

الانْشِراحُ وَرَفْعُ الضِّيقِ فِي سِيرَةِ

أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقِ

شَخْصِيَّتُهُ وَعَصْرُهُ



تأليف
الدكتور علي محمد محمد الصلّابي

جميع الحقوق محفوظة

١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م

رقم الإيداع: ٨٤٨٦ / ٢٠٠٢

الترقيم الدولي: I.S.B.N.

X - 380 - 265 - 977



دار التوزيع والنشر الإسلامية



مصر - القاهرة - السيدة زينب - ص.ب. ١٦٦٦

٢٥١ ش بورسعيد ت. ٣٩٠٠٥٧٢ - فاكس: ٣٩٢١٤٧٥

مكتبة السيدة ٨ ميدان السيدة زينب ت. ٢٩١١٩٦١

Email: eldawa@link.net

eldawaa - egypt@maktoob.com

الإهداء

إلى العلماء العاملين والدعاة المخلصين
وطلاب العلم المجتهدين وأبناء الأمة الغيورين ...
أهدى هذا الكتاب سائلاً المولى عز وجل بأسمائه
الحسنى وصفاته العلى أن يكون خالصاً
لوجهه الكريم

قال تعالى :

﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾

[الكهف : ١١٠]

المؤلف في سطور

على محمد محمد الصلابي

- * ولد في مدينة بنغازي بليبيا عام ١٣٨٣ هـ / ١٩٦٣ م
- * حصل على درجة الإجازة العالية (الليسانس) من كلية الدعوة وأصول الدين من جامعة المدينة المنورة بتقدير ممتاز وكان الأول على دفعته عام ١٤١٤ هـ / ١٩٩٣ م.
- * نال درجة الماجستير من جامعة أم درمان الإسلامية كلية أصول الدين قسم التفسير وعلوم القرآن عام ١٤١٧ هـ / ١٩٩٦ م.
- * نال درجة الدكتوراه في الدراسات الإسلامية
- * صدرت له عدة كتب :

- ١ - من عقيدة المسلمين في صفات رب العالمين (دار البيارق)
- ٢ - الوسطية في القرآن الكريم (دار البيارق - دار النفائس).
- سلسلة (صفحات من التاريخ الإسلامي في الشمال الإفريقي).
- ٣ - صفحات من تاريخ ليبيا الإسلامي والشمال الإفريقي (دار البيارق)
- ٤ - عصر الدولتين الأموية والعباسية وظهور فكر الخوارج (دار البيارق).
- ٥ - الدولة العبيدية (الفاطمية) الرافضية (دار البيارق)
- ٦ - فقه التمكن عند دولة المرابطين (دار البيارق).
- ٧ - دولة الموحدين (دار البيارق).
- ٨ - الدولة العثمانية عوامل النهوض وأسباب السقوط (دار التوزيع والنشر الإسلامية).
- ٩ - الحركة السنوسية في ليبيا (دار البيارق).
- (أ) الإمام محمد بن علي السنوسي ومنهجه في التأسيس
- (ب) محمد المهدي السنوي، وأحمد الشريف.
- (ج) ادريس السنوسي، وعمر المختار.
- ١٠ - فقه التمكن في القرآن الكريم (دار الوقاء، دار البيارق).
- ١١ - السيرة النبوية عرض وقائع وتحليل أحداث (دار التوزيع والنشر الإسلامية).

مقدمة

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٢].

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [النساء: ١]

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيداً ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزاً عَظِيماً﴾ [الاحزاب: ٧٠، ٧١].

أما بعد ..

يا رب لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك، لك الحمد حتى ترضى، ولك الحمد إذا رضيت، ولك الحمد بعد الرضا.

كان شغفى بسيرة الصديق رضى الله عنه منذ الطفولة، وكنت شديد الولع بالقراءة والسماع لسيرته العطرة، ومضت الأيام ومرت السنون، وأكرمنى الله تعالى بالدراسة فى الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، وكان من ضمن المواد المقررة فى مادة التاريخ الإسلامى تاريخ الخلفاء الراشدين، وقد طلب الأستاذ المحاضر أن ندرس كتاب «البداية والنهاية» لابن كثير و«الكامل» لابن الأثير فى ترجمة الصديق، ولم يكتف بكتاب التاريخ الإسلامى للشيخ محمود شاكر، فكانت لتلك الإرشادات أثر بعد توفيق الله تعالى للتعرف على حقيقة شخصية الصديق وعصره، وعندما سجلت بجامعة أم درمان الإسلامية رسالة الدكتوراه وكان عنوانها: فقه التمكن فى القرآن الكريم وأثره فى تاريخ الأمة، استقر البحث على ثلاثة أبواب: فقه التمكن فى القرآن الكريم. فقه التمكن فى السيرة النبوية. فقه التمكن عند الخلفاء الراشدين. وكانت أوراق البحث قد تجاوزت

١٢٠٠ صفحة، فرأى الدكتور المشرف أن نكتفي بفقه التمكين في القرآن الكريم وعدل الخطة على هذا الأساس، وقدم مقترحه لمجلس الكلية فوافق على ذلك، وقال لي بعد المناقشة: بإذن الله تعالى تستطيع أن تخرج فقه التمكين في السيرة النبوية وفقه التمكين عند الخلفاء الراشدين كتباً لعل الله ينفع بها المسلمين. وبتوفيق الله وبسبب ما ساقه من أسباب تطور كتاب فقه التمكين في السيرة النبوية، وأصبح «السيرة النبوية عرض وقائع وتحليل أحداث» وقد صدر عن دار التوزيع والنشر الإسلامية.

وهذا الكتاب الذي أقدم له الآن «أبو بكر الصديق شخصيته وعصره» يرجع الفضل في كتابته للمولى عز وجل، ثم للأستاذ الدكتور المشرف على رسالة الدكتوراه، ومجموعة خيرة من الدعاة والشيوخ والعلماء الذين شجعوني على الاهتمام بدراسة عصر الخلفاء الراشدين، حتى إن أحدهم قال لي: أصبحت هناك فجوة كبيرة بين أبناء المسلمين وذلك العصر، وحدث خلط في ترتيب الأولويات حيث صار الشباب يلمنون بسير الدعاة والعلماء والمصلحين أكثر من إلمامهم بسيرة الخلفاء الراشدين، وأن ذلك العصر غنى بالجوانب السياسية والإعلامية والأخلاقية والاقتصادية والفكرية والجهادية والفقهية التي نحن في أشد الحاجة إليها، ونحتاج أن نتبع مؤسسات الدولة الإسلامية وكيف تطورت مع مسيرة الزمن، كالمؤسسة القضائية والمالية ونظام الخلافة والمؤسسة العسكرية وتعيين الولاة، وما حدث من اجتهادات في ذلك العصر عندما احتكت الأمة الإسلامية بالحضارة الفارسية والرومانية، وطبيعة حركة الفتوحات الإسلامية.

كانت بداية هذا الكتاب فكرة أراد الله لها أن تصبح حقيقة، فأخذ الله بيدي وسهل لي الأمور وذل الصعاب، وأعانني على الوصول للمراجع والمصادر، وأصبح هذا العمل همماً سيطر على مشاعري وتفكيري وأحاسيسي، فجعلته من أهدافي الكبرى فسهرت له الليالي ولم أبال بالعوائق ولا الصعاب، والفضل لله تعالى الذي أعانني على ذلك، قال الشاعر:

السهول في دربي وفي هدفي وأظل أمضي غير مضطرب
ما كنت من نفسي على خور أو كنت من ربي على ريب
ما في المنايا ما أحاذره الله ملء القصد والأرب

إن تاريخ عصر الخلفاء الراشدين ملئ بالدروس والعبر، وهي متناثرة في بطون

الكتب والمصادر والمراجع، سواء كانت تاريخية أو حديثة أو فقهية أو أدبية أو تفسيرية، فنحن في أشد الحاجة لجمعها وترتيبها وتوثيقها وتحليلها، فتاريخ الخلافة إذا أحسن عرضه يغذى الأرواح ويهذب النفوس وينور العقول ويشحذ الهمم ويقدم الدروس ويسهل العبر وينضج الأفكار، فنستفيد من ذلك في إعداد الجيل المسلم وتربيته على منهاج النبوة، ونتعرف على حياة وعصر من قال الله فيهم: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ مِنْ نَجْهِ الْجَنَّةِ وَاللَّذِينَ تَبِعُواهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ١٠٠].

وقال تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكُوعًا سُجَّدًا﴾ [الفتح: ٢٩].

وقال فيهم رسول الله ﷺ: «خير أمتي القرن الذي بعثت فيهم...»^(١).

وقال فيهم عبد الله بن مسعود: من كان مستنًا فليستن بمن قد مات، فإن الحي لا تؤمن عليه الفتنة، أولئك أصحاب محمد كانوا والله أفضل هذه الأمة وأبرها قلباً واعمقها علماً وأقلها تكلفاً، قوم اختارهم الله لصحبة نبيه وإقامة دينه فاعرفوا لهم فضلهم واتبعوهم في آثارهم وتمسكوا بما استطعتم من أخلاقهم ودينهم، فإنهم كانوا على الهدى المستقيم^(٢). فالصحاباء قاموا بتطبيق أحكام الإسلام ونشروه في مشارق الأرض ومغاربها، فعصرهم خير العصور، فهم الذين علموا الأمة القرآن الكريم، ورووا لها السنن والآثار عن رسول الله ﷺ، فتاريخهم هو الكنز الذي حفظ مدخرات الأمة في الفكر والثقافة والعلم والجهد وحركة الفتوحات والتعامل مع الشعوب والأمم، فتجد الأجيال في هذا التاريخ المجيد ما يعينها على مواصلة رحلتها في الحياة على منهج صحيح وهدى رشيد، وتعرف من خلاله حقيقة رسالتها ودورها في دنيا الناس، وقد عرف الأعداء من اليهود والنصارى والعلمانيين والماركسيين والروافض وغيرهم خطورة التاريخ وأثره في صياغة النفوس وتفجير الطاقات، فعملوا على تشويهه وتزويره وتحريفه وتشكيك الأجيال فيه، فقد لعبت فيه الأيدي الخبيثة في الماضي وحرفته أيدي المستشرقين في الحاضر، ففي الماضي تعرض تاريخنا الإسلامي للتحريف والتشويه على

(١) مسلم (٢٥٣٤).

(٢) شرح السنة للبغوي (١/ ٢١٤، ٢١٥).

أيدى اليهود والنصارى والمجوس والرافضة الذين أظهروا الإسلام وأبطنوا الكفر، إذ رأوا أن كيد الإسلام على الحيلة أشد نكاية فيه وفي أهله، فأخذوا يدبرون المؤامرات فى الخفاء لهدم الإسلام وتفتيت دولته وتفريق أتباعه، وذلك عن طريق تزييف الأخبار وترويع الشائعات الكاذبة وتدبير الفتن ضد الخليفة الراشد عثمان بن عفان رضى الله عنه، فقام عبد الله بن سبا اليهودى وأتباعه بالدور الكبير فى إشعال نار الفتنة التى أودت بحياة الخليفة الراشد الثالث، وكذلك إشعال المعركة بين المسلمين فى موقعة الجمل بعد أن كاد يتم الصلح بين الطرفين، إلى غير ذلك من التحركات والمؤامرات التى قصد بها النيل من الإسلام وأتباعه، هذا بالإضافة إلى الروايات الضعيفة والموضوعة الواردة فى مصادر التاريخ الإسلامى - وهى تشوه سيرة الصحابة - كرواية التحكيم التى تنهم بعضهم بالخداع أو الغيباء أو التعلق بالجاه والسلطة، والهدف من وضع هذه الروايات الطعن فى الإسلام بطريقة غير مباشرة، لأن الإسلام لم يؤده لنا إلا الصحابة، والتشكيك فى ثقتهم وعدالتهم هو تشكيك بالتالى فى صحة الإسلام...، هذا وقد استغل المستشرقون هذه الروايات الموضوعة - ومن سار على نهجهم من أذئابهم ممن يتكلمون بلغتنا - فركزوا على التوسع فى البحث فيها، بل كانت مغنماً تسابقوا إلى اقتسامه ما دامت تخدم أغراضهم للطعن فى الإسلام والنيل من أعراض الصحابة الكرام^(١)... لقد قام الأعداء بصياغة تاريخنا وفق مناهجهم المنحرفة، وتأثر بعض المؤرخين المسلمين بتلك المناهج المستوردة، فأصبحت كتاباتهم فى العقود الماضية ترجمة حرفية لما كتبه المستشرقون والماركسيون والروافض واليهود وغيرهم من أعداء الأمة، وذلك لأنهم لا يملكون تصوراً حقيقياً لروح الإسلام وطبيعته، حيث إن كتابة التاريخ الإسلامى تحتاج حتماً إلى إدراك طبيعة الفكرة الإسلامية ونظرتها إلى الحياة والأحداث والأشياء، ووزنها للقيم التى عليها الناس، وتأثيرها فى الأرواح والأفكار وصياغتها للنفوس والشخصيات... ودراسة الشخصيات الإسلامية - على وجه خاص - تقتضى إدراكاً كاملاً لطبيعة استجابة تلك الشخصيات الإسلامية لإحياءات الفكرة الإسلامية، فإن طريقة استجابة تلك الشخصيات لهذه الإحياءات مسألة هامة فى صياغة شعورها بالقيم وسلوكها فى الحياة، وتفاعلها مع الأحداث، ولن يدرك طبيعة الفكرة الإسلامية ولا طريقة استجابة الشخصيات الإسلامية لها إلا كاتب مؤمن بهذه الفكرة مستجيب لها من أعماقه، لكى

(١) انظر: مقدمة الأستاذ سيد قطب لكتاب خالد بن الوليد للشيخ صادق عرجون، ص ٥.

يكون إدراكه لها ناشئاً عن تلبس ضميره بها لا عن رصدّها من الخارج بالذهن المتجرد البارد^(١).

وبسبب غياب ذلك المنهج وقع بعض المعاصرين من المؤرخين والكتّاب والادباء في تشويه صورة سلف هذه الأمة، وأظهروا الصحابة بمظهر المتكالب على الدنيا وسفك الدماء للوصول إلى الغايات التي ينشدونها من الاستيلاء على الحكم والتنكيل بخصومهم، فتناولوا ذلك بعيداً عن فهم حقيقة الجيل الذي تربى في مدرسة المصطفى ﷺ، وبعيداً عن تأثرهم بالإسلام وعقيدته وأصوله، وبسبب تلك الكتابات نشأ جيل لا يعرف عن تاريخه إلا الحروب وسفك الدماء والخداع والمكر والحيلة، وأصبحت صورة الصحابة رضوان الله عليهم جميعاً مشوهة، مما جعل بعض المسلمين يردد تلك الأباطيل دون أن يعي الحقيقة، بل مجرد أن تلك الأباطيل مسطرة في كتاب زيد أو عمرو من الكتّاب^(٢).

إن إعادة كتابة التاريخ الإسلامي بمنهج أهل السنة والجماعة أصبح ضرورة ملحة لأبناء الأمة، وقد بدأت أقلام الباحثين والكتّاب تصيغ التاريخ من هذا المنظور، وهم لم يبدأوا من فراغ لأن الله حمى دينه وحمى أمته، فقيض لتاريخ الصحابة من يحقق وقائعه ويصحح أخباره، ويكشف الستار عن الوضاعين والكذابين من ملفقى الأخبار، ويرجع الفضل في ذلك التصحيح، إلى الله ثم أهل السنة والجماعة من أئمة الفقهاء والمحدثين الذين حفلت مصادرهم بالكثير من الإشارات والروايات الصحيحة التي تنقض وترد كل ما وضعه الملقنون^(٣).

وقد سرت على أصول منهج أهل السنة فعكفت على المصادر والمراجع القديمة والحديثة، ولم أعتمد في دراسة عصر الخلفاء الراشدين على الطبرى وابن الأثير والذهبي وكتب التاريخ المشهورة فقط، بل رجعت إلى كتب التفسير والحديث وشروحها وكتب التراجم والجرم والتعديل وكتب الفقه، فوجدت فيها مادة تاريخية غزيرة يصعب الوقوف على حقيقتها في الكتب التاريخية المعروفة والمتداولة، وقد بدأت بالكتابة عن

(١) انظر: مقدمة الأستاذ سيد قطب لكتاب خالد بن الوليد للشيخ صادق عرجون، ص ٥.

(٢) انظر: أبو بكر رضى الله عنه، محمد مال الله، ص (١٥، ١٦).

(٣) انظر: المنهج الإسلامى لكتابة التاريخ، د. محمد المحزون، ص ٤.

أبى بكر الصديق رضى الله عنه متناولاً شخصيته وعصره، فهو سيد الخلفاء الراشدين، وقد حثنا رسول الله ﷺ وأمرنا باتباع سنتهم والاهتداء بهديهم. قال ﷺ: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى»^(١). فأبو بكر رضى الله عنه سيد الصديقين وخير الصالحين بعد الأنبياء والمرسلين، فهو أفضل أصحاب رسول الله ﷺ وأعلمهم وأشرفهم على الإطلاق، فقد قال فيه رسول الله ﷺ: «لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر ولكن أخى وصاحبى»^(٢) وقد قال فيه رسول الله ﷺ وفي عمر أيضاً: «اقتدوا بالذين من بعدى: أبى بكر وعمر»^(٣) وشهد له عمر بن الخطاب رضى الله عنهما بقوله: أنت سيدنا وخيرنا وأحبنا إلى رسول الله ﷺ^(٤). وقال عنه على بن أبى طالب لما سأل ابنه محمد ابن الحنفية بقوله: أى الناس خير بعد رسول الله؟ قال: أبو بكر^(٥).

إن حياة أبى بكر رضى الله عنه صفحة مشرقة من التاريخ الإسلامى الذى بهر كل تاريخ وفاقه، والذى لم تحوِ تواريخ الأمم مجتمعة بعض ما حوى من الشرف والمجد والإخلاص والجهاد والدعوة لأجل المبادئ السامية، لذلك قمت بتتبع أخباره وحياته وعصره فى المراجع والمصادر، واستخرجتها من بطون الكتب، وقمت بترتيبها وتنسيقها وتوثيقها وتحليلها لكى تصبح فى متناول الدعاة والخطباء والعلماء والساسة ورجال الفكر وقادة الجيوش وحكام الأمة وطلاب العلم، لعلهم يستفيدون منها فى حياتهم، ويقتدون بها فى أعمالهم، فيكرمهم الله بالفوز فى الدارين.

لقد تتبعته صفات الصديق وفضائله ومشاهده فى ميادين الجهاد مع رسول الله ﷺ، وحياته فى المجتمع المدنى ومواقفه العظيمة بعد وفاة رسول الله ﷺ، وكيف ثبت الله به الأمة. وسلطت الأضواء على سقيفة بنى ساعدة وما تم فيها من حوار ونقاش بين المهاجرين والأنصار، ونسفت الشبهات والباطيل التى ألصقت بتاريخ سقيفة بنى ساعدة من قبل المستشرقين والروافض ومن سار على نهجهم، وبينت موقف الصديق من

(١) سنن أبى داود (٢٠١ / ٤) الترمذى (٤٤ / ٥) حديث حسن صحيح.

(٢) البخارى، كتاب فضائل الصحابة رقم ٣٦٥٦.

(٣) صحيح سنن الترمذى للالبانى (٢٠٠ / ٣).

(٤) البخارى، كتاب فضائل الصحابة رقم ٣٦٦٨.

(٥) نفس المصدر السابق رقم ٣٦٧١.

إرسال جيش أسامة، وما فى هذا الحدث العظيم من دروس فى الشورى والدعوة والحزم والافتداء برسول الله ﷺ، وردّ الخلاف إلى الكتاب والسنة وآداب الجهاد وصورته المشرقة التى تمثلت فى تعاليم الصديق لجيش أسامة رضى الله عنهم، وقد قمت بتوضيح أحداث الردة فتحدثت عن أسبابها وأصنافها وبدايتها فى أواخر العصر النبوى، وموقف الصديق منها فى خلافته وخطته التى وضعها للقضاء عليها، وأساليبه التى استخدمها فى حروبه ضد المرتدين، وقد وقفت مع مؤهلات الصديق التى توفرت فى شخصيته والتى استطاع بها - بعد توفيق الله - أن يسحق حركة الردة، وقد تحدثت عن عصره وكيف تحققت شروط التمكين وأسبابه وصفات جيل التمكين فى ذلج العهد الذى فاده الصديق. وأشرت إلى سياسة الصديق فى محاربة التدخل الأجنبى فى دولته، وذكرت أهم نتائج أحداث الردة من تميز الإسلام عما عداه من تصورات وأفكار وسلوك وضرورة وجود قاعدة صلبة للمجتمع، وتجهيز الجزيرة قاعدة للفتوح الإسلامية، والإعداد القيادى لحركة الفتوح، والفقه الواقعى للردة، وسنة الله فى إحاقه المكر السيئ بأهله، واستقرار النظام الإدارى فى الجزيرة، وتكلمت عن فتوحات الصديق فبينت خطته فى فتح العراق، وسرت مع خالد فى فتوحاته حتى ضم جنوب العراق وشماله بمهاركه العظيمة التى ظهرت فيها بطولات نادرة من المنى بن حارثة والقعقاع بن عمرو وخالد بن الوليد وجيوشهم المظفرة، فكانت تلك المعارك الخطوة الأولى لمعارك الفتوح الكبرى التى جاءت بعد عصر الصديق، والتى أنارت تاريخ الأمة فى مشوارها الطويل لنشر دين الله والجهاد فى سبيله.. قال الشاعر:

فالقادسية ما يزال حديثها	عبراً تضيء بأطيب الأقوال
تحكى مفاخرنا وتذكر مجدنا	فتجيبها حطين بالمنوال
صفحات مجد فى الخلود سطورها	دان الرجال لها بغير جدال
وكانتى بابن الوليد وجنده	وبكل كفو لأمع الانصال
نشروا على أرض الخليل لواءهم	فقد يظلل أظهر الاطلال
وعن اليمين أبو عبدة قد أتى	واتى صلاح الدين صوب شمال
يسمى إليهم قد شروا ارواحهم	لله بعد تسابق لقنال
فهم الاعزة فى كتاب خالد	ما بعد قول الله من اقوال

هذا وقد حرصت على بيان وإظهار الرسائل التي كانت بين الصديق وخالد بن الوليد وعياض بن غنم رضى الله عنهم المتعلقة بفتوح العراق، وقد فصلت الخطوات التي سار عليها أبو بكر في فتوحات الشام، فتحدثت عن عزمه في غزو الروم، ومشورته لكبار الصحابة في جهادهم، وعن استنفاره لأهل اليمن، وخطته في إرسال الجيوش، ووصاياه للقادة الذين بعثهم لفتح الشام ومتابعته لهم وإمدادهم بالرجال والعناد والتموين، ونقله لخالد من ميادين العراق إلى قيادة جيوش الشام، وما تم في معركة أجنادين واليرموك، واستخرجت من حركة الفتوحات بعض معالم الصديق في سياسته الخارجية، من بذر هبة الدولة في نفوس الأمم، ومواصلة الجهاد الذي أمر به النبي ﷺ، والعدل بين الأمم المفتوحة والرفق بأهلها ورفع الإكراه عنهم وإزالة الحواجز البشرية بينهم وبين الدعاة، ووضحت بعض معالم التخطيط الحربي عند الصديق في عدم الإيغال في بلاد العدو حتى تدين للمسلمين، وعن قدرته في التعبئة وحشد القوات وتنظيم عملية الإمداد المستمرة، وتحديد هدف الحرب، وإعطاءه الأفضلية لمسارح العمليات، وعزله لميدان المعركة، وتطويره لأساليب القتال، وحرصه على سلامة خطوط الاتصال بينه وبين قادة الجيوش، وبيئت حقوق الله والقادة والجنود من خلال وصاياه التي ألزم بها قادة حربه، وتحدثت عن استخلافه لعمر وعن أيامه الأخيرة في هذه الحياة الفانية، وعن آخر ما تكلم به الصديق في هذه الدنيا بقول الله تعالى: ﴿تَوَلَّيْ مُسْلِمًا وَأَنْجَيْتَنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ [يوسف: ١٠١].

لقد حاولت في هذا الكتاب أن أبين كيف فهم الصديق الإسلام وعاش به في دنيا الناس. وكيف أثر في مجريات الأمور في عصره، وتحدثت عن جوانب شخصيته المتعددة السياسية والعسكرية والإدارية، وعن حياته في المجتمع الإسلامي لما كان أحد رعاياه، وبعد أن أصبح خليفة رسول الله، وركزت على دور أبي بكر الصديق باعتباره رجل دولة مميز من الطراز النادر، وعن سياسته الداخلية والخارجية وأسلوبه الإدارية، وعن مؤسسة القضاء كيف كانت بدايتها في عصره لكي نستطيع متابعة التطورات التي حدثت لها ولغيرها من مؤسسات الدولة عبر العصر الراشدي والتاريخ الإسلامي.

إن هذا الكتاب يبرهن على عظمة أبي بكر الصديق رضى الله عنه، ويثبت للمقارئ

بأنه كان عظيمًا بإيمانه، عظيمًا بعلمه، عظيمًا بفكره، عظيمًا ببيانه، عظيمًا بخلقه، عظيمًا بآثاره، فقد جمع الصديق العظيمة من أطرافها، وكانت عظمته مستمدة من فهمه وتطبيقه للإسلام وصلته بالله العظيمة واتباعه الشديد لهدى الرسول الكريم ﷺ، إن أبا بكر رضى الله عنه من الأئمة الذين يرسمون للناس خط سيرهم ويتأسي بهم الناس بأقوالهم وأفعالهم فى هذه الحياة، فسيرته من أقوى مصادر الإيمان والعاطفة الإسلامية الصحيحة والفهم السليم لهذا الدين، فلذلك اجتهدت فى دراسة شخصيته وعصره حسب وسعى وطاقتي غير مدع عصمة ولا متبرئ من زلة، ووجه الله الكبير لا غيره قصدت وثوابه أردت، وهو المسئول فى المعونة عليه والانتفاع به، إنه طيب الأسماء سميع الدعاء. هذا وقد قمت بتقسيم هذا الكتاب إلى مقدمة وأربعة فصول وخلاصة، وهى كالآتى:

المقدمة:

الفصل الأول: أبو بكر الصديق رضى الله عنه فى مكة، ويشتمل على خمسة مباحث.

المبحث الأول: اسمه ونسبه وكنيته وألقابه وصفته وأسرته وحياته فى الجاهلية.

المبحث الثانى: إسلامه ودعوته وابتلاؤه وهجرته الأولى.

المبحث الثالث: هجرته مع رسول الله ﷺ إلى المدينة.

المبحث الرابع: الصديق فى ميادين الجهاد.

المبحث الخامس: الصديق فى المجتمع المدنى وبعض صفاته وشىء من فضائله.

الفصل الثانى: وفاة الرسول ﷺ وسقيفة بنى ساعدة، ويشتمل على مبحثين:

المبحث الأول: وفاة الرسول ﷺ وسقيفة بنى ساعدة.

المبحث الثانى: البيعة العامة وإدارة الشؤون الداخلية.

الفصل الثالث: جيش أسامة وجهاد الصديق لاهل الردة، ويشتمل على خمسة

مباحث:

المبحث الأول: جيش أسامة رضى الله عنه.

المبحث الثانى: جهاد الصديق لأهل الردة.

المبحث الثالث: الهجوم الشامل على المرتدين.

المبحث الرابع: مسيلمة الكذاب وبنو حنيقة.

المبحث الخامس: أهم العبر والدروس والفوائد من حروب الردة.

الفصل الرابع: فتوحات الصديق واستخلافه لعمر ووفاته، ويشتمل على أربعة

مباحث:

المبحث الأول: فتوحات العراق.

المبحث الثانى: فتوحات الصديق بالشام.

المبحث الثالث: أهم الدروس والعبر والفوائد.

المبحث الرابع: استخلاف الصديق لعمر بن الخطاب ووفاته.

هذا وقد انتهيت من هذا الكتاب يوم الجمعة بعد صلاة العشاء بتاريخ الخامس من شهر المحرم لعام ١٤٢٢هـ، الموافق للثلاثين من مارس من عام ٢٠٠١م. والفضل لله من قبل ومن بعد، وأسأله سبحانه وتعالى أن يتقبل هذا العمل قبولاً حسناً وأن يكرمنا برفقة النبيين والصديقين والشهداء والصالحين، قال تعالى: ﴿مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكْ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [فاطر: ٢].

ولا يسعنى فى نهاية هذه المقدمة إلا أن أقف بقلب خاشع منيب بين يدى الله عز وجل، معترفاً بفضلته وكرمه وجوده فهو المتفضل وهو المكرم وهو المعين وهو الموفق، فله الحمد على ما من به على أولاً وآخراً، وأسأله سبحانه بأسمائه الحسنى وصفاته العلى أن يجعل عملى لوجهه خالصاً و لعبادة نافعاً، وأن يثيبنى على كل حرف كتبتة ويجعله فى ميزان حسناتى، وأن يثيب إخوانى الذين أعانونى بكل ما يملكون من أجل إتمام هذا الجهد المتواضع، وترجو من كل مسلم يطلع على هذا الكتاب أن لا ينسى العبد الفقير إلى عفو ربه ومغفرته ورحمته ورضوانه من دعائه: ﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي

أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ﴿١٩﴾
[النمل: ١٩].

سبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت، أستغفرك وأتوب إليك وآخر
دعوانا ان الحمد لله رب العالمين.

الفقير إلى عفوريته ومغفرته ورضوانه

على محمد محمد الصلابي

١٤٢٢/١/٥ هـ

الفصل الأول

أبو بكر الصديق رضى الله عنه فى مكة

المبحث الأول

اسمه ونسبه وكنيته وألقابه وصفته

وأسرته وحياته فى الجاهلية

أولاً: اسمه ونسبه وكنيته وألقابه:

هو عبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب ابن لؤى بن غالب القرشى التيمى^(١)، ويلتقى مع النبى ﷺ فى النسب فى الجسد السادس مرة بن كعب^(٢) ويكنى بأبى بكر، وهى من البكر وهو الفتى من الإبل، والجمع بكارة وأبكر وقد سمّت العرب بكراً، وهو أبو قبيلة عظيمة^(٣)، ولُقّب أبو بكر رضى الله عنه بألقاب عديدة، كلها تدل على سمو المكانة، وعلو المنزلة وشرف الحسب منها:

١- العتيق:

لقبه به النبى ﷺ، فقد قال له ﷺ: «أنت عتيق الله من النار». فسُمى عتيقاً^(٤) وفى رواية عائشة قالت: دخل أبو بكر الصديق على رسول الله ﷺ، فقال له رسول الله ﷺ: «أبشر فأنت عتيق الله من النار»^(٥)، فمن يومئذ سُمى عتيقاً^(٦)، وقد ذكر المؤرخون أسباباً كثيرة لهذا اللقب، فقد قيل: إنما سُمى عتيقاً لجمال وجهه^(٧)، وقيل: لأنه كان قديماً فى الخير^(٨)، وقيل: سُمى عتيقاً لعناقة وجهه^(٩)، وقيل: إن أم أبى بكر كان لا

(١) الإصابة لابن حجر (٤/١٤٥، ١٤٤).

(٢) سيرة وحياة الصديق، مجدى فتحى السيد، ص ٢٧.

(٣) أبو بكر الصديق، على الطنطاوى، ص ٤٦.

(٤) الإحسان فى تقريب صحيح ابن حبان (٢٨٠/١٥) [إسناده صحيح.

(٥) رواه الترمذى رقم ٣٦٧٩ فى المناقب وصححه الألبانى فى السلسلة (١٥٧٤).

(٦) أصحاب الرسول، محمود المصرى (١/٥٩).

(٧) المعجم الكبير للطبرانى (١/٥٢).

(٨) الإصابة (١/١٤٦).

(٩) المعجم الكبير (١/٥٣)، الإصابة (١/١٤٦).

يعيش لها ولد، فلما ولدته استقبلت به الكعبة وقالت : اللهم إن هذا عتيقك من الموت فهبه لي^(١)، ولا مانع للجمع بين بعض هذه الأقوال، فأبو بكر جميل الوجه، حسن النسب، صاحب يد سابقة إلى الخير، وهو عتيق الله من النار بفضل بشارة النبي ﷺ له^(٢).

٢- الصديق :

لقبه به النبي ﷺ ففي حديث أنس رضى الله عنه أنه قال : أن النبي ﷺ صعد أحدًا، وأبو بكر، وعمر، وعثمان، فرجف بهم فقال : «اثبت أحد، فإنما عليك نبى وصديق وشهيدان»^(٣).

وقد لقب بالصديق لكثرة تصديقه للنبي ﷺ، وفي هذا تروى أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها، فتقول : لما أسرى بالنبي ﷺ إلى المسجد الأقصى، أصبح يتحدث الناس بذلك، فارتد ناس، كانوا آمنوا به وصدقوه، وسعى رجال إلى أبى بكر، فقالوا : هل لك إلى صاحبك؟ يزعم أن أسرى به الليلة إلى بيت المقدس! قال : وقد قال ذلك؟ قالوا : نعم، قال : لئن قال ذلك فقد صدق. قالوا : أو تصدقه أنه ذهب الليلة إلى بيت المقدس، وجاء قبل أن يصبح!! قال : نعم، إني لأصدقه فيما هو أبعد من ذلك، أصدقه بخبر السماء فى غدوة أو روحة، فلذلك سمي أبو بكر: الصديق^(٤).

وقد أجمعت الأمة على تسميته بالصديق لأنه بادر إلى تصديق الرسول ﷺ، ولازمه الصديق فلم تقع منه هناة أبداً^(٥)، فقد اتصف بهذا اللقب ومدحه الشعراء :

قال أبو محجن الثقفى :

وسُميت صديقاً وكل مهاجر سواك يسمي باسمه غير منكر
سبقت إلى الإسلام والله شاهد وكنت جليساً فى العريش المشهر^(٦)

(١) الكنى والاسماء للدولابى (٦/١) نفعاً عن خطيب أبى بكر، محمد أحمد عاشور، جمال الكومى، ص ١١.

(٢) تاريخ الدعوة إلى الإسلام فى عهد الخلفاء الراشدين، د. يسرى محمد هانى، ص ٣٦.

(٣) البخارى، كتاب فضائل أصحاب النبى، باب فضل أبى بكر (١١/٥).

(٤) أخرجه الحاكم (٦٣، ٦٢/٣) وصححه وأقره الذهبى.

(٥) الطبقات الكبرى (١٧٢/٢).

(٦) أسد الغابة (٣١٠/٣).

وأنشد الأصمعي^(١)، فقال:

ولكنى أحبُّ بكلِّ قلبى وأعلم أن ذاك من الصواب
رسول الله والصديق حبًّا به أرجو غداً حسن الثواب^(٢)

٣- صاحب:

لقبه به الله عز وجل في القرآن الكريم: ﴿إِلَّا تَتَصَرَّوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيًا إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ٤٠] وقد أجمع العلماء على أن صاحب المقصود هنا هو أبو بكر رضى الله عنه^(٣)، فمن أنس أن أبا بكر حدثه فقال: قلت للنبي ﷺ وهو فى الغار: لو أن أحدهم نظر إلى قدميه لأبصرنا تحت قدميه!! فقال النبي ﷺ: «يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما»^(٤).

قال الخافظ ابن حجر رحمه الله: ﴿إِلَّا تَتَصَرَّوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيًا إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ [التوبة: ٤٠] فإن المراد بصاحبه هنا أبو بكر بلا منازع^(٥)، والأحاديث فى كونه كان معه فى الغار كثيرة شهيرة، ولم يشركه فى المنقبة غيره^(٦).

٤- الأتقى:

لقبه به الله عز وجل فى القرآن العظيم فى قوله تعالى: ﴿وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتَقَى﴾ [الليل: ١٧]. وسيأتى بيان ذلك فى حديثنا عن المعذبين فى الله الذين اعتنقهم أبو بكر رضى الله عنه.

(١) هو عبد الملك بن قريش الباهلى راوية العرب ونابهة الدنيا فى الحفظ.

(٢) أبو بكر الصديق اللططاوى، ص ٤٩.

(٣) تاريخ الدعوة فى عهد الخلفاء، يسرى محمد هانى، ص ٣٩.

(٤) البخارى، فضائل الصحابة رقم (٣٦٥٣).

(٥، ٦) الإصابة فى تمييز الصحابة (٤/ ١٤٨).

لقب أبو بكر بالأراء وهو لقب يدل على الخوف والوجل والخشية من الله تعالى، فعن إبراهيم النخعي قال: كان أبو بكر يسمى بالأراء لرافته ورحمته^(١).

ثانياً: مولده وصفته الخلقية:

لم يختلف العلماء في أنه ولد بعد عام الفيل، وإنما اختلفوا في المدة التي كانت بعد عام الفيل، فبعضهم قال بثلاث سنين، وبعضهم ذكر بأنه ولد بعد عام الفيل بسنتين وستة أشهر، وآخرون قالوا بسنتين وأشهر، ولم يحددوا عدد الأشهر^(٢)، وقد نشأ نشأة كريمة طيبة في حضن أبوين لهما الكرامة والعز في قومهما، مما جعل أبا بكر ينشأ كريم النفس، عزيز المكانة في قومه^(٣).

وأما صفته الخلقية، فقد كان يوصف بالبياض في اللون، والنحافة في البدن، وفي هذا يقول قيس بن أبي حازم: دخلت على أبي بكر، وكان رجلاً نحيفاً، خفيف اللحم أبيض^(٤)، وقد وصفه أصحاب السير من أفواه الرواة فقالوا: إن أبا بكر رضى الله عنه اتصف بأنه: كان أبيض تخالطه صُفرة، حسن القامة، نحيفاً خفيف العارضين، أجناً^(٥)، لا يستمسك إزاره يسترخي عن حقويه^(٦) رقيقاً معروق الوجه^(٧)، غائر العينين^(٨)، أقنى^(٩)، حمش الساقين^(١٠)، محصوص الفخذين^(١١)، وكان ناثيء الجبهة، عارى الأشاجع^(١٢)، ويخضب لحيته وشيبهه بالحناء والكتم^(١٣).

(١) الطبقات الكبرى (١٧١/٣).

(٢) سيرة وحياة الصديق، مجدى فتحى السيد، ص ٢٩ تاريخ الخلفاء، ص ٥٦.

(٣) تاريخ الدعوة إلى الإسلام فى عهد الخلفاء الراشدين، ص ٣٠.

(٤) الطبقات لابن سعد (١٨٨/٣) إسناده صحيح.

(٥) الجنا: ميل فى الظهر.

(٦) حقويه: الحقو هو معقد الإزار، يعنى الخصر.

(٧) المعروق: هو قليل اللحم.

(٨) غائر العينين: دخلت فى الرأس.

(٩) أقنى واستقنى: حفظ حياته ولزمه.

(١٠) حمش الساقين: دفيق الساقين.

(١١) للمحوص: هو الشديد الخلق فى الفخذين، مع قلة اللحم بهما.

(١٢) الأشاجع: هو مفاصل الأصابع.

(١٣) البخارى رقم (٥٨٩٥)، ومسلم (٢٣٤١)، أبو بكر الصديق، مجدى السيد، ص ٣٢.

ثالثاً: أسرته:

أما والده، فهو عثمان بن عامر بن عمرو يكنى أبا قحافة، أسلم يوم الفتح، وأقبل به الصديق على رسول الله ﷺ فقال: «يا أبا بكر هلا تركته، حتى تأتيه». فقال أبو بكر: هو أولى أن يأتيك يا رسول الله، فأسلم أبو قحافة وبايع رسول الله ﷺ^(١)، ويروى أن رسول الله ﷺ هنا أبا بكر بإسلام أبيه^(٢)، وقال لأبي بكر: «غيروا هذا من شعرة». فقد كان رأس أبي قحافة مثل الثغامة^(٣).

وفي هذا الخبر منهج نبوي كريم سنّه النبي ﷺ في توقيف كبار السن واحترامهم ويؤكد ذلك قوله ﷺ: «ليس منا من لم يوقر كبيرنا ويرحم صغيرنا»^(٤).

وأما والددة الصديق، فهي سلمى بنت صخر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم، وكنيتها أم الخير أسلمت مبكراً، وسيأتي تفصيل ذلك في واقعة إلحاح أبي بكر على النبي ﷺ على الظهور بمكة^(٥).

وأما زوجاته، فقد تزوج رضي الله عنه من أربع نسوة، انجبن له ثلاثة ذكور وثلاث إناث، وهن على التوالي:

١- قتيلة بنت عبد العزى بن أسعد بن جابر بن مالك:

اختلف في إسلامها^(٦)، وهى والددة عبد الله وأسماء - وكان أبو بكر طلقها في الجاهلية - وقد جاءت بهدايا فيها أقط وسمن إلى ابنتها أسماء بنت أبي بكر بالمدينة، فأبت أن تقبل هديتها وتدخلها بيتها، فأرسلت إلى عائشة تسال النبي ﷺ فقال النبي ﷺ: «لَتُدْخِلَهَا وَلَتَقْبَلَ هَدِيَّتَهَا». وانزل الله عز وجل ﴿لَا يَتَّهِكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [الممتحنة: ٨] أى: لا يمنعكم الله من البر والإحسان وفعل الخير إلى الكفار الذين

(١) الإصابة (٤/ ٣٧٥).

(٢) السيرة النبوية في ضوء المصادر الأصلية، ص ٥٧٧.

(٣) الإصابة (٤/ ٣٧٥)، الثغامة: نبات أبيض يشبه به الشب.

(٤) الترمذى، كتاب البر، باب ١٥.

(٥) تاريخ الدعوة في عهد الخلفاء الراشدين، ص ٣٠.

(٦) الطبقات لابن سعد (٣/ ١٦٩) (٨/ ٢٤٩).

سالموكم ولم يقاتلوكم فى الدين كالنساء والضعفة منهم، كصلة الرحم، ونفع الجار، والضيافة، ولم يخرجوكم من دياركم، ولا يمنعكم أيضاً من أن تعدلوا فيما بينكم وبينهم، بأداء ما لهم من الحق، كالوفاء لهم بالوعود، وأداء الأمانة، وإيفاء أثمان المشتريات كاملة غير منقوصة، إن الله يحب العادلين، ويرضى عنهم، ويمقت الظالمين ويعاقبهم^(١).

٢- أم رومان بنت عامر بن عويمر :

من بنى كنانة بن خزيمه، مات عنها زوجها الحارث بن سخيرة بمكة، فتزوجها أبو بكر، وأسلمت قديماً، وبايعت، وهاجرت إلى المدينة وهى والدة عبد الرحمن وعائشة رضى الله عنهم، وتوفيت فى عهد النبى ﷺ بالمدينة سنة ست من الهجرة^(٢).

٣- أسماء بنت عميس بن معبد بن الحارث :

أم عبد الله، من المهاجرات الأوائل، أسلمت قديماً قبل دخول دار الأرقم، وبايعت الرسول ﷺ، وهاجر بها زوجها جعفر بن أبى طالب رضى الله عنه إلى الحبشة، ثم هاجرت معه إلى المدينة فاستشهد يوم مؤتة، وتزوجها الصديق فولدت له محمداً روى عنها من الصحابة : عمر، وأبو موسى، وعبد الله بن عباس، وأم الفضل امرأة العباس، وكانت أكرم الناس أصهاراً، فمن أصهارها : رسول الله وحمة والعباس وغيرهم^(٣).

٤- حبيبة بنت خازجة بن زيد بن أبى زهير :

الأنصارية، الخزرجية وهى التى ولدت لأبى بكر أم كلثوم بعد وفاته، وقد أقام عندها الصديق بالسنة^(٤).

وأما أولاد أبى بكر رضى الله عنه فهم :

١- عبد الرحمن بن أبى بكر :

أسن ولد أبى بكر: أسلم يوم الحديبية، وحسن إسلامه، وصحب رسول الله ﷺ وقد

(١) تفسير المنير للزحلى (٢٨/١٣٥).

(٢) الإصابة (٨/٣٩١).

(٣) سير أعلام النبلاء (٢/٢٨٢).

(٤) منازل بنى الحارث بن الخزرج فى عوالى المدينة.

اشتهر بالشجاعة، وله مواقف محمودة ومشهودة بعد إسلامه^(١).

٢- عبد الله بن أبي بكر:

صاحب الدور العظيم في الهجرة، فقد كان يبقى في النهار بين أهل مكة يسمع أخبارهم ثم يتسلل في الليل إلى الغار لينقل هذه الأخبار لرسول الله ﷺ وأبيه، فإذا جاء الصبح عاد إلى مكة، وقد أصيب بسهم يوم الطائف، فماتله حتى مات شهيداً بالمدينة في خلافة الصديق^(٢).

٣- محمد بن أبي بكر:

أمه أسماء بنت عميس، ولد عام حجة الوداع وكان من فتيان قريش، عاش في حجر علي بن أبي طالب، وولاه مصر وبها قتل^(٣).

٤- أسماء بنت أبي بكر:

ذات النطاقين أسن من عائشة، سماها رسول الله ﷺ ذات النطاقين لأنها صنعت لرسول الله ﷺ ولايتها سفرة لما هاجرا فلم تجد ما تشدها به، فشقت نطاقها وشدت به السفرة، فسمها النبي ﷺ بذلك، وهي زوجة الزبير بن العوام وهاجرت إلى المدينة وهي حامل بعبد الله بن الزبير فولدته بعد الهجرة، فكان أول مولود في الإسلام بعد الهجرة، بلغت مائة سنة ولم ينكر من عقلها شيء، ولم يسقط لها سن، روى لها عن الرسول ﷺ ستة وخمسون حديثاً، روى عنها عبد الله بن عباس، وأبناؤها عبد الله وعروة، وعبد الله ابن أبي مليكة وغيرهم وكانت جوادة منفقة، توفيت بمكة سنة ٧٣هـ^(٤).

٥- عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها:-

الصديقة بنت الصديق، تزوجها رسول الله ﷺ وهي بنت ست سنين، ودخل بها وهي بنت تسع سنين، وأعرس بها في شوال، وهي أعلم النساء، كنها رسول الله ﷺ أم عبد الله، وكان حبه لها مثلاً للزوجية الصالحة^(٥).

(١) البداية والنهاية (٦/٣٤٦).

(٢) نسب قريش، ص ٢٧٥.

(٣) نسب قريش، ص ٢٧٧، الاستيعاب (٣/١٣٦٦).

(٤) سير أعلام النبلاء (٢/٢٨٧).

(٥) تاريخ الدعوة في عهد الخلفاء الراشدين، ص ٣٤.

كان الشعبي يحدث عن مسروق أنه إذا تحدث عن أم المؤمنين عائشة يقول: حدثتني الصديقة بنت الصديق المبرأة حبيبة حبيب الله ﷺ، ومسندها يبلغ ألفين ومائتين وعشرة أحاديث (٢٢١٠) اتفق البخاري ومسلم على مائة وأربعة وسبعين حديثاً، وانفرد البخاري بأربعة وخمسين، وانفرد مسلم بتسعة وستين^(١)، وعاشت ثلاثاً وستين سنة وأشهرًا، وتوفيت سنة ٥٧هـ ولا ذرية لها^(٢).

٦- أم كلثوم بنت أبي بكر:

أمها حبيبة بنت خارجة، قال أبو بكر لأم المؤمنين عائشة حين حضرته الوفاة: إنما هما أخواك واختاك. فقالت: هذه أسماء قد عرفتها فمن الأخرى؟ قال: ذو بطن بنت خارجة، قد ألقى في خلدي أنها جارية، فكانت كما قال: وولدت بعد موته^(٣)، تزوجها طلحة بن عبيد الله وقتل عنها يوم الجمل، وحجت بها عائشة في عدتها فاخرجتها إلى مكة^(٤).

هذه هي أسرة الصديق المباركة التي أكرمها الله بالإسلام، وقد اختص بهذا الفضل أبو بكر رضي الله عنه من بين الصحابة، وقد قال العلماء: لا يعرف أربعة متناسلون بعضهم من بعض صحبوا رسول الله ﷺ، إلا آل أبي بكر الصديق وهم: عبد الله بن الزبير، أمه أسماء بنت أبي بكر بن أبي قحافة، فهؤلاء الأربعة صحابة متناسلون، وأيضاً محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن أبي قحافة رضي الله عنهم^(٥).

وليس من الصحابة من أسلم أبوه وأمه وأولاده، وأدركوا النبي ﷺ وأدركه أيضاً بنو أولاده: إلا أبو بكر من جهة الرجال والنساء - وقد بينت ذلك - فكلهم آمنوا بالنبي وصحبوه، فهذا بيت الصديق، فأهله أهل إيمان، ليس فيهم منافق ولا يعرف في الصحابة مثل هذا لغير بيت أبي بكر رضي الله عنهم.

(١) سير أعلام النبلاء (٢/١٣٩، ١٤٥).

(٢) طبقات ابن سعد (٥٨/٥٨)؛ المنذر (٤/٥).

(٣) الطبقات (٢/١٩٥).

(٤) نسب قريش، ص ٢٧٨؛ الإصابة (٨/٤٦٦)؛ تاريخ الدعوة في عهد الخلفاء الراشدين، ص ٣٥.

(٥) أبو بكر الصديق، محمد رشيد رضا، ص ٧.

وكان يقال: للإيمان بيوت وللنفاق بيوت، فبیت أبی بکر من بیوت الإيمان المهاجرين، وبيت بنی النجار من بیوت الإيمان من الأنصار^(١).

رابعاً: الرصيد الخلقى للصدیق فی المجتمع الجاهلی:

كان أبو بکر الصدیق فی الجاهلية من وجهاء قريش وأشرافهم وأحد رؤسائهم، وذلك ان الشرف فی قريش قد انتهى قبل ظهور الإسلام إلى عشرة رهط من عشرة أبطن، فالعباس بن عبد المطلب من بنی هاشم، وكان يسقى الحبيج فی الجاهلية، وبقي له ذلك فی الإسلام، وأبو سفيان بن حرب من بنی أمية، وكان عنده العقاب راية قريش، فإذا لم تجتمع قريش على واحد رأسه هو وقدموه، والحرث بن عامر من بنی نوفل، وكانت إليه الرقادة، وهي ما تخرجه قريش من أموالها، وترقد به منقطع السبيل، وعثمان بن طلحة ابن زمعة بن الأسود من بنی أسد، وكانت إليه المشورة فلا يجمع على أمر حتى يعرضوه عليه، فإن وافق ولاهم عليه، وإلا تخير وكانوا له أعواناً، وأبو بکر الصدیق من بنی تيم وكانت إليه الأشواق وهي الديات والمغارم، فكان إذا حمل شيئاً فسأل فيه قريشاً صدقوه، وأمضوا حمالة من نهض معه، وإن احتملها غيره خذلوه، وخالد بن الوليد من بنی مخزوم، وكانت إليه القبة والأعنة، وأما القبة فإنهم كانوا يضربونها ثم يجمعون إليها ما يجهزون به الجيش، وأما الأعنة فإنه كان على خيل قريش فی الحرب، وعمر بن الخطاب من بنی عدی، وكانت إليه السفارة فی الجاهلية، وصفوان بن أمية من بنی جمح، وكانت إليه الأزلام، والحرث بن قيس من بنی سهم، وكانت إليه الحكومة وأموالهم آلهتهم^(٢).

لقد كان الصدیق فی المجتمع الجاهلی شريفاً من أشراف قريش وكان من خيارهم، ويستعينون به فيما نابهم وكانت له بمكة ضيافات لا يفعلها أحد^(٣).

وقد اشتهر بعدة أمور منها:

١- العلم بالأنساب:

فهو عالم من علماء الأنساب وأخبار العرب، وله فی ذلك باع طويل جعله أستاذ

(١) أبو بکر الصدیق (١/ ٢٨٠) محمد مال الله مستخرج من منهاج السنة لابن تيمية.

(٢) أشهر مشاهير الإسلام (١٠/ ١).

(٣) نهاية الأرب (١٩/ ١٠) نقلاً عن تاريخ الدعوة، يسرى محمد، ص ٤٢.

الكثير من النسابين كعقيل بن أبي طالب وغيره، وكانت له مزية حبيته إلى قلوب العرب وهي: أنه لم يكن يعيب الأنساب، ولا يذكر المثالب بخلاف غيره^(١)، فقد كان أنسب قریش لقریش وأعلم قریش بها، وبما فيها من خير وشر^(٢)، وفي هذا تروى عائشة - رضي الله عنها - أن رسول الله ﷺ قال: «إن أبا بكر أعلم قریش بأنسابها»^(٣).

٢- تجارته:

كان في الجاهلية تاجراً، ودخل بصرى من أرض الشام للتجارة، وارتحل بين البلدان، وكان رأس ماله أربعين ألف درهم، وكان ينفق من ماله بسخاء وكرم عُرف به في الجاهلية^(٤).

٣ موضع الألفة بين قومه وميل القلوب إليه:

فقد ذكر ابن إسحاق في «السيرة» أنهم كانوا يحبونه ويألفونه، ويعترفون له بالفضل العظيم والخلق الكريم، وكانوا يأتونه ويألفونه لغير واحد من الأمر: لعلمه وتجارته وحسن مجالسته^(٥)، وقد قال له ابن الدغنة حين لقيه مهاجراً: إنك لتزين العشيرة، وتعين على النوايب، وتكسب المعدوم، وتفعل المعروف^(٦)، وقد علّق ابن حجر على قول ابن الدغنة فقال: ومن أعظم مناقبه أن ابن الدغنة سيد القارة لما رد عليه جواره بمكة وصفه بنظير ما وصفت به خديجة النبي ﷺ لما بعث، فتوارد فيها نعت واحد من غير أن يتواطأ على ذلك، وهذه غاية في مدحه، لأن صفات النبي ﷺ منذ نشأ كانت اكمل الصفات^(٧).

٤- لم يشرب الخمر في الجاهلية:

فقد كان أعف الناس في الجاهلية^(٨)، حتى إنه حُرّم على نفسه الخمر قبل الإسلام، فقد قالت السيدة عائشة رضي الله عنها: حرم أبو بكر الخمر على نفسه، فلم يشربها في

(١) التهذيب (٢/١٨٣).

(٢) الإصابة (٤/١٤٦).

(٣) مسلم رقم ٢٤٩٠ الطبراني في الكبير رقم ٣٥٨٢.

(٤) أبو بكر الصديق، علي الطنطاوي، ص ٤٦٦ التاريخ الإسلامي، الخلفاء الراشدون، محمد شaker، ص ٣٠.

(٥) السيرة النبوية لابن هشام (١/٣٧١).

(٦) البخاري، كتاب مناقب الأنصار رقم ٣٩٠٥.

(٧) الإصابة (٤/١٤٧).

(٨) تاريخ الخلفاء للسيوطي، ص ٤٨.

جاهلية ولا في إسلام، وذلك أنه مرَّ برجل سكران يضع يده في العذرة، ويدنيها من فيه، فإذا وجد ريحها صرفها عنه. فقال أبو بكر: إن هذا لا يدرى ما يصنع، وهو يجد ريحها فحماها^(١)، وفي رواية لعائشة... ولقد ترك هو وعثمان شرب الخمر في الجاهلية^(٢).

وقد أجاب الصديق من سأل هل شربت الخمر في الجاهلية؟ بقوله: أعوذ بالله، فقليل: ولم؟ قال: كنت أصون عرضي، وأحفظ مروءتي، فإن من شرب الخمر كان مضيقاً لعرضه ومروءته^(٣).

٥- ولم يسجد لصنم:

ولم يسجد الصديق رضي الله عنه لصنم قط، قال أبو بكر رضي الله عنه في مجمع من أصحاب رسول الله ﷺ: ما سجدت لصنم قط، وذلك أني لما ناهزت الحلم أخذني أبو قحافة بيدي فانطلق بي إلى مخدع فيه الأصنام، فقال لي: هذه آلهتك الشُّمُّ العوالي، وخلاني وذهب، فدنوت من الصنم وقلت: إني جائع فاطعمني فلم يُجِبني، فقلت: إني عارٍ فاكسني، فلم يجِبني، فالتقيت عليه صخرة فخرُّ لوجهه. وهكذا حملة خلقه الحميد وعقله النير وفطرته السليمة على الترفع عن كل شيء يخدش المروءة وينقص الكرامة من أفعال الجاهليين وأخلاقهم التي تتجانب الفطرة السليمة، وتتنافى مع العقل الراجح والرجولة الصادقة^(٤)، فلا عجب على من كانت هذه أخلاقه أن ينضم لموكب دعوة الحق ويحتل فيها الصدارة ويكون بعد إسلامه أفضل رجل بعد رسول الله ﷺ، فقد قال ﷺ: «خياركم في الجاهلية خياركم في الإسلام إذا فقهوا»^(٥). وقد علق الاستاذ رفيق العظم عن حياة الصديق في الجاهلية فقال: اللهم إن امرأً نشأ بين الأوثان حيث لا دين زاجر، ولا شرع للنفوس قائد، وهذا مكانه من الفضيلة، واستمسكه بعري العفة والمروءة... لجدير بأن يتلقى الإسلام بملء الفؤاد، ويكون أول مؤمن بهادي العباد، مبادر بإسلامه لإرغام أنوف أهل الكبر والعناد، مهبط سبيل الهدى بدين الله القويم، الذي

(١) سيرة وحياة الصديق، مجدي فتحي، ص ٣٤.

(٢، ٣) تاريخ الخلفاء للسيوطي، ص ٤٩.

(٤) أصحاب الرسول، محمود المصري (١/ ٥٨)، الخلفاء، محمود شاكر، ص ٣١.

(٥) تاريخ الدعوة في عهد الخلفاء الراشدين، ص ٤٣.

يجتث أصول الرذائل من نفوس المهتدين بهديه، المستمسكين بمجتين سببه^(١).

لله در الصديق رضى الله عنه، فقد كان يحمل رصيذاً ضخماً من القيم الرفيعة، والاخلاق الحميدة والسجايا الكريمة فى المجتمع القرشى قبل الإسلام، وقد شهد له اهل مكة بتقدمه على غيره فى عالم الاخلاق والقيم والمثل، ولم يُعلم أحد من قريش عاب أبها بكر بعيب ولا نقصه ولا استرذله، كما كانوا يفعلون بضعفاء المؤمنين، ولم يكن له عندهم عيب إلا الإيمان بالله ورسوله^(٢).

(١) أشهر مشاهير الإسلام (١٢/١).

(٢) منهاج السنة لابن تيمية (٤ / ٢٨٨، ٢٨٩) نقلاً عن كتاب (ابو بكر الصديق أفضل الصحابة وأحقهم بالخلافة) لمحمد عبد الرحمن قاسم، ص (١٨، ١٩).

المبحث الثاني

إسلامه ودعوته وابتلاؤه وهجرته الأولى

أولاً: إسلامه:

كان إسلام أبي بكر رضى الله عنه وليد رحلة إيمانية طويلة في البحث عن الدين الحق الذى ينسجم مع الفطر السليمة ويلبى رغباتها، ويتفق مع العقول الراجحة والبصائر النافذة، فقد كان بحكم عمله التجارى كثير الاسفار، قُطِعَ الفيافى، والصحارى، والمدن والقرى فى الجزيرة العربية، وتنقل من شمالها إلى جنوبها، ومن شرقها إلى غربها، واتصل اتصالاً وثيقاً، بأصحاب الديانات المختلفة وبخاصة النصرانية، وكان كثير الإنصات لكلمات النفر الذين حملوا راية التوحيد، راية البحث عن الدين القويم^(١)، فقد حدث عن نفسه فقال: كنت جالساً بقناء الكعبة، وكان زيد بن عمرو بن نفيل قاعدًا، فرأى أبى الصلت، فقال: كيف أصبحت يا باغى الخير؟ قال: بخير، قال: وهل وجدت؟ قال: لا، فقال:

كل دين يوم القيسامة إلا ما مضى فى الحنيفية^(٢) بور

أما إن هذا النبى الذى ينتظر منا أو منكم، قال: ولم أكن سمعت قبل ذلك نبى ينتظر ويبحث، قال: فخرجت أريد ورقة بن نوفل - وكان كثير النظر إلى السماء، كثير همهمة الصدر - فاستوقفته، ثم قصصت عليه الحديث، فقال: نعم يا ابن أخى، إنا أهل الكتب والعلوم، ألا إن هذا النبى الذى ينتظر من أوسط العرب نسباً - ولى علم بالنسب - وقومك أوسط العرب نسباً. قلت: يا عم وما يقول النبى؟ قال: يقول ما قيل له؟ إلا إنه لا يظلم، ولا يظلم ولا يظالم، فلما بُعث رسول الله ﷺ آمنت به وصدقته^(٣)، وكان يسمع ما يقوله أمية بن أبى الصلت:

فى مثل قوله:

ألا نبى لنا من قبلنا ما بعد غايتنا من رأس مجرانا

(١) مواقف الصديق مع النبى بمكة، د. عاطف لماضة، ص ٦.

(٢، ٣) تاريخ الخلفاء للسيوطى، ص ٥٢.

إني أعوذ بمن حج الحجاج له والرافعون لدين الله أركاننا

لقد عايش أبو بكر هذه الفترة، ببصيرة نافذة، وعقل نير، وفكر متائق، وذهن وقاد، وذكاء حاد، وتامل رزين ملا عليه أقطار نفسه، ولذلك حفظ الكثير من هذه الأشعار، ومن تلك الاخبار، فعندما سأل الرسول الكريم ﷺ أصحابه يوماً - وفيهم أبو بكر الصديق - قائلاً: «من منكم يحفظ كلام - قس بن ساعدة - في سوق عكاظ؟». فسكت الصحابة، ونطق الصديق قائلاً: إني أحفظها يا رسول الله.

كنت حاضراً يومها في سوق عكاظ، ومن فوق جملته الأورق وقف قس يقول: أيها الناس: اسمعوا وعُوا، وإذا وعيتم فانتفعوا، إن من عاش مات، ومن مات فات، وكل ما هو آتٍ آت، إن في السماء خبيراً، وإن في الأرض لخبيراً، مهاد موضوع، وسقف مرفوع، ونجوم تمور، وبحار لن تغور، ليل داج، وسماء ذات أبراج!!

يُقسم قس، إن الله ديناً هو أحب إليه من دينكم الذي أنتم عليه. ما لي أرى الناس يذهبون، ولا يرجعون، أرضوا بالمقام فاقاموا، أم تركوا فناموا، ثم أنشد قائلاً:

ففي الزاهبين الأولين من القُـرُون لنا بصائرُ
لما رأيت مـــــــــــــــــــــــــوارداً للموت ليس لهما مـــــــــــــــــصادرُ
ورأيت قــــــــــــــــومى نحــــــــــــــــوها يسعى الأكابر والأصاغرُ
أيقنت أنى لــــــــــــــــحاً لهُ حيث صار القومُ صائراً^(١)

وبهذا الترتيب الممتاز، وبهذه الذاكرة الحديدية، وهى ذاكرة استوعبت هذه المعاني، يقص الصديق ما قاله قس بن ساعدة على رسول الله وأصحابه^(٢).

وقد رأى رؤيا لما كان في الشام فقصّها على بحيرا الراهب^(٣)، فقال له: من أين أنت؟ قال: من مكة، قال: من أيها؟ قال: من قريش، قال: فأى شيء أنت؟ قال: تاجر، قال: إن صدق الله رؤياك، فإنه يبعث بنبي من قومك، تكون وزيره في حياته، وخليفته بعد موته، فأسر ذلك أبو بكر في نفسه^(٤).

(١) مواقف الصديق مع النبي بمكة، ص ٨.

(٢) نفس المصدر السابق، ص ٩.

(٣، ٤) الخلفاء الراشدون، محمود شاكر، ص ٣٤.

لقد كان إسلام الصديق بعد بحث وتنقيب وانتظار، وقد ساعده على تلبية دعوة الإسلام معرفته العميقة وصلته القوية بالنبي ﷺ في الجاهلية، فعندما نزل الوحي على النبي ﷺ وأخذ يدعو الأفراد إلى الله، وقع أول اختياره على الصديق رضى الله عنه، فهو صاحبه الذى يعرفه قبل البعثة بمائة خلقه، وكرم سجايه، كما يعرف أبو بكر النبي ﷺ بصدقه وأمانته وأخلاقه، التى تمنعه من الكذب على الناس فكيف يكذب على الله؟ (١)

فعندما فاتحه رسول الله ﷺ بدعوة الله وقال له: «إني رسول الله ونبيه، بعثنى لأبلغ رسالته، وأدعوك إلى الله بالحق، فوالله إنه للحق، أدعوك يا أبا بكر إلى الله وحده لا شريك له، ولا تعبد غيره، والموالة على طاعته» (٢).

فأسلم الصديق ولم يتلثم وتقدم ولم يتأخر، وعاهد رسول الله على نصرته، فقام بما تعهد، ولهذا قال رسول الله ﷺ فى حقه: «إن الله بعثنى إليكم فقلتم: كذبت وقال أبو بكر: صدق، وواسانى بنفسه وماله. فهل أنتم تاركون لى صاحبي؟» مرتين (٣).

وبذلك كان الصديق رضى الله عنه أول من أسلم من الرجال الاحرار، قال إبراهيم النخعي، وحسان بن ثابت وابن عباس وأسماء بنت أبى بكر: أول من أسلم أبو بكر. وقال يوسف بن يعقوب الماجشون: أدركت أبى ومشيتنا: محمد بن المنكدر، وربيعة ابن عبد الرحمن، وصالح بن كيسان، وسعد بن إبراهيم، وعثمان بن محمد الأحنس، وهم لا يشكون أن أول القوم إسلاماً أبو بكر (٤)، وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال: أول من صلى أبو بكر، ثم تمثل بأبيات حسان:

إذا تذكرت شجواً من أخى ثقة	فاذكر أخاك أبا بكر بما فعلا
خير البرية أتقاها وأعدلها	إلا النبى وأوفأها بما حملا
الثانى التالى الممود مشهده	وأول الناس طراً صدق الرسلا (٥)
وثانى اثنين فى الغار المنيف وقد	طاف العدو به إذ صعد الجبلا

(١) تاريخ الدعوة فى عهد الخلفاء الراشدين، ص ٤٤.

(٢) البداية والنهاية (٣/ ٣١) ط دار المعرفة بيروت.

(٣) البخارى، كتاب فضائل أصحاب النبى رقم ٣٦٦١.

(٤) صفة الصفوة (١/ ٢٣٧)؛ أحمد فضائل الصحابة (٣/ ٢٠٦).

(٥) ديوان حسان بن ثابت تحقيق وليد عرفات (١/ ١٧).

وعاش حمداً لأمر الله متبعاً بهدى صاحبه الماضى وما انتقلا
وكان حب رسول الله قد علموا من البرية لم يعدل به رجلاً (١)

هذا وقد ناقش العلماء قضية إسلام الصديق، وهل كان رضى الله عنه أول من أسلم، فمنهم من جزم بذلك، ومنهم من جزم بأن علياً أول من أسلم، ومنهم من جعل زيد بن حارثة أول من أسلم، وقد جمع الإمام ابن كثير رحمه الله بين الأقوال جمعاً طيباً فقال: (والجمع بين الأقوال كلها: أن خديجة أول من أسلم من النساء - وقيل الرجال أيضاً - وأول من أسلم من الموالى زيد بن حارثة، وأول من أسلم من الغلمان على بن أبى طالب - فإنه كان صغيراً دون البلوغ على المشهور - وهؤلاء كانوا آنذاك أهل بيته ﷺ، وأول من أسلم من الرجال الأحرار أبو بكر الصديق، وإسلامه كان أنفع من إسلام من تقدم ذكرهم إذ كان صدرًا معظمًا، رئيساً فى قريش مكرماً، وصاحب مال وداعية إلى الإسلام، وكان محبوباً متآلفاً ببذل المال فى طاعة الله ورسوله) ثم قال: وقد أجاب أبو حنيفة رضى الله عنه بالجمع بين هذه الأقوال، فإن أول من أسلم من الرجال الأحرار أبو بكر، ومن النساء خديجة، ومن الموالى زيد بن حارثة، ومن الغلمان على بن أبى طالب، رضى الله عنهم أجمعين (٢).

وبإسلام أبى بكر عم السرور قلب النبى ﷺ حيث تقول أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها: فلما فرغ من كلامه - أى النبى ﷺ - أسلم أبو بكر، فانطلق رسول الله ﷺ من عنده، وما بين الأخشين أحد أكثر سروراً منه بإسلام أبى بكر (٣). لقد كان أبو بكر كنزاً من الكنوز ادخره الله تعالى لنبيه، وكان من أحب قريش لقريش، فذلك الخلق السمع الذى وهبه الله تعالى إياه جعله من الموطعين أكثافاً، من الذين يالفون ويؤلفون، والخلق السمع وحده عنصر كافٍ لآلفة القوم، وهو الذى قال فيه عليه الصلاة والسلام: «أرحم أمتى بأمتى أبو بكر» (٤). وعلم الأنساب عند العرب، وعلم التاريخ هما أهم العلوم عندهم، ولدى أبى بكر الصديق رضى الله عنه النصيب الأوفر منهما، وقريش تعترف للصديق بأنه أعلمها بأنسابها وأعلمها بتاريخها، وما فيه من خير وشر، فالطبقة المثقفة ترتاد مجلس أبى بكر لتنهل منه علماً لا تجده عند غيره غزارة ووفرة وسعة، ومن أجل

(١) ديوان حسان (١٧/١).

(٢) البداية والنهاية (٢٦/٣، ٢٨).

(٣) نفس المصدر السابق (٢٩/٣).

(٤) الألبانى فى صحيح الجامع الصغير (٨/٢) ج ٣.

هذا كان الشباب النابهون والفتيان الأذكياء يرتادون مجلسه دائماً، إنهم الصفوة الفكرية المثقفة التي تود أن تلقى عنده هذه العلوم، وهذا جانب آخر من جوانب عظمتهم، وطبقة رجال الأعمال ورجال المال في مكة، هي كذلك من رواد مجلس الصديق، فهو إن لم يكن التاجر الأول في مكة، فهو من أشهر تجارها، فأرباب المصالح هم كذلك قصاده، ولطيبته وحسن خلقه تجدد عوام الناس يرتادون بيته، فهو المضيف الدمث الخلق، الذي يفرح بضيوفه، ويأنس بهم، فكل طبقات المجتمع المكي تجدد حظها عند الصديق رضوان الله عليه^(١)، كان رصيده الأدبي والعلمي والاجتماعي في المجتمع المكي عظيماً، ولذلك عندما تحرك في دعوته للإسلام استجاب له صفوة من خيرة الخلق^(٢).

ثانياً: دعوته:

أسلم الصديق رضي الله عنه وحمل الدعوة مع النبي ﷺ، وتعلم من رسول الله ﷺ أن الإسلام دين العمل والدعوة والجهاد، وأن الإيمان لا يكمل حتى يهب المسلم نفسه وما يملك لله رب العالمين^(٣)، قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٦٢) لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ [الأنعام: ١٦٢، ١٦٣] وقد كان الصديق كثير الحركة للدعوة الجديدة، وكثير البركة أينما تحرك أثر وحقق مكاسب عظيمة للإسلام، وقد كان نموذجاً حياً في تطبيقه لقول الله تعالى: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ [النحل: ١٢٥].

كان تحرك الصديق رضي الله عنه في الدعوة إلى الله يوضح صورة من صور الإيمان بهذا الدين، والاستجابة لله ورسوله، صورة المؤمن الذي لا يقر له قرار، ولا يهدأ له بال، حتى يحقق في دنيا الناس ما آمن به، دون أن تكون انطلاقة دفعة عاطفية مؤقتة سرعان ما تخمد وتذبل وتزول، وقد بقي نشاط أبي بكر وحماسه للإسلام إلى أن توفاه الله عز وجل لم يفتر أو يضعف أو يمل أو يعجز^(٤).

(١) انظر: التربية القيادية للغضبان (١١٥/١).

(٢) نفس المصدر السابق (١١٦/١).

(٣) تاريخ الدعوة في عهد الخلفاء الراشدين، ص ٨٧.

(٤) الوحي وتبليغ الرسالة، د. يحيى المحمدي، ص ٦٢.

كانت أول ثمار الصديق الدعوية دخول صفوة من خيرة الخلق في الإسلام وهم: الزبير بن العوام، وعثمان بن عفان، وطلحة بن عبيد الله، وسعد بن أبي وقاص، وعثمان ابن مظعون، وأبو عبيدة بن الجراح، وعبد الرحمن بن عوف، وأبو سلمة بن عبد الأسد، والأرقم بن أبي الأرقم رضي الله عنهم، وجاء بهؤلاء الصحابة الكرام فرادي فأسلموا بين يدي رسول الله ﷺ، فكانوا الدعامات الأولى التي قام عليها صرح الدعوة، وكانوا العدة الأولى في تقوية جانب رسول الله ﷺ وبهم أعزه الله وأيده، وتتابع الناس يدخلون في دين الله أفواجا، رجالاً ونساءً، وكان كل من هؤلاء الطلائع داعية إلى الإسلام، وأقبل معهم رعييل السابقين، الواحد والإثنان، والجماعة القليلة، فكانوا على قلة عددهم كتيبة الدعوة، وحصن الرسالة لم يسبقهم سابق ولا يلحق بهم لاحق في تاريخ الإسلام^(١).

اهتم الصديق بأسرته فأسلمت أسماء وعائشة وعبد الله وزوجته أم رومان وخادمه عامر بن فهيرة، لقد كانت الصفات الحميدة والخلال العظيمة والأخلاق الكريمة التي تجسدت في شخصية الصديق عاملاً مؤثراً في الناس عند دعوتهم للإسلام، فقد كان رصيده الخلقي ضخماً في قومه وكبيراً في عشيرته، فقد كان رجلاً، مؤلفاً لقومه، محبباً لهم، سهلاً، أنسب قريش لقريش، بل كان فرد زمانه في هذا الفن، وكان رئيساً مكرماً سخياً يبذل المال، وكانت له بمكة ضيافات لا يفعلها أحد، وكان رجلاً بليغاً^(٢).

إن هذه الأخلاق والصفات الحميدة لا بد منها للدعاة إلى الله، وإلا أصبحت دعوتهم للناس صيحة في واد، ونفخة في رماد، وسيرة الصديق وهي تفسر لنا فهمه للإسلام وكيف عاش به في حياته حري بالدعاة أن يتأسوا بها في دعوة الأفراد إلى الله تعالى.

ثالثاً: ابتلاؤه:

إن سنة الابتلاء ماضية في الأفراد والجماعات والشعوب والأمم والدول، وقد مضت هذه السنة في الصحابة الكرام، وتحملوا رضوان الله عليهم من البلاء ما تنوء به الرواسي الشامخات، وبذلوا أموالهم ودماءهم في سبيل الله، وبلغ بهم الجهد ماشاء الله أن يبلغ، ولم يسلم أشراف المسلمين من هذا الابتلاء، فلقد أودى أبو بكر رضي الله عنه وحُشى على رأسه التراب، وضرب في المسجد الحرام بالنعال، حتى ما يعرف وجهه من أنفه،

(١) محمد رسول الله، صادق عرجون (١/٥٣٣).

(٢) السيرة الحلبية (١/٤٤٢).

وحمل إلى بيته في ثوبه وهو ما بين الحياة والموت^(١)، فقد روت عائشة رضی الله تعالى عنها أنه لما اجتمع أصحاب النبي ﷺ وكانوا ثمانية وثلاثين رجلاً ألح أبو بكر رضي الله عنه على رسول الله ﷺ في الظهور، فقال: يا أبا بكر إنا قليل. فلم يزل أبو بكر يلح حتى ظهر رسول الله ﷺ، وتفرق المسلمون في نواحي المسجد كل رجل في عشيرته، وقام أبو بكر في الناس خطيباً ورسول الله ﷺ جالس، فكان أول خطيب دعا إلى الله تعالى وإلى رسوله ﷺ، وثار المشركون على أبي بكر وعلى المسلمين، فضربوه في نواحي المسجد ضرباً شديداً، ووطيء أبو بكر وضرب ضرباً شديداً، ودنا منه الفاسق عتبة بن ربيعة فجعل يضربه بتعلين مخصوفتين ويحرفهما لوجهه، ونزا على بطن أبي بكر رضي الله عنه، حتى ما يعرف وجهه من أنفه، وجاءت بنو تميم يتعادون، فأجلت المشركين عن أبي بكر، وحملت بنو تميم أبا بكر في ثوب حتى أدخلوه منزله، ولا يشكون في موته، ثم رجعت بنو تميم فدخلوا المسجد وقالوا: والله لئن مات أبو بكر لنقتلن عتبة بن ربيعة، فرجعوا إلى أبي بكر فجعل أبو قحافة (والده) وبنو تميم يكلمون أبا بكر حتى أجاب، فتكلم آخر النهار فقال: ما فعل رسول الله ﷺ؟ فمسوا منه بالسنتهم وعذلوهم، وقالوا لأمه أم الخير: انظري أن تطعميه شيئاً أو تسقيه إياه. فلما خلت به ألحت عليه، وجعل يقول: ما فعل رسول الله ﷺ؟ فقالت: والله مالي علم بصاحبك. فقال: اذهبي إلى أم جميل بنت الخطاب فاسأليها عنه، فخرجت حتى جاءت أم جميل، فقالت: إن أبا بكر سأل عن محمد بن عبد الله. فقالت: ما أعرف أبا بكر ولا محمد بن عبد الله، وإن كنت تحبين أن أذهب معك إلى ابنك. قالت: نعم، فمضت معها حتى وجدت أبا بكر صريعاً دنفاً، فدنّت أم جميل، وأعلنت بالصياح، وقالت: والله إن قوماً نالوا منك لأهل فسق وكفر، إنني لأرجو أن ينتقم الله لك منهم، قال: فما فعل رسول الله ﷺ؟ قالت: هذه أمك تسمع، قال: فلا شيء عليك منها، قالت: سالم صالح، قال: أين هو؟ قالت: في دار الأرقم. قال: فإن الله على أن لا أذوق طعاماً ولا أشرب شرباً أو أتى رسول الله ﷺ، فأمهلتا حتى إذا هدأت الرجل وسكن الناس، خرجتا به يتكئ عليهما، حتى أدخلته على رسول الله ﷺ، فقال: فأكب عليه رسول الله ﷺ فقبله، وأكب عليه المسلمون، ورق له رسول الله ﷺ رقة شديدة فقال أبو بكر: بابي وأمي يا رسول الله، ليس بي بأس إلا ما نال الفاسق من وجهي، وهذه أُمى برة بولدها

(١) التمكين للامة الإسلامية، ص ٢٤٣.

وأنت مبارك فادعها إلى الله، وادع الله لها عسى الله أن يستنفذها بك من النار. قال:
فدعا لها رسول الله ﷺ ودعاها إلى الله فأسلمت^(١).

إن هذا الحدث العظيم في طبائه دروس وعبر لكل مسلم حريص على الاقتداء بهؤلاء
الصحب الكرام، ونحاول أن نستخرج بعض هذه الدروس التي منها:

١- حرص الصديق على إعلان الإسلام وإظهاره أمام الكفار، وهذا يدل على قوة
إيمانه وشجاعته، وقد تحمل الأذى العظيم حتى إن قومه كانوا لا يشكون في موته، لقد
أشرب قلبه حب الله ورسوله أكثر من نفسه، ولم يعد يهمه - بعد إسلامه - إلا أن تعلق
راية التوحيد، ويرتفع النداء: لا إله إلا الله محمد رسول الله في أرجاء مكة حتى لو كان
الشمس حياته، وكاد أبو بكر فعلاً أن يدفع حياته ثمناً لعقيدته وإسلامه.

٢- إصرار أبي بكر على الظهور بدعوة الإسلام وسط الطغيان الجاهلي، رغبة في إعلام
الناس بذلك الدين الذي خالطت بشاشته القلوب، رغم علمه بالأذى الذي قد يتعرض
له وصحبه، وما كان ذلك إلا لأنه قد خرج من حظ نفسه.

٣- حب الله ورسوله تغلغل في قلب أبي بكر على حبه لنفسه، بدليل أنه رغم ما ألم
به، كان أول ما سأل عنه: ما فعل رسول الله ﷺ؟ قبل أن يطعم أو يشرب، وأقسم أنه لن
يفعل حتى يأتى رسول الله ﷺ، وهكذا يجب أن يكون حب الله ورسوله ﷺ عند كل
مسلم أحب إليه مما سواهما حتى لو كلفه ذلك نفسه وماله^(٢).

٤- إن العصبية القبلية كان لها في ذلك الحين دور في توجيه الأحداث والتعامل مع
الأفراد حتى مع اختلاف العقيدة، فهذه قبيلة أبي بكر تهدد بقتل عتبة إن مات أبو
بكر^(٣).

٥- تظهر مواقف رائعة لام جميل بنت الخطاب، توضح لنا كيف تربت على
حُب الدعوة والحرص عليها، وعلى الحركة لهذا الدين، فحينما سألتها أم أبي بكر
عن رسول الله قالت: ما أعرف أبا بكر ولا محمد بن عبد الله، فهذا تصرف حذر سليم،
لأن أم الخير لم تكن ساعته مسلمة وأم جميل كانت تخفي إسلامها، ولا تود أن تعلم

(١) السيرة النبوية لابن كثير (١/٤٣٩ - ٤٤١) البداية والنهاية (٣/٣٠).

(٢) استخلاف أبي بكر الصديق، د. جمال الهادي، ص (١٣١، ١٣٢).

(٣) محبة للمسلمين في العهد المكي، د. سليمان السويكت، ص ٧٩.

به أم الخير، وفي ذات الوقت أخفت عنها مكان الرسول ﷺ مخافة أن تكون عينا لقريش^(١)، وفي نفس الوقت حرصت أم جميل أن تطمئن على سلامة الصديق، ولذلك عرضت على أم الخير أن تصحبها إلى ابنها، وعندما وصلت إلى الصديق كانت أم جميل في غاية الحيلة والحذر من أن تتسرب منها أى معلومة عن مكان رسول الله ﷺ وأبلغت الصديق بأن رسول الله ﷺ سالم صالح^(٢)، ويتجلى الموقف الحذر من الجاهلية التي تفتن الناس عن دينهم في خروج الثلاثة عندما: هدأت الرجل وسكن الناس^(٣).

٦- يظهر بر الصديق بأمه وحرصه على هدايتها في قوله لرسول الله ﷺ: هذه أمي برة بولدها وأنت مبارك فادعها إلى الله وادع الله لها عسى أن يستنقذها بك من النار. إنه الخوف من عذاب الله والرغبة في رضاه وجنته، ولقد دعا رسول الله ﷺ لام أبي بكر بالهداية فاستجاب الله له، وأسلمت أم أبي بكر وأصبحت من ضمن الجماعة المؤمنة المباركة التي تسعى لنشر دين الله تعالى، ونلمس رحمة الله بعباده ونلاحظ من خلال الحدث: قانون المنحة بعد المحنة.

٧- إن من أكثر الصحابة الذين تعرضوا لمحنة الأذى والفتنة بعد رسول الله ﷺ أبا بكر الصديق رضي الله عنه نظراً لصحبته الخاصة له، والتصاقه به في المواطن التي كان يتعرض فيها للأذى من قومه، فينبى الصديق مدافعاً عنه وفادياً إياه بنفسه، فيصيبه من أذى القوم وسفهمهم، هذا مع أن الصديق يعتبر من كبار رجال قريش المعروفين بالعقل والإحسان^(٤).

رابعاً: دفاعه عن النبي ﷺ :

من صفات الصديق التي تميز بها: الجرأة والشجاعة، فقد كان لا يهاب أحداً في الحق، ولا تأخذه لومة لائم في نصرة دين الله والعمل له والدفاع عن رسوله ﷺ، فعن عروة بن الزبير قال: سألت ابن عمرو بن العاص بأن يخبرني بأشد شيء صنعه المشركون بالنبي ﷺ فقال: بينما النبي ﷺ يصلي في حجر الكعبة، إذا أقبل عبقة بن أبي معيط فوضع ثوبه في عنقه فخنقه خنقاً شديداً، فأقبل أبو بكر حتى أخذ بمنكبيه ودفعه عن النبي ﷺ^(٥).

(١) السيرة النبوية قراءة لجوانب الحذر والحماية، ص ٥٠.

(٢) نفس المصدر السابق، ص ٥١.

(٣) استحلاف الصديق، د. جمال عبد الهادي، ص ١٣٢.

(٤) محنة المسلمين في العهد المكي، د. سليمان السويكت ص ٧٥.

(٥) البخاري رقم (٣٨٥٦).

وقال: ﴿أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ﴾ [غافر: ٢٨]. وفي رواية أنس رضي الله عنه أنه قال: لقد ضربوا رسول الله ﷺ مرة حتى غشي عليه، فقام أبو بكر رضي الله عنه فجعل ينادى ويلكم، أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله^(١). وفي حديث أسماء: فأتى الصريخ إلى أبي بكر، فقال: أدرك صاحبك، قالت: فخرج من عندنا وله غدائر أربع وهو يقول: ويلكم أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله. فلهوا عنه وأقبلوا على أبي بكر، فرجع إلينا أبو بكر فجعل لا يمس شيئاً من غدائره إلا رجع معه^(٢). وأما في حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقد قام خطيباً وقال: يا أيها الناس من أشجع الناس؟ فقالوا: أنت يا أمير المؤمنين، فقال: أما إنني ما بارزني أحد إلا انتصفت منه، ولكن هو أبو بكر، إنا جعلنا لرسول الله ﷺ عريشاً فقلنا: من يكون مع رسول الله ﷺ لئلا يهوى عليه أحد من المشركين؟ فوالله ما دنا منه أحد إلا أبو بكر شاهراً بالسيف على رأس رسول الله ﷺ، لا يهوى إليه أحد إلا أهوى إليه فهذا أشجع الناس. قال: ولقد رأيت رسول الله وأخذته قريش فهذا يحاده، وهذا يتلته ويقولون: أنت جعلت الآلهة إلهاً واحداً، فوالله مادنا منه أحد إلا أبو بكر يضرب ويجاهد هذا ويتلثل هذا، وهو يقول: ويلكم أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله، ثم رفع على بردة كانت عليه فبكى حتى اخضلت لحيته، ثم قال: أنشدكم الله أمؤمن آل فرعون خير أم هو؟ فسكت القوم، فقال علي: فوالله لساعة من أبي بكر خير من ملء الأرض من مؤمن آل فرعون، ذاك رجل يكتم إيمانه، وهذا رجل أعلن إيمانه^(٣).

هذه صورة مشرقة تبين طبيعة الصراع بين الحق والباطل، والهدى والضلال، والإيمان والكفر، وتوضح ما تحمله الصديق من الألم والعذاب في سبيل الله تعالى، كما تعطى ملامح واضحة عن شخصيته الفذة، وشجاعته النادرة التي شهد له بها الإمام علي رضي الله عنه في خلافته، أي بعد عقود من الزمن، وقد تأثر علي رضي الله عنه حتى بكى وابكى.

إن الصديق رضي الله عنه أول من أودى في سبيل الله بعد رسول الله ﷺ وأول من دافع عن رسول الله، وأول من دعا إلى الله^(٤)، وكان الذراع اليمنى لرسول الله ﷺ،

(١) الصحيح المسند في فضائل الصحابة للعدوي، ص ٣٧.

(٢) منهاج السنة (٤/٣)؛ فتح الباري (١٦٩/٧).

(٣) البداية والنهاية (٣/٢٧١، ٢٧٢).

(٤) انظر: أبو بكر الصديق، محمد عبد الرحمن قاسم، ص (٢٩، ٣٠ - ٣٢).

وتفرغ للدعوة وملازمة رسول الله وإعانتة على من يدخلون الدعوة في تربيتهم وتعليمهم وإكرامهم، فهذا أبو ذر رضى الله عنه يقص لنا حديثه عن إسلامه ففيه: (... فقال أبو بكر: ائذن لي يا رسول الله في طعامه الليلة، وأنه أطعمه من زبيب الطائف^(١)، وهكذا كان الصديق في وقوفه مع رسول الله يستهين بالخطر على نفسه، ولا يستهين بخطر يصيب النبي ﷺ قل أو أكثر حيثما رآه واستطاع أن يذود عنه العادين عليه، وإنه ليراهم آخذين بتلابيبه فيدخل بينهم وبينه، وهو يصيح بهم: (ويلكم أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله؟) فيصرفون عن النبي وينحون عليه يضربونه، يجذبونه من شعره فلا يدعونه إلا وهو صديع^(٢)).

خامساً: إنفاقه الأموال لتحرير المعذبين في الله:

تضاعف أذى المشركين لرسول الله ﷺ ولاصحابه مع انتشار الدعوة في المجتمع المكي الجاهلي، حتى وصل إلى ذروة العنف وخاصة في معاملة المستضعفين من المسلمين، فنكلت بهم لتفتنهم عن عقيدتهم وإسلامهم، ولتجعلهم عبرة لغيرهم، ولتنفس عن حقدها وغضبها بما تصبه عليهم من العذاب. وقد تعرض بلال رضى الله عنه لعذاب عظيم، ولم يكن لبلال رضى الله عنه ظهر يسنده، ولا عشيرة تحميه، ولا سيوف تذود عنه، ومثل هذا الإنسان في المجتمع الجاهلي المكي يعادل رقماً من الأرقام، فليس له دور في الحياة إلا أن يخدم ويطيع ويباع ويشترى كالسائمة، أما أن يكون له رأى أو يكون صاحب فكر، أو صاحب دعوة أو صاحب قضية، فهذه جريمة شنعاء في المجتمع الجاهلي المكي تهز أركانه، وتزلزل أقدامه، ولكن الدعوة الجديدة التي سارع لها الفتيان وهم يتحدثون تقاليد وأعراف آبائهم الكبار لامست قلب هذا العبد المرمى للنسي، فأخرجته إنساناً جديداً في الحياة^(٣)، قد تفجرت معاني الإيمان في إيمانه بعد أن آمن بهذا الدين وانضم إلى محمد ﷺ وإخوانه في موكب الإيمان العظيم، وعندما علم سيده أمية بن خلف، راح يهدده تارة ويغريه أطواراً فما وجد عند بلال غير العزيمة وعدم الاستعداد للعودة إلى الوراء إلى الكفر والجاهلية والضلال، فحنق عليه أمية وقرر أن يعذبه عذاباً شديداً، فأخرجه إلى شمس الظهيرة في الصحراء بعد أن منع عنه الطعام والشراب يوماً

(١) الفتح (٧/٢١٣)؛ الخلافة الراشدة، بحسب البيهقي، ص ١٥٦.

(٢) عبقريّة الصديق للعقاد، ص ٨٧؛ صديع: المشقوق الثوب.

(٣) التربية القيادية (١/١٣٦).

وليلة، ثم ألفاه على ظهره فوق الرمال المحرقة الملتهبة، ثم أمر غلمانهم فحملوا صخرة عظيمة وضعوها فوق صدر بلال وهو مقيد اليدين، ثم قال له: لا تزال هكذا حتى تموت أو تكفر بمحمد وتعبد اللات والعزى. وأجاب بلال بكل صبر وثبات: أحد أحد. وبقي أمية بن خلف مدة وهو يعذب بلالاً بتلك الطريقة البشعة^(١)، فقصص الصديق موقع التعذيب وفاوض أمية بن خلف وقال له: (الا تتقى الله في هذا المسكين؟ حتى متى! قال: أنت أفسدته فأنقذه مما تري، فقال أبو بكر: أفعل، عندى غلام أسود أجلد منه وأقوى على دينك أعطيكم به، قال: قد قبلت، فقال: هو لك، فأعطاه أبو بكر الصديق رضى الله عنه غلامه ذلك وأخذه فاعتقه^(٢)، وفي رواية اشتراه بسبع أواق أو باريعين أوقية ذهباً^(٣)، ما أصبر بلالاً وما أصلبه رضى الله عنه! فقد كان صادق الإسلام، طاهر القلب، ولذلك صلب ولم تَلِنْ قناته أمام التحديات وأمام صنوف العذاب، وكان صبره وثباته مما يغيظهم ويزيد حنقهم، خاصة أنه كان الرجل الوحيد من ضعفاء المسلمين الذى ثبت على الإسلام فلم يوات الكفار فيما يريدون، مردداً كلمة التوحيد بتحد صارخ، وهانت عليه نفسه فى الله وهان على قومه^(٤).

وبعد كل محنة منحة فقد تخلص بلال من العذاب والنكال، وتخلص من أسر العبودية، وعاش مع رسول الله بقية حياته ملازماً له، ومات راضياً عنه.

واستمر الصديق فى سياسة فك رقاب المسلمين المعذبين، وأصبح هذا المنهج من ضمن الخطة التي تبنتها القيادة الإسلامية لمقاومة التعذيب الذى نزل بالمستضعفين، فدعم الدعوة بالمال والرجال والأفراد، فراح يشتري العبيد والإماء المملوكين من المؤمنين والمؤمنات منهم عامر بن فهيرة شهد بداراً وأحداً، وقتل يوم بئر معونة شهيداً، وأم عبيس، وزئيرة وأصيب بصرها حين أعتقها فقالت قریش: ما أذهب بصرها إلا اللات والعزى، فقالت: كذبوا وبيت الله ما تضر اللات والعزى وما تنفعان، فرد الله بصرها^(٥)، وأعتق النهديّة وبنيتها وكانت لامرأة من بنى عبد الدار، مرّ بهما وقد بعثتهما سيدتهما

(١) عتيق العتقاء (أبو بكر الصديق)، محمود البغدادى، ص (٣٩، ٤٠).

(٢) السيرة النبوية لابن هشام (١/٣٩٤).

(٣) التربية القيادية (١/١٤٠).

(٤) محنة المسلمين فى العهد المكي. ص ٩٢.

(٥) السيرة النبوية لابن هشام (١/٣٩٣).

بطحين لها، وهى تقول: والله لا أعتقكما أبداً، فقال أبو بكر رضى الله عنه حل^(١) يا أم فلان فقالت: حل أنت، أفسدتهما فأعتقهما، قال: فبكم هما؟ قالت: بكذا وكذا. وقال: قد أخذتهما وهما حرتان أرجعا إليهما طحينها. قالتا: أو نفرغ منه يا أبا بكر ثم نرده إليهما؟ قال: وذلك إن شئتما^(٢).

وهنا وقفة تأمل ترينا كيف سوى الإسلام بين الصديق والجاريين حتى خاطبته خطاب الند للند، لا خطاب المسود للسيد، وتقبل الصديق - على شرفه وجلالته فى الجاهلية والإسلام - منهما ذلك، مع أنه له يدٌ عليهما بالعتق، وكيف صقل الإسلام الجاريين حتى تخلقتا بهذا الخلق الكريم، وكان يمكنهما وقد أعتقتا وتحررتا من الظلم أن تدعا لها طحينها يذهب ادراج الرياح، أو يأكله الحيوان والطيور، ولكنهما أبنا - تفضلاً - إلا أن نفرغا منه، وترداه إليهما^(٣).

ومر الصديق بجارية بنى مؤمل - حى من بنى عدى بن كعب - وكانت مسلمة، وعمر بن الخطاب يعذبها لتترك الإسلام، وهو يومئذ مشرك يضربها، حتى إذا ملَّ قال: إني اعتذر إليك أنى لم أتركك إلا عن ملالة، فتقول: كذلك فعل الله بك فابتاعها أبو بكر فاعتقها^(٤).

هكذا كان واهب الحريات، ومحرر العبيد، شيخ الإسلام الوقور، الذى عرف بين قومه، بأنه يكسب المعدوم، ويصل الرحم، ويحمل الكل، ويقرى الضيف، ويعين على نوائب الحق، ولم ينغمس فى إثم فى جاهليته، أليف مألوف، يسيل قلبه رقة ورحمة على الضعفاء والأرقاء، أنفق جزءاً كبيراً من ماله فى شراء العبيد، وعتقهم لله، وفى الله، قبل أن تنزل التشريعات الإسلامية المحبة فى العتق، والواعدة عليه أجزل الثواب^(٥).

كان المجتمع المكي يتندر بأبى بكر رضى الله عنه الذى يبذل هذا المال كله لهؤلاء المستضعفين، أما فى نظر الصديق، فهؤلاء إخوانه فى الدين الجديد، فكل واحد من هؤلاء لا يساويه عنده مشركو الأرض وطغاتها، وبهذه العناصر وغيرها تبنى دولة

(١) حل: تحلى من يملك.

(٢) السيرة النبوية لابن هشام (١/٣٩٣).

(٣) السيرة النبوية لأبى شعبة (١/٣٤٦).

(٤) السيرة النبوية لابن هشام (١/٣٩٣).

(٥) السيرة النبوية لأبى شعبة (١/٣٤٥).

التوحيد، وتصنع حضارة الإسلام الرائعة^(١). ولم يكن الصديق يقصد بعمله هذا محمداً ولا جاهلاً، ولا ديناً، وإنما كان يريد وجه الله ذا الجلال والإكرام، لقد قال له أبوه ذات يوم: يا بني إني أراك تعتق رقاباً ضعافاً، فلو أنك إذ فعلت أعتقت رجلاً جلدأ بمنعوك، ويقومون دونك؟ فقال أبو بكر رضى الله عنه: يا أبت إني إنما أريد ما أريد الله عز وجل. فلا عجب إذا كان الله سبحانه أنزل في شأن الصديق قرآناً يتلى إلى يوم القيامة قال تعالى: ﴿ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى (٥) وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى (٦) فَسَنِيَرُهُ لِلْعُسْرَى (٧) وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى (٨) وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى (٩) فَسَنِيَرُهُ لِلْعُسْرَى (١٠) وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى (١١) إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى (١٢) وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَى (١٣) فَأُنذِرَكُمْ نَارًا تَلْظَى (١٤) لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى (١٥) الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى (١٦) وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى (١٧) الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى (١٨) وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى (١٩) إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى (٢٠) وَلَسَوْفَ يَرْضَى ﴾ [الليل: ٥-٢١].

لقد كان الصديق من أعظم الناس إنفاقاً لماله فيما يرضى الله ورسوله.

كان هذا التكافل بين أفراد الجماعة الإسلامية الأولى قمة من قمم الخير والعطاء، وأصبح هؤلاء العبيد بالإسلام، أصحاب عقيدة وفكرة يناقشون بها وينافحون عنها، ويجاهدون في سبيلها، وكان إقدام أبي بكر رضى الله عنه على شرائهم ثم عتقهم دليلاً على عظمة هذا الدين ومدى تغلغله في نفسية الصديق رضى الله عنه، وما أحوج المسلمين اليوم إلى أن يحيوا هذا المثل الرفيع، والمشاعر السامية ليتم التلاحم والتعايش والتعاضد بين أبناء الأمة التي يتعرض أبناؤها للإبادة الشاملة من قبل أعداء العقيدة والدين.

سادساً: هجرته الأولى وموقف ابن الدغنة منها:

قالت عائشة رضى الله عنها: لم أعقل أبوى قط إلا وهما يدينان الدين، ولم يمر علينا يوم إلا يأتينا فيه رسول الله ﷺ طرفي النهار: بكرة وعشية، فلما ابتلى المسلمون، خرج أبو بكر مهاجراً نحو أرض الحبشة حتى برك الغماد لقيه ابن الدغنة - وهو سيد

(١) التربية القيادية (١/٣٤٢).

القارة^(١) - فقال : أين تريد يا أبا بكر؟ فقال أبو بكر: أخرجني قومي فأريد أن أسيح في الأرض وأعبّد ربي، قال ابن الدغنة: فإن مثلك يا أبا بكر لا يخرج ولا يُخرج، إنك تكسب المعدوم، وتصل الرحم، وتحمل الكلّ، وتقرى الضيف، وتعين على نوائب الحق. فأنّا لك جارٌّ، ارجع وعبّد ربك ببeldك. فرجع، وارتحل معه ابن الدغنة، فطاف ابن الدغنة عشية في أشراف قريش، فقال لهم: إن أبا بكر لا يخرج مثله ولا يُخرج، أخرجون رجلاً يكسب المعدوم، ويصل الرحم، ويحمل الكل، ويقرى الضيف، ويعين على نوائب الحق؟ فلم تكذب قريش بجوار ابن الدغنة، وقالوا لابن الدغنة: مر أبا بكر فليعبّد ربه في داره، فليصل فيها وليقرأ ما شاء، ولا يؤذينا بذلك ولا يستعلن به، فإننا نخشى أن يفتن نساءنا وأبناءنا. فقال ذلك ابن الدغنة لأبي بكر، فلبث أبو بكر بذلك يعبد ربه في داره، ولا يستعلن بصلاته ولا يقرأ في غير داره. ثم بدا لأبي بكر فابتنى مسجداً بفناء داره، وكان يصلى فيه ويقرأ القرآن، فيتقذف عليه نساء المشركين وأبنائهم، وهم يعجبون منه وينظرون إليه، وكان أبو بكر رجلاً بكَاءً لا يملك عينه إذا قرأ القرآن، فافزع ذلك أشراف قريش من المشركين، فأرسلوا إلى ابن الدغنة، فقدم عليهم فقالوا: إنا كنا أخرجنا أبا بكر بجوارك على أن يعبد ربه في داره، فقد جاوز ذلك فابتنى مسجداً بفناء داره، فأعلن بالصلاة والقراءة فيه، وإنا قد خشينا أن يفتن نساءنا وأبنائنا فانه، فإن أحب أن يقتصر على أن يعبد ربه في داره فعل، وإن أبي إلا أن يعلن بذلك فسله أن يرد إليك ذمته، فإننا قد كرهنا أن نُخَفِّرَكَ ولنا بمقرين لأبي بكر الاستعلان. قالت عائشة: فأتى ابن الدغنة إلى أبي بكر فقال: قد علمت الذي عاقدت لك عليه، فإذا أن تقتصر على ذلك وإما أن ترجع إليّ ذمتي، فإنني لا أحب أن تسمع العرب أنني أخفرت في رجل عقدت له. فقال أبو بكر: فإني أرد إليك جوارك، وأرضى بجوار الله عز وجل^(٢)، وحين خرج من جوار ابن الدغنة، يعني أبو بكر، لقيه سفيه من سفهاء قريش وهو عامد إلى الكعبة فحشا على رأسه تراباً، فمر بأبي بكر الوليد بن المغيرة - أو العاص بن وائل - فقال له أبو بكر رضى الله عنه: ألا ترى ما يصنع هذا السفیه؟ فقال: أنت فعلت ذلك بنفسك، وهو يقول: ربي ما أحلمك، أي ربي ما أحلمك، أي ربي ما أحلمك^(٣). وفي هذه القصة دروس وعبر كثيرة منها:

(١) ابن الدغنة: قيل: اسمه الحارث بن يزيد وقيل: مالك وقيل: ربيعة بن رفيع. والقارة قبيلة من بني الهون ابن خزيمة.

(٢) فتح الباري (٢٧٤/٧).

(٣) البداية والنهاية (٩٥/٢).

١- كان أبو بكر في عز من قومه قبل بعثة محمد ﷺ، فيها هو ابن الدغنة يقول له: مثلك يا أبا بكر لا يخرج ولا يخرج مثله، إنك تكسب المعدوم، وتصل الرحم، وتحمل الكل، وتقرى الضيف، وتعين على نواب الحق، فأبو بكر لم يدخل في دين الله طلباً لجاه أو سلطان، وما دفعه إلى ذلك إلا حب الله ورسوله ﷺ، مما يترتب على ذلك من ابتلاءات، أى أنه لم يكن له تطلعات سوى مرضاة الله تعالى، إنه يريد أن يفارق الأهل والوطن والعشيرة ليعبد ربه، لأنه حيل بينه وبين ذلك في وطنه^(١).

٢- إن زاد الصديق في دعوته القرآن الكريم، ولذلك اهتم بحفظه وفهمه وفقهه والعمل به، وأكسبه الاهتمام بالقرآن الكريم براعة في تبليغ الدعوة، وروعة في الأسلوب، وعمقا في الأفكار، وتسلسلاً عقلياً في عرض الموضوع الذي يدعو إليه، ومراعاة لأحوال السامعين، وقوة في البرهان والدليل^(٢).

وكان الصديق يتأثر بالقرآن الكريم ويبكى عند تلاوته، وهذا يدل على رسوخ يقينه وقوة حضور قلبه مع الله عز وجل، ومع معاني الآيات التي يتلوها، والبكاء مبعثه قوة التأثير إما بحزن شديد أو فرح غامر، والمؤمن الحق يظل بين الفرح بهداية الله تعالى إلى الصراط المستقيم، والإشفاق من الانحراف قليلاً عن هذا الصراط، وإذا كان صاحب إحساس حي وفكر يقظ كأبي بكر رضی الله عنه فإن هذا القرآن يذكر بالحياة الآخرة وما فيها من حساب وعقاب أو ثواب، فيظهر أثر ذلك في خشوع الجسم وانسكاب العبرات، وهذا المظهر يؤثر كثيراً على من شاهده، ولذلك فرع المشركون من مظهر أبي بكر المؤثر وخشوا على نساءهم وأبنائهم أن يتأثروا به فيدخلوا في الإسلام^(٣).

لقد تربي الصديق على يدى رسول الله ﷺ، وحفظ كتاب الله تعالى وعمل به في حياته، وتامل فيه كثيراً وكان لا يتحدث بغير علم، فعندما سئل عن آية لا يعرفها أجاب بقوله: أى أرض تسعنى أو أى سماء تظلنى إذا قلت فى كتاب الله ما لم يرد الله^(٤). ومن أقواله التى تدل على تدبره وتفكره فى القرآن الكريم قوله: إن الله ذكر أهل الجنة، فذكرهم بأحسن أعمالهم وغفر لهم سيئها، فيقول الرجل: أين أنا من هؤلاء؟

(١) استخلاف أبو بكر الصديق، ص ١٣٤.

(٢) تاريخ الدعوة إلى الإسلام فى عهد الخلفاء الراشدين، ص ٨٨.

(٣) التاريخ الإسلامى للحميدى (ج ١٩، ج ٢٠٩/٢٠٩).

(٤) تاريخ الخلفاء للسيوطى، ص ١١٧ هذه الرواية فيها انقطاع.

يعنى : حسنهما، فيقول قائل : لست من هؤلاء، يعنى : وهو منهم^(١).

وكان يسأل رسول الله ﷺ فيما استشكل عليه بأدب وتقدير واحترام، فلما نزل قوله تعالى : ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ [النساء: ١٢٣] قال أبو بكر: يا رسول الله، قد جاءت قاصمة الظهر، وأينا لم يعمل سوءاً؟ فقال : يا أبا بكر، أأنت تنصب؟ أأنت تحزن؟ أأنت تصيبك اللاواء؟ فذلك مما تجزون به^(٢).

وقد فسر الصديق بعض الآيات مثل قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ﴾ [فصلت: ٣٠] قال فيها: فلم يلتفتوا عنه بمحنة ولا يسرة، فلم يلتفتوا بقلوبهم إلى ما سواه لا بالحب ولا بالخوف، ولا بالرجاء ولا بالسؤال ولا بالتوكل عليه، بل لا يحبون إلا الله ولا يحبون معه انداداً، ولا يحبون إلا إياه، لا لطلب منفعة، ولا لدفع مضرة، ولا يخافون غيره كائناً من كان، ولا يسألون غيره ولا يتشرفون بقلوبهم إلى غيره^(٣)، وغير ذلك من الآيات.

إن الدعاة إلى الله عليهم أن يكونوا في صحبة مستمرة للقرآن الكريم، يقرأونه ويتدبرونه ويستخرجون كنوزه ومعارفه للناس، وأن يظهروا للناس ما فى القرآن من إعجاز بياني وعلمي وتشريعى، وما فيه من سبل إنقاذ الإنسانية المعذبة من مآسيها وحروبها، بأسلوب يناسب العصر، ويكافئ ما وصل إليه الناس من تقدم فى وسائل الدعوة والدعاية، ولقد أدرك أبو بكر رضى الله عنه كيف تكون قراءة القرآن الكريم فى المسجد على ملا من قریش وسيلة مؤثرة من وسائل الدعوة إلى الله^(٤).

سابعاً : بين قبائل العرب فى الأسواق :

قد علمنا أن الصديق رضى الله عنه كان عالماً بالانساب وله فيها الباع الطويل؛ قال

(١) الفتاوى لابن تيمية (٦/٢١٢).

(٢) أحمد (١١/١) وقال الشيخ شاكر: أسانيدها ضعاف . وهو صحيح بطرفه وشواهدة . انظر: مسند الإمام أحمد رقم ٦٨.

(٣) الفتاوى (٢٢/٢٨).

(٤) تاريخ الدعوة الإسلامية فى عهد الخلفاء، ص ٩٥.

السيوطي رحمه الله تعالى : رأيت بخط الحافظ الذهبي رحمه الله من كان فرد زمانه في
 فنه... أبو بكر في النسب^(١)، ولذلك استخدم الصديق هذا العلم الفياض وسيلة من
 وسائل الدعوة ليعلم كل ذي خبرة كيف يستطيع أن يسخر ذلك في سبيل الله، على
 اختلاف التخصصات، وألوان المعرفة، سواء كان علمه نظرياً أو تجريبياً، أو كان ذا مهنة
 مهمة في حياة الناس^(٢)، وسوف نرى الصديق يصحبه رسول الله ﷺ عندما عرض نفسه
 على قبائل العرب ودعاهم إلى الله، كيف وظف هذا العلم للدعوة الله، فقد كان الصديق
 خطيباً مفوهاً له القدرة على توصيل المعاني بأحسن الالفاظ، وكان رضى الله عنه يخطب
 عن النبي ﷺ في حضوره وغيبته، فكان النبي ﷺ إذا خرج في الموسم يدعو (أى أبو
 بكر) الناس إلى متابعة كلامه تمهيداً وتوطئة لما يبلغ الرسول، معونة له، لا تقدماً بين
 يدى الله ورسوله^(٣)، وكان علمه في النسب ومعرفة أصول القبائل مساعداً له على
 التعامل معها، فمن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال : لما أمر الله عز وجل نبيه ﷺ أن
 يعرض نفسه على قبائل العرب خرج وأنا معه... إلى أن قال : ثم دفعنا إلى مجلس آخر
 عليه السكينة والوقار فتقدم أبو بكر فسلم فقال : من القوم؟ قالوا : من بنى شيبان بن
 ثعلبة فالتفت أبو بكر إلى رسول الله ﷺ وقال : بأبى أنت وأمى ليس وراء هؤلاء عذر من
 قومهم وهؤلاء غرر الناس وفيهم مفروق بن عمرو، وهانىء بن قبيصة، والمنشئ بن حارثة
 والنعمان بن شريك وكان مفروق بن عمرو قد غلبهم لساناً وجمالاً وكان له غديرتان
 تسقطان على تربيته، وكان أدبى القوم مجلساً من أبى بكر فقال أبو بكر : كيف العدد
 فيكم؟ فقال مفروق : إنا لا نزيد على الألف ولن تغلب الألف من قلة، فقال أبو بكر :
 وكيف المنعة فيكم، فقال مفروق : إنا لأشد ما نكون غضباً حين نلقى وأشد ما نكون
 لقاء حين تغضب، وإنا لنؤثر الجياد على الأولاد والسلاح على اللقاح، والنصر من عند
 الله يدلنا مرة ويدل علينا أخرى، لعلك أخو قريش؟ فقال أبو بكر : إن كان بلغكم أن
 رسول الله ﷺ فيها هوذا. فقال مفروق : إلام تدعونا يا أخا قريش؟ فقال رسول الله ﷺ :
 «أدعوكم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأنى عبد الله ورسوله وإلى أن
 تؤوئوني وتنصرونى فإن قريشاً قد تظاهرت على الله وكذبت رسوله واستغنت بالباطل عن

(١) تاريخ الخلفاء، ص ١٠٠ نقلاً عن تاريخ الدعوة، ص ٩٥.

(٢) نفس المصدر السابق، ص ٩٦.

(٣) أبو بكر الصديق أحمد عبد الرحمن قاسم، ص ٩٢.

الحق والله هو الغنى الحميد». فقال مفروق: وإلام تدعو أيضاً يا أخا قريش فوالله ما سمعت كلاماً أحسن من هذا؟ فتلا رسول الله ﷺ قوله تعالى: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [الأنعام: ١٥١] فقال مفروق: دعوت والله إلى مكارم الأخلاق ومحاسن الأعمال ولقد أفك قوم كذبوك وظاهروا عليك، ثم رد الأمر إلى هانيء بن قبيصة فقال: وهذا هانيء شيخنا وصاحب ديننا، فقال هانيء: قد سمعت مقالتك يا أخا قريش وإنني أرى أن تركنا ديننا، واتباعنا دينك لمجلس جلسته إلينا ليس له أول ولا آخر لذل في الرأي وقلة نظر في العاقبة، إن الزلة مع العجلة وإننا نكره أن نعقد على من وراءنا عقداً، ولكن نرجع وترجع وننظر، ثم كأنه أحب أن يشركه المثنى بن حارثة فقال: وهذا المثنى شيخنا وصاحب حربنا فقال المثنى - وأسلم بعد ذلك - : قد سمعت مقالتك يا أخا قريش والجواب فيه جواب هانيء بن قبيصة في تركنا ديننا ومتابعتنا دينك، وإنا إنما نزلنا بين صيرين أحدهما اليمامة والأخرى السمامة، فقال رسول الله ﷺ: «وما هذان الصيران؟». فقال له: أما أحدهما فطغوف البر وأرض العرب، وأما الآخر فأرض فارس وأتھار كسرى، وإنا نزلنا على عهد أخذه علينا كسرى أن لا نحدث حدثاً، ولا نُؤوى محدثاً ولعل هذا الأمر الذي تدعوننا إليه مما تكرهه الملوك، فاما ما كان مما يلي بلاد العرب فذنب صاحبه مغفور، وعذره مقبول وأما ما كان يلي بلاد فارس فذنب صاحبه غير مغفور وعذره غير مقبول فإن أردت أن ننصرك مما يلي العرب فعلنا، فقال رسول الله ﷺ: «ما أسأتم في الرد إذ أفصحتم بالصدق وإن دين الله عز وجل لن ينصره إلا من حاطه من جميع جوانبه أرايتم إن لم تلبثوا إلا قليلاً حتى يورثكم الله تعالى أرضهم وديارهم ويفرشكم نساءهم أتسبحون الله وتقدسونه؟». فقال له النعمان بن شريك: اللهم فلك ذاك^(١).

وفي هذا الخبر دروس وعبر وفوائد كثيرة منها:

١ - ملازمة الصديق لرسول الله ﷺ وهذا جعله يفهم الإسلام بشموله، وهياه الله

(١) البداية والنهاية (٣/ ١٤٢، ١٤٣ - ١٤٥)، وفيها زيادات ليست عند الصالحى فى سبيل الرشاد (٥٩٧، ٥٩٦/٢).

تعالى بأن يصبح أعلم الصحابة بدين الله، فقد تعلم من رسول الله ﷺ حقيقة الإسلام وتربى على يديه في معرفة معانيه، فاستوعب طبيعة الدعوة ومر بمراحلها المتعددة، واستفاد من صحبته لرسول الله ﷺ وتشرب المنهج الرباني، فعرف المولى عز وجل من خلاله، وطبيعة الحياة، وحقيقة الكون، وسر الوجود، وماذا بعد الموت، ومفهوم القضاء والقدر، وقصة الشيطان مع آدم عليه السلام، وحقيقة الصراع بين الحق والباطل، والهدى والضلال، والإيمان والكفر، وحببت إليه العبادات كقيام الليل، وذكر الله وتلاوة القرآن، فسمت أخلاقه، وتطهرت نفسه، وزكت روحه.

٢- وفي رفقته لرسول الله ﷺ عندما كان يدعو القبائل للإسلام استفاد الكثير، فقد عرف أن النصر التي كان يطلبها رسول الله ﷺ لدعوته من زعماء القبائل أن يكون أهل النصر غير مرتبطين بمعاهدات دولية تتناقض مع الدعوة ولا يستطيعون التحرر منها، وذلك لأن احتضانهم للدعوة والحالة هذه يُعرضها لخطر القضاء عليها من قبل الدول التي بينهم وبينها تلك المعاهدات، والتي تجدد في الدعوة الإسلامية خطراً عليها وتهديداً لمصالحها^(١).

إن الحماية المشروطة أو الجزئية لا تحقق الهدف المقصود، فلن يخوض بنو شيبان حرباً ضد كسرى لو أراد القبض على رسول الله ﷺ وتسليمه، ولن يخوضوا حرباً ضد كسرى لو أراد مهاجمة رسول الله ﷺ وأتباعه، وبذلك فشلت المباحثات^(٢).

٣- «إن دين الله لن ينصره إلا من حاطه من جميع جوانبه» كان هذا الرد من النبي ﷺ على المثني بن حارثة حيث عرض على النبي حمايته على مياه العرب دون مياه الفرس، فمن يسير أغوار السياسة البعيدة يرى بعد النظر الإسلامي النبوي الذي لا يسامى^(٣).

٤- كان موقف بنى شيبان يتسم بالارحية والخلق والرجولة، وينم عن تعظيم هذا النبي ﷺ، وعن وضوح في العرض، وتحديد مدى قدرة الحماية التي يملكونها، وقد بينوا أن أمر الدعوة مما تكرهه الملوك، وقدر الله لشيبان بعد عشر سنوات أو تزيد أن تحمل هي

(١) الجهاد والقتال في السياسة الشرعية، محمد هيكمل (١/٤١٢).

(٢) التحالف السياسي في الإسلام، منير الفضيلان، ص ٥٣.

(٣) نفس المصدر السابق، ص ٦٤.

ابتداءً عيب مواجهة الملوك، بعد أن أشرق قلبها بنور الإسلام، وكان المثنى بن حارثة الشيباني صاحب حربهم وبطلهم المغوار الذي كان من ضمن قادة الفتوح في خلافة الصديق، فكان وقومه من أجراً المسلمين بعد إسلامهم على قتال الفرس، بينما كانوا في جاهليتهم يرهبون الفرس ولا يفكرون في قتالهم، بل إنهم ردوا دعوة النبي ﷺ بعد قناعتهم بها لاحتمال أن تلجئهم إلى قتال الفرس، الأمر الذي لم يكونوا يفكرون به أبداً، وبهذا نعلم عظمة هذا الدين الذي رفع الله به المسلمين في الدنيا حيث جعلهم سادة الأرض مع ما ينتظرون في أخراهم من النعيم الدائم في جنات النعيم^(١).

(١) التاريخ الإسلامي للحميدى (٦٩/٣)، العربية للقيادة (٢٠/٢).

المبحث الثالث

هجرته مع رسول الله ﷺ إلى المدينة

تمهيد:

اشتدت قريش في اذى المسلمين، والنيل منهم فمنهم من هاجر إلى الحبشة مرة أو مرتين فراراً بدينه.. ثم كانت الهجرة إلى المدينة، ومن المعلوم أن أبا بكر استأذن النبي ﷺ في الهجرة فقال له: «لا تعجل لعل الله يجعل لك صاحباً»^(١) فكان أبو بكر يطمع أن يكون في صحبة النبي ﷺ، وهذه السيدة عائشة رضى الله عنها تحدثنا عن هجرة رسول الله ﷺ وأبيها رضى الله عنه حيث قالت: كان لا يخطئ رسول الله ﷺ أن يأتي بيت أبي بكر أحد طرفي النهار، إما بكرة، وإما عشية، حتى إذا كان اليوم الذي أذن فيه لرسول الله ﷺ في الهجرة، والخروج من مكة من بين ظهري قومه، أتانا رسول الله ﷺ بالهجرة^(٢)، في ساعة كان لا يأتي فيها، قالت: فلما رآه أبو بكر، قال: ما جاء رسول الله ﷺ هذه الساعة إلا لامر حدث. قالت: فلما دخل، تأخر له أبو بكر عن سريره فجلس رسول الله ﷺ، وليس عند أبي بكر إلا أنا وأختي أسماء بنت أبي بكر، فقال رسول الله ﷺ: «أخرج عني من عندك». فقال: يا رسول الله، إنما هما ابنتاي، وما ذاك فذاك أبي وأمي! فقال: «إنه قد أذن لي في الخروج والهجرة». قالت: فقال أبو بكر: الصحبة يا رسول الله؟ قال: «الصحبة». قالت: فوالله ما شعرت قط قبل ذلك اليوم أحداً يبكي من الفرح، حتى رأيت أبا بكر يبكي يومئذ، ثم قال: يا نبي الله، إن هاتين راحلتان قد كنت أعددتهما لهذا، فاستأجرا عبد الله بن أريقط رجلاً من بني الدليل بن بكر، وكانت أمه امرأة من بني سهم بن عمرو، وكان مشركاً يذلهم على الطريق، فدفعنا إليهما راحلتيهما فكانتا عنده يرعاهما لميعادهما^(٣).

وجاء في رواية البخاري عن عائشة في حديث طويل تفاصيل مهمة وفي ذلك الحديث: قالت عائشة: فبينما نحن يوماً جلوساً في بيت أبي بكر في نحر الظهر، قال قائل لأبي بكر: هذا رسول الله ﷺ متقنعاً^(٤)، في ساعة لم يكن يأتينا فيها، فقال

(١) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ١٠٧.

(٢) الهجرة: نصف النهار عند زوال الشمس مع الظهر أو العصر.

(٣) السيرة النبوية لابن كثير (٢/ ٢٣٣، ٢٣٤).

(٤) متقنعاً: معطياً رأسه.

رسول الله ﷺ لأبي بكر : «أخرج من عندك» . فقال أبو بكر : إنما هم أهلك . فقال : «فإني قد أذن لي في الخروج» . فقال أبو بكر : الصحبة بأبي أنت يا رسول الله ! قال رسول الله ﷺ : «نعم» . قال أبو بكر : فخذ بأبي أنت يا رسول الله إحدى راحلتى هاتين ، قال رسول الله ﷺ : «بالنعم» . قالت عائشة : فجهزناهما أحسن الجهاز ، ووضعتا لهما سفرة في جراب ، فقطعت أسماء بنت أبي بكر قطعة من نطاقها فربطت به على فم الجراب ، فبذلك سميت ذات النطاقين ، ثم لحق رسول الله ﷺ وأبو بكر بغار في جبل ثور ، فكمنَّا^(١) فيه ثلاث ليال يبيت عندهما عبد الله بن أبي بكر وهو غلام شاب ثقف^(٢) ، لقن^(٣) ، فدلج^(٤) من عندهما بسحر ، فيصبح مع قريش بمكة كبائت ، فلا يسمع أمراً يكتادان^(٥) به إلا وعاه حتى يأتيهما بخبر ذلك حين يختلط الظلام ، ويرعى عليهما حيث تذهب ساعة من العشاء ، فيبيتان في رسل وهو لئن منحهما ورضيفهما^(٦) ينق^(٧) بها عامر بن فهيرة بغلس^(٨) ، يفعل ذلك في كل ليلة من تلك الليالي الثلاث ، واستاجر رسول الله ﷺ وأبو بكر رجلاً من بني الدليل وهو من بني عبد ابن عدى - هادياً خريثاً والحريث : الماهر قد غمس حلقاً^(٩) في آل العاص بن وائل السهمي ، وهو على دين كفار قريش ، فأمناه فدفعنا إليه راحتيهما ، وواعده غار ثور بعد ثلاث ليال براحتيهما صبح ثلاث ، وانطلق معهما عامر بن فهيرة والدليل ، فأخذ بهم طريق السواحل^(١٠) .

لم يعلم بخروج رسول الله ﷺ أحد حين خرج إلا على بن أبي طالب ، وأبو بكر الصديق ، وآل أبي بكر ، وجاء وقت الميعاد بين رسول الله ﷺ وأبي بكر رضي الله عنه ، فخرجنا من خوخة^(١١) ، لأبي بكر في ظهر بيته ، وذلك للإمعان في الاستخفاء حتى لا

(١) كمنَّا فيه : أى : استترا واستخفيا ومنه : الكمين في الحرب .

(٢) ثقف : ذو فطن وذكاء والمراد : ثابت المعرفة بما يحتاج إليه . (النهاية ١ / ٢١٦) .

(٣) لقن : فهم حسن التلقى لما يسمعه ، (النهاية ٤ / ٢٦٦) .

(٤) يدلج : أدلج إذا سار أول الليل ، وأدلج بالتشديد : إذا سار آخره .

(٥) يكتادان : أى : يطلب لهما فيه المكروه وهو من الكيد .

(٦) الرضيف : اللبن المرصوف وهو الذى طرح فيه الحجارة الحمأة .

(٧) ينق : نقي بنفسه ، أى : صاح بها وزجرها . (القاموس المحيط ٣ / ٢٦٥) .

(٨) الغلس : ظلمة آخر الليل إذا اختلطت بضوء الصباح (النهاية ٣ / ٣٧٧) .

(٩) غمس حلقاً : أى أخذ ينصيب من عقدهم وحلفهم يأمن به

(١٠) البخارى ، كتاب مناقب الانصار ، باب هجرة النبي رقم (٣٩٥) .

(١١) الهجرة في القرآن الكريم ص ٣٣٤ .

تتبعهما قريش، وتمنعهما من تلك الرحلة المباركة، وقد اتعدا مع الليل على أن يلقاهما عبيد الله بن أريقط في غار ثور بعد ثلاث ليال (١)، وقد دعا النبي ﷺ عند خروجه من مكة إلى المدينة (٢)، ووقف عند خروجه بالحنزورة في سوق مكة وقال : «والله إنك لخير أرض الله وأحب أرض الله إلى الله، ولولا أني أخرجت منك ما خرجت» (٣).

ثم انطلق رسول الله وأبو بكر والمشركون يحاولون أن يقتفوا آثارهم حتى بلغوا الجبل - جبل ثور - اختلط عليهم، فصعدوا الجبل فمروا بالغار، فرأوا على بابه نسيج العنكبوت، فقالوا: لو دخل ما هنا أحد لم يكن نسيج العنكبوت على بابه (٤)، وهذه من جنود الله عز وجل : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ ﴾ [المدثر: ٣١].

وبالرغم من كل الأسباب التي اتخذها رسول الله ﷺ فإنه لم يرتكن إليها مطلقاً، وإنما كان كامل الثقة في الله، عظيم الرجاء في نصره وتأييده، دائم الدعاء بالصيغة التي علمه الله إياها (٥)، قال تعالى : ﴿ وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا ﴾ [الإسراء: ٨٠].

وفي هذه الآية الكريمة دعاء يُعلمه الله عز وجل لنبيه ﷺ ليدعوه به، ولتعلم أمته كيف تدعو الله وكيف تتجه إليه؟ دعاء بصدق المدخل وصدق المخرج، كناية عن صدق الرحلة كلها، بدئها وختامها، أولها وآخرها، وما بين الأول والآخر، وللصدق هنا قيمته بمناسبة ما حاوله المشركون من فتنته عما أنزله الله عليه ليفترى على الله غيره، وللصدق كذلك ظلاله : ظلال الشبات، والاطمئنان والنظافة والإخلاص ﴿ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا ﴾ قوة وهيبة استعلى بهما على سلطان الأرض وقوة المشركين، وكلمة ﴿ مِنْ لَدُنْكَ ﴾ تصور القرب والاتصال بالله والاستمداد من عونه مباشرة واللجوء إلى حماه.

وصاحب الدعوة لا يمكن أن يستمد السلطان إلا من الله، ولا يمكن أن يهاب إلا بسلطان الله، لا يمكن أن يستظل بحاكم أو ذى جاه فينصره ويمنعه ما لم يكن اتجاهه

(١) خاتم النبيين لأبي زهرة (١/٦٥٩)؛ السيرة النبوية لابن كثير (٢/٢٣٤).

(٢) السيرة النبوية لابن كثير (٢/٢٣٠-٢٣٤).

(٣) الترمذى، كتاب المناقب، باب فضل مكة (٥/٧٢٢).

(٤) مسند الإمام أحمد (١/٣٤٨).

(٥) للهِجْرَةِ النَّبَوِيَّةِ الْمُبَارَكَةِ ص ٧٢.

قبل ذلك إلى الله، والدعوة قد تغزو قلوب ذوى السلطان والجاه، فيصبحون لها جنداً وخداماً فيفلحون، ولكنها هي لا تفلح إن كانت من جند السلطان وخدمه، فهي من أمر الله، وهي أعلى من ذوى السلطان والجاه (١).

وعندما أحاط المشركون بالغار، أصبح منهم رأى العين طمان الرسول ﷺ الصديق بمعية الله لهما: فعن أبى بكر الصديق رضى الله عنه قال: قلت للنبي ﷺ وأنا فى الغار: لو أن أحدهم نظر تحت قدميه لا يصرنا. فقال: «ما ظنك يا أبا بكر باثنين الله ثالثهما» (٢).

وسجل الحق عز وجل ذلك فى قوله تعالى: ﴿إِلَّا تَتَصَوَّرُوهُ فَقَدْ نُصِرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَاللَّهُ هُوَ الْعَلِيُّ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ٤٠].

وبعد ثلاث ليال من دخول النبي ﷺ فى الغار خرج رسول الله ﷺ وصاحبه من الغار، وقد هدا الطلب، وبمس المشركون من الوصول إلى رسول الله، وقد قلنا: إن رسول الله ﷺ وأبا بكر قد استأجرا رجلاً من بنى الدبل يسمى عبد الله بن أريقط وكان مشركاً وقد أمناه فدفعنا إليه راحلتيهما، وواعداه غار ثور بعد ثلاث ليال براحتيهما، وقد جاءهما فعلاً فى الموعد المحدد، وسلك بهما طريقاً غير معهودة ليخفى أمرهما عن بلحق بهم من كفار قريش (٣)، وفى أثناء الطريق إلى المدينة مرّ النبي ﷺ بأم معبد (٤)، فى قديد (٥)، حيث مساكن خزاعة، وهى أخت حبش بن خالد الخزاعى الذى روى قصتها، وهى قصة تناقلها الرواة وأصحاب السير، وقال عنها ابن كثير: (وقصتها مشهورة مروية من طرق يشد بعضها بعضاً) (٦).

(١) فى ظلال القرآن (٤/ ٢٢٤٧).

(٢) البخارى، كتاب فضائل الصحابة، باب مناقب المهاجرين رقم (٣٦٥٣)؛ مسلم رقم (٥٣٨١).

(٣) المستفاد من قصص القرآن، زيدان (٢/ ١٠١).

(٤) هى عانكة بنت كعب الخزاعية.

(٥) وادى قديد يبعد عن الطريق المعبد حوالى ثمانية كيلو مترات.

(٦) البداية والنهاية (٣/ ١٨٨).

وقد أعلنت قريش في نوادي مكة بأنه من يأتي بالنبي ﷺ حياً أو ميتاً فله مائة ناقة، وانتشر هذا الخبر عند قبائل العرب الذين في ضواحي مكة، وطمع سراقه بن مالك بن جعشم في نيل الكسب الذي أعدته قريش لمن يأتي برسول الله ﷺ فاجهد نفسه لينال ذلك، ولكن الله بقدرته التي لا يغلبها غالب، جعله يرجع مدافعاً عن رسول الله ﷺ بعد أن كان جاهداً عليه^(١).

ولما سمع المسلمون بالمدينة بمخرج رسول الله ﷺ من مكة، كانوا يفدون كل غداة إلى الحرة، فينتظرون حتى يردهم حر الظهيرة، فانقلبوا يوماً بعد ما أطلوا انتظارهم فلما أروا إلى بيوتهم أوفى رجل من يهود على أطم^(٢) من أطامهم لأمير ينظر إليه فبصر رسول الله ﷺ، وأصحابه مبيضين^(٣)، يزول بهم السراب^(٤)، فلم يملك اليهودي أن قال بأعلى صوته، يا معشر العرب هذا جدكم^(٥)، الذي تنتظرون، فثار المسلمون إلى السلاح فتلقوا رسول الله ﷺ بظهر الحرة، فعدل بهم ذات اليمين حتى نزل بهم في بني عوف، وذلك يوم الاثنين^(٦) من شهر ربيع الأول^(٧)، فقام أبو بكر حتى ظلل عليه بردائه، فعرف الناس رسول الله ﷺ عند ذلك^(٨).

كان يوم وصول الرسول ﷺ وأبى بكر إلى المدينة يوم فرح وابتهاج لم تر المدينة يوماً مثله، ولس الناس أحسن ملابسهم كأنهم في يوم عيد، ولقد كان حقاً يوم عيد، لأنه اليوم الذي انتقل فيه الإسلام من ذلك الحيز الضيق في مكة إلى رحابة الانطلاق والانتشار بهذه البقعة المباركة المدينة، ومنها إلى سائر بقائع الأرض، لقد أحس أهل المدينة بالفضل الذي حياهم الله به، وبالشرف الذي اختصهم الله به، فقد صارت بلدتهم موطناً لإيواء رسول الله ﷺ وصحابته المهاجرين، ثم لنصرة الإسلام، كما أصبحت موطناً للنظام الإسلامي العام التفصيلي بكل مقوماته، ولذلك خرج أهل المدينة يهللون في فرح وابتهاج

(١) السيرة النبوية، عرض وقائق وتحليل أحداث (١/ ٥٤٣).

(٢) أطم: كالحصن.

(٣) مبيضين: عليهم ثياب بيض.

(٤) السراب: أي: يزول بهم السراب عن النظر بسبب عروضهم له.

(٥) جدكم: حظكم وصاحب دولتكم الذي تتوقعونه.

(٦) قال الحافظ ابن حجر: هذا هو المعتد وشذ من قال: الجمعة. (الفتح، ٤/ ٥٤٤).

(٧) الهجرة في القرآن الكريم، ص ٣٥١.

(٨) نفس المصدر السابق، ص ٣٥٢.

ويقولون: يا رسول الله يا محمد يا رسول الله^(١)، وبعد هذا الاستقبال الجماهيري العظيم الذى لم يرد مثله فى تاريخ الإنسانية سار رسول الله ﷺ حتى نزل فى دار أبى أيوب الأنصارى رضى الله عنه^(٢)، ونزل الصديق على خارجة بن زيد الخزرجى الأنصارى.

وبدأت رحلة المتاعب والمصاعب والتحديات، فتغلب عليها رسول الله ﷺ للوصول للمستقبل الباهر للأمة والدولة الإسلامية التى استطاعت أن تصنع حضارة إنسانية رائعة على أسس من الإيمان والتقوى والإحسان والعدل، بعد أن تغلبت على أقوى دولتين كانتا تحكمان فى العالم، وهما الفرس والروم^(٣)، وكان الصديق رضى الله عنه الساعد الأيمن لرسول الله ﷺ منذ بزوغ الدعوة حتى وفاته ﷺ، وكان أبو بكر رضى الله عنه ينهل بصمت وعمق من ينابيع النبوة: حكمة وإيماناً، يقيناً وعزيمة، تقوى وإخلاصاً، فإذا هذه الصحبة تثمر: صلاحاً وصديقية، ذكراً ويقظة، حُباً وصفاء، عزيمة وتصميماً، إخلاصاً وفهماً، فوقف مواقفه المشهودة بعد وفاة رسول الله ﷺ، فى سقيفة بنى ساعدة وغيرها من المواقف، وبعث جيش أسامة، وحروب الردة، فأصلح ما فسد، وبنى ما هُدم، وجمع ما تفرق، وقوم ما انحرف^(٤)، إن حادثة هجرة الصديق مع رسول الله ﷺ فيها دروس وعبر وفوائد منها:

أولاً: قال تعالى: ﴿إِلَّا تَتَصَرَّوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِي اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ٤٠].

ففى هذه الآية الكريمة دلالة على أفضلية الصديق من سبعة أوجه، ففى الآية الكريمة من فضائل أبى بكر رضى الله عنه:

١- أن الكفار أخرجوه:

الكفار أخرجوا الرسول (ثانى اثنين) فلزم أن يكونوا أخرجوهما، وهذا هو الواقع.

(١) الهجرة فى القرآن الكريم، ص ٣٥٢.

(٢) نفس المصدر السابق، ص ٣٥٤.

(٣) انظر: الهجرة فى القرآن الكريم، أم محزون، ص ٣٥٥.

(٤) فى التاريخ الإسلامى، شوقى أبو خليل، ص ٢٢٦.

٢- أنه صاحبه الوحيد: الذي كان معه حين نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا هو أبو بكر، وكان ثاني اثنين الله ثالثهما.

قوله: ﴿ثَانِيَانِ﴾ ففي المواضع التي لا يكون مع النبي ﷺ من أكابر الصحابة إلا واحد يكون هو ذلك الواحد مثل سفره في الهجرة ومقامه يوم بدر في العريش لم يكن معه فيه إلا أبو بكر، ومثل خروجه إلى قبائل العرب يدعوهم إلى الإسلام كان يكون معه من أكابر الصحابة أبو بكر، وهذا اختصاص في الصحبة لم يكن لغيره باتفاق أهل المعرفة بأحوال النبي ﷺ.

٣- أنه صاحبه في الغار:

الفضيلة في الغار ظاهرة بنصر القرآن، وقد أخرجنا في الصحيحين من حديث أنس، عن أبي بكر رضي الله عنه، قال: نظرت إلى أقدام المشركين على رؤوسنا ونحن في الغار، فقلت: يا رسول الله لو أن أحدهم نظر إلى قدميه لأبصرنا. فقال ﷺ: «يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما»^(١). وهذا الحديث مع كونه مما اتفق أهل العلم على صحته وتلقيه بالقبول، فلم يختلف في ذلك اثنان منهم فهو مما دل القرآن على معناه^(٢).

٤ أنه صاحبه المطلق:

قوله: ﴿إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ﴾ لا يختص بمصاحبه في الغار، بل هو صاحبه المطلق الذي عمل في الصحبة، كما لم يشركه فيه غيره فصار مختصاً بالأكمالية من الصحبة، وهذا مما لا نزاع فيه بين أهل العلم بأحوال النبي ﷺ، ولهذا قال من قال من العلماء: إن فضائل الصديق خصائص لم يشركه فيها غيره^(٣).

٥- أنه المشفق عليه:

قوله ﴿لَا تَحْزَنْ﴾ يدل على أن صاحبه كان مشفقاً عليه محباً له، ناصراً له حيث يحزن، وإنما يحزن الإنسان حال الخوف على من يحبه، وكان حزنه على النبي ﷺ لعلا يقتل ويذهب الإسلام، ولهذا لما كان معه في سفر الهجرة كان يمشي أمامه تارة، ووراءه

(١) البخاري، كتاب فضائل الصحابة، رقم (٣٦٥٣) مسلم رقم (١٨٥٤).

(٢) منهاج السنة (٤/ ٢٤٠، ٢٤١).

(٣) نفس المصدر السابق (٤/ ٢٤٥ - ٢٥٢).

تارة، فسأله النبي ﷺ عن ذلك، فقال: أذكر الرصد فأكون أمامك، وأذكر الطلب فأكون وراءك^(١)، وفي رواية أحمد في كتاب «فضائل الصحابة»: .. فجعل أبو بكر يمشى خلفه ويمشى أمامه، فقال له النبي ﷺ: «مالك؟». قال: يا رسول الله إذا كنت أمامك خشيت أن تؤتني من وراءك وإذا كنت خلفك خشيت أن تؤتني من أمامك، قال: فلما انتهينا إلى الغار قال أبو بكر: يا رسول الله كما أنت حتى أقمّه .. فلما رأى أبو بكر جحرا في الغار فآلقمها قدمه، وقال: يا رسول الله إن كانت لسعة أو لدغة كانت بي^(٢). فلم يكن يرضى بمساواة النبي بل كان لا يرضى بأن يقتل رسول الله ﷺ وهو يعيش، بل كان يختار أن يفديه بنفسه وأهله وماله. وهذا واجب على كل مؤمن، والصديق أقوم المؤمنين بذلك^(٣).

٦- المشارك له في معية الاختصاص:

قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ صريح في مشاركة الصديق للنبي ﷺ في هذه المعية التي اختص بها الصديق لم يشركه فيها أحد من الخلق .. وهي تدل على أنه معهما بالنصر والتأييد والإعانة على عدوهما - فيكون النبي ﷺ قد أخبر أن الله ينصرنى وينصرك يا أبا بكر، ويعيننا عليهم، نصر إكرام ومحبة، كما قال الله تعالى: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾ [غافر: ٥١]. وهذا غاية المدح لأبى بكر إذ دل على أنه ممن شهد له الرسول بالإيمان المقتضى نصر الله له مع رسوله في مثل هذه الحال التي يخذل فيها عامة الخلق إلا من نصره الله^(٤).

وقال الدكتور عبد الكريم زيدان عن المعية في هذه الآية الكريمة: وهذه المعية الربانية المستفادة من قوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ أعلى من معيته للمتقين والمحسنين في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ [النحل: ١٢٨] لأن المعية هنا لذات الرسول وذات صاحبه، غير مقيدة بوصف هو عمل لهما، كوصف التقوى والإحسان بل هي خاصة برسوله وصاحبه، مكفولة هذه المعية بالتأييد بالآيات وخوارق العادات^(٥).

(١) أبو بكر الصديق أفضل الصحابة وأحقهم بالخلافة، ص ٤٣.

(٢) منهاج السنة (٤/ ٢٦٢، ٢٦٣).

(٣) نفس المصدر السابق (٤/ ٢٦٣).

(٤) نفس المصدر السابق (٤/ ٢٤٢، ٢٤٣).

(٥) المستفاد من قصص القرآن (٢/ ١٠٠).

٧ أنه صاحبه في حال إنزال السكينة والنصر:

قال تعالى: ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا﴾ [التوبة: ٤٠] فإن من كان صاحبه في حال الخوف الشديد فلأن يكون صاحبه في حضور النصر والتأييد أولى وأحرى، فلم يحتاج أن يذكر صحبته له في هذه الحال لدلالة الكلام والحال عليها. وإذا علم أنه صاحبه في هذه الحال علم أننا حصل للرسول من إنزال السكينة والتأييد بالجنود التي لم يرها الناس لصاحبه فيها أعظم مما لسائر الناس. وهذا من بلاغة القرآن وحسن بيانه^(١).

ثانياً: فقه النبي ﷺ والصديق في التخطيط والأخذ بالأسباب:

إن من تأمل حادثة الهجرة رأى دقة التخطيط فيها ودقة الأخذ بالأسباب من ابتدائها ومن مقدماتها إلى ما جرى بعدها، يدرك أن التخطيط المسدد بالوحي في حياة رسول الله ﷺ كان قائماً وأن التخطيط جزء من السنة النبوية، وهو جزء من التكليف الإلهي في كل ما طولب به المسلم، وأن الذين يميلون إلى العفوية بحجة أن التخطيط وإحكام الأمور ليسا من السنة، أمثال هؤلاء مخطئون ويجنون على أنفسهم وعلى المسلمين^(٢).

فعندما حان وقت الهجرة للنبي ﷺ في التنفيذ نلاحظ الآتي:

- ١- وجود التنظيم الدقيق للهجرة حتى نجحت رغم ما كان يكتنفها من صعاب وعقبات، وذلك أن كل أمر من أمور الهجرة كان مدروساً دراسة وافية، فمثلاً:
١- جاء ﷺ إلى بيت أبي بكر في وقت شدة الحر؛ الوقت الذي لا يخرج فيه أحد، بل من عادته لم يكن يأتي له لماذا؟ حتى لا يراه أحد.
- ٢ - إخفاء شخصيته ﷺ أثناء مجيئه للصديق وجاء إلى بيت الصديق متلثماً، لأن التلثم يقلل من إمكانية التعرف على معالم الوجه المتلثم^(٣).
- ٣ - أمر ﷺ أبا بكر أن يخرج من عنده، ولما تكلم لم يبين إلا الأمر بالهجرة دون تحديد الاتجاه.

(١) منهاج السنة (٤/ ٢٧٢).

(٢) الأساس في السنة، سعيد حوى (٢٥٧٨).

(٣) السيرة النبوية قراءة لجوانب الحذر والحيلة، ص ١٤١.

٤ - وكان الخروج ليلاً ومن باب خلفي في بيت أبي بكر^(١).

٥ - بلغ الاحتياط مداه، باتخاذ طرق غير مألوفة للقوم، والاستعانة بذلك بخبير يعرف مسالك البادية، ومسارب الصحراء، وكان ذلك الخبير مشركاً ما دام على خلق ورزاقته، وفيه دليل على أن الرسول ﷺ كان لا يحجم عن الاستعانة بالخبرات مهما يكن مصدرها^(٢)، وقد بين الشيخ عبد الكريم زيدان أن القاعدة والأصل عدم الاستعانة بغير المسلم في الأمور العامة، ولهذه القاعدة استثناء وهو جواز الاستعانة بغير المسلم بشروط معينة وهي: تحقق المصلحة أو رجحانها بهذه الاستعانة، وأن لا يكون ذلك على حساب الدعوة ومعانيها، وأن يتحقق الوثوق الكافي بمن يستعان به، وأن لا تكون هذه الاستعانة مثار شبهة لأفراد المسلمين، وأن تكون هناك حاجة حقيقية لهذه الاستعانة على وجه الاستثناء، وإذا لم تتحقق لم تجز الاستعانة^(٣)، وقد كان الصديق رضى الله عنه قد دعا أولاده للإسلام ونجح بفضل الله في هذا الدور الكبير والخطير، وقام بتوظيف أسرته لخدمة الإسلام ونجاح هجرة رسول الله ﷺ، فوزع بين أولاده المهام الخطيرة في مجال التنفيذ العملي لخطة الهجرة المباركة:

١ - دور عبد الله بن أبي بكر - رضى الله عنهما:

فقد قام بدور صاحب المخابرات الصادق وكشف تحركات العدو، لقد رعى عبد الله على حب دينه، والعمل لنصرته ببصيرة نافذة وفطنة كاملة وذكاء متوقد، يدل على العناية الفائقة التي اتبعها سيدنا أبو بكر في تربيته، وقد رسم له أبوه دوره في الهجرة فقام به خير قيام، وكان يمثل في التنقل بين مجالس أهل مكة يستمع أحبارهم، وما يقولونه في نهارهم، ثم يأتي الغار إذا أمسى، فيحكى للنبي ﷺ ولأبيه الصديق رضى الله عنه ما يدور بحقول أهل مكة وما يدبرونه، وقد اتقن عبد الله هذا الواجب بطريقة رائعة، فلم تأخذ واحداً من أهل مكة ربة فيه، وكان يبيت عند الغار حارساً حتى إذا اقترب النهار عاد إلى مكة فما شعر به أحد^(٤).

(١) معين السيرة لشامي، ص ١٤٧.

(٢) الهجرة في القرآن الكريم، ص ٣٦١.

(٣) المستفاد من قصص القرآن (٢/١٤٤، ١٤٥).

(٤) السيرة الحلبية (٢/٢١٣) البداية والنهاية (٣/١٨٢).

٢- دور عائشة وأسماء رضی الله عنهما :

كان لأسماء وعائشة دور عظيم أظهر فوائد التربية الصحيحة، حيث قامتا عند قدوم النبي ﷺ إلى بيت أبي بكر ليلة الهجرة بتجهيز طعام للنبي ﷺ ولابيهما : تقول أم المؤمنين عائشة رضی الله عنها : فجهزناهما - تقصد رسول الله ﷺ وأباها - أحسن الجهاز فصنعنا لهما سفرة في جراب، فقطعت أسماء قطعة من نطاقها فربطت به على فم الجراب فلذلك سميت ذات النطاقين^(١).

٣- دور أسماء في تحمل الأذى وإخفاء أسرار المسلمين :

أظهرت أسماء رضی الله عنها دور المسلمة الفاهمة لدينها، المحافظة على أسرار الدعوة، المتحملة لتوابع ذلك من الأذى والتعنت، فهذه أسماء تحدثنا بنفسها حيث تقول : لما خرج رسول الله ﷺ وأبو بكر رضی الله عنه أتانا نفر من قريش، فيهم أبو جهل ابن هشام، فوقفوا على باب أبي بكر، فخرجت إليهم، فقالوا : أين أبوك يا بنت أبي بكر؟ قلت : لا أدري والله أين أبي؟ قالت : فرفع أبو جهل يده - وكان فاحشاً خبيثاً - فلطم خدّي لكمة طرح منها قرطى، قالت : ثم انصرفوا..^(٢).

فهذا درس من أسماء رضی الله عنها تعلمه لنساء المسلمين جيلاً بعد جيل، كيف تخفى أسرار المسلمين عن الأعداء، وكيف تقف صامدة شامخة أمام قوى البغي والظلم؟

٤- دور أسماء رضی الله عنها في بث الأمان والطمأنينة في البيت :

خرج أبو بكر رضی الله عنه مع رسول الله ﷺ ومعه ماله كله وهو ما تبقى من رأسماله - وكان خمسة آلاف أو ستة آلاف درهم - وجاء أبو قحافة ليتفقد بيت ابنه، ويطمئن على أولاده وقد ذهب بصره، فقال : والله إني لأراه قد فجعكم بماله مع نفسه، قالت : كلا يا أبت، ضع يدك على هذا المال. قالت : فوضع يده عليه، فقال : لا بأس، إذا كان ترك لكم هذا فقد أحسن، وفي هذا بلاغ لكم. لا والله ما ترك لنا شيئاً، ولكني أردت أن أسكن الشيخ بذلك^(٣).

(١) البداية والنهاية (٣/١٨٤).

(٢) الهجرة النبوية المباركة، ص ١٢٦.

(٣) السيرة النبوية لابن هشام (٢/١٠٢) إسناده صحيح.

وبهذه الفطنة والحكمة سترت أسماء أباهما، وسكنت قلب جدها الضمير، من غير أن تكذب، فإن أباهما قد ترك لهم حقاً هذه الاحجار التي كومتها لتطمئن لها نفس الشيخ إلا أنه قد ترك لهم معها إيماناً بالله لا تزلزله الجبال، ولا تحركه العواصف الهوج، ولا يتأثر بقلة أو كثرة في المال، وورثهم يقيناً وثقة به لا حد لهما، وغرس فيهم همة تتعلق بعمالي الأمور، ولا تلتفت إلى سفاسفها، فضرب بهم للبيت المسلم مثلاً عزاً أن يتكرر، وقل أن يوجد نظيره.

لقد ضربت أسماء رضى الله عنها بهذه المواقف لنساء وبنات المسلمين مثلاً هن في أمس الحاجة إلى الاقتداء به، والنسج على منواله، وظلت أسماء مع اخواتها في مكة، لا تشكو ضيقاً، ولا تظهر حاجة، حتى بعث النبي ﷺ زيد بن حارثة وأبا رافع مولاه، وأعطاهما بغيرين وخمس مائة درهم إلى مكة، فقدما عليه بفاطمة وأم كلثوم ابنتيه، وسودة بنت زمعة وزوجه، وأسامة بن زيد، وأمه بركة المكناة بأم أيمن، وخرج معهما عبد الله بن أبي بكر بعيال أبي بكر، حتى قدموا المدينة مصطحبين^(١).

٥- دور عامر بن فهيرة - مولى أبي بكر رضى الله عنه - :

من العادة عند كثير من الناس إهمال الخادم، وقلة الاكتراث بأمره، لكن الدعاة الريائيين لا يفعلون ذلك، إنهم يبذلون جهدهم لهداية من يلاقونه، لذا أدب الصديق رضى الله عنه عامر بن فهيرة مولاه وعلمه، فاضحى عامر جاهراً لفداء الإسلام وخدمة الدين.

وقد رسم له سيدنا أبو بكر رضى الله عنه دوراً هاماً في الهجرة، فكان يرعى الغنم مع رعيان مكة، لكن لا يلفت الأنظار لشيء، حتى إذا أمسى أراح بغنم سيدنا أبي بكر على النبي ﷺ، فاحتلبا وذبحا، ثم يكمل عامر دور عبد الله بن أبي بكر حين يغدو من عند رسول الله ﷺ وصاحبه عائداً إلى مكة، فيتتبع آثار عبد الله ليُعْفَى عليها مما يعد ذكاء، وفطنة في الإعداد لنجاح الهجرة^(٢).

وإنه لدرس عظيم يستفاد من الصديق لكي يهتم المسلمون بالخدم الذين يأتونهم من مشارق الدنيا ومغاربها ويعاملونهم على كونهم بشراً أولاً، ثم يعلمونهم الإسلام،

(١) تاريخ الطبري (١٠٠/٢)؛ الهجرة النبوية المباركة، ص ١٢٨.

(٢) تاريخ الدعوة في عهد الخلفاء الراشدين، ص ١١٥.

فلعل الله يجعل منهم من يحمل هذا الدين كما ينبغي .

إن ما قام به الصديق من تجنيد أسرته لخدمة صاحب الدعوة ﷺ في هجرته، يدل على تدبير للامور على نحو رائع دقيق، واحتياط للظروف بأسلوب حكيم، ووضع لكل شخص من اشخاص الهجرة في مكانه المناسب، وسد لجميع الثغرات، وتغطية بديعة لكل مطالب الرحلة، واقتصار على العدد اللازم من الاشخاص من غير زيادة ولا إسراف، لقد أخذ الرسول ﷺ بالاسباب المعقولة أخذاً قوياً حسب استطاعته وقدرته .. ومن ثم باتت عناية الله متوقعة (١) .

إن اتخاذ الاسباب أمر ضرورى وواجب، ولكن لا يعنى ذلك دائماً حصول النتيجة، ذلك لان هذا امر يتعلق بامر الله ومشيعته، ومن هنا كان التوكل أمراً ضرورياً وهو من باب استكمال اتخاذ الاسباب .

إن رسول الله ﷺ أعد كل الاسباب واتخذ كل الوسائل، ولكنه فى الوقت نفسه مع الله بدعوه ويستنصره أن يكمل سعيه بالنجاح، وهنا يستجاب الدعاء، ويكمل العمل بالنجاح (٢) .

ثالثاً: جنديـة الصديق الرفيعة وبكاؤه من الفرح :

تظهر أثر التربية النبوية فى جنديـة أبى بكر الصديق رضى الله عنه، فأبو بكر رضى الله عنه عندما أراد أن يهاجر إلى المدينة وقال له رسول الله ﷺ : « لا تعجل لعل الله يجعل لك صاحباً » . فقد بدأ فى الإعداد والتخطيط للهجرة (فابتاع راحلتين واحتبسهما فى داره يعلنهما إعداداً لذلك) وفى رواية البخارى : وعلف راحلتين كانتا عنده ورق السمر - وهو الخبط - أربعة أشهر . لقد كان يدرك بواقف بصره رضى الله عنه وهو الذى تربى ليكون قائداً، أن لحظة الهجرة صعبة قد تاتى فجأة ولذلك هيا وسيلة الهجرة، ورتب تموينها، وسخر أسرته لخدمة النبى ﷺ، وعندما جاء رسول الله ﷺ وأخبره أن الله قد أذن له فى الخروج والهجرة، بكى من شدة الفرح، وتقول عائشة رضى الله عنها فى هذا الشأن : فوالله ما شعرت قط قبل ذلك اليوم أن أحداً يبكى من الفرح حتى رايت أبا بكر يبكى يومئذ، إنها قمة الفرح البشرى، أن يتحول الفرح إلى بكاء، ومما قال الشاعر عن

(١) أضواء على الهجرة، لتوفيق محمد، ص (٣٩٣ - ٣٩٧) .

(٢) من معين السيرة، ص ١٤٨ .

هذا:

ورد الكتاب من الحبيب بأنه سيزورنى فاستعبرت أجفانى
غلب السرور على حتى إننى من فرط ما قد سرنى أبكاني
يا عين صار الدمع عندك عادة تبكين من فرح ومن أحزان

فالصديق رضى الله عنه يعلم أن معنى هذه الصحبة أنه سيكون وحده برفقة رسول رب العالمين بضعة عشر يوماً على الأقل، وهو الذى سيقدم حياته لسيدته وقائده وحبيبه المصطفى ﷺ فإى فوز فى هذا الوجود يفوق هذا الفوز: أن يتفرد الصديق وحده من دون أهل الأرض ومن دون الصحب جميعاً برفقة سيد الخلق وصحبته كل هذه المدة^(١)، وتظهر معانى الحب فى الله فى خوف أبى بكر وهو فى الغار من أن يراهما المشركون ليكون الصديق مثلاً لما ينبغى أن يكون عليه جندى الدعوة الصادق مع قائده الأمين، حين يحذق به الخطر من خوف وإشفاق على حياته، فما كان أبو بكر ساعثنئ بالذى يخشى على نفسه الموت، ولو كان كذلك لما رافق رسول الله ﷺ فى هذه الهجرة الخطيرة وهو يعلم أن أقل جزائه القتل إن أمسكه المشركون مع رسول الله ﷺ، ولكنه كان يخشى على حياة الرسول الكريم ﷺ، وعلى مستقبل الإسلام إن وقع الرسول ﷺ فى قبضة المشركين^(٢)، ويظهر الحس الأمنى الرفيع للصديق فى هجرته مع النبى ﷺ فى مواقف كثيرة منها، حين أجاب السائل: من هذا الرجل الذى بين يديك؟ فقال: هذا هاد يهدينى السبيل، فظن السائل بأن الصديق يقصد الطريق، وإنما كان يقصد سبيل الخير، وهذا يدل على حسن استخدام أبى بكر للمعاريف فراراً من الحرج أو الكذب^(٣)، وفى إجابته للسائل تورية وتنفيذ للتربية الأمنية التى تلقاها من رسول الله ﷺ، لأن الهجرة كانت سرّاً، وقد أقره الرسول ﷺ على ذلك^(٤).

رابعاً: فن قيادة الأرواح وفن التعامل مع النفوس:

يظهر الحب العميق الذى سيطر على قلب أبى بكر لرسول الله ﷺ فى الهجرة، كما

(١) التريمية القيادية (٢/ ١٩١، ١٩٢).

(٢) السورة النبوية دروس وعبر للسباعى، ص ٧١.

(٣) الهجرة العبودية المباركة، ص ٢٠٤.

(٤) السيرة النبوية دروس وعبر للسباعى، ص ٦٨.

يظهر حب سائر الصحابة أجمعين في سيرة الحبيب المصطفى ﷺ، وهذا الحب الرباني كان نابعاً من القلب، وبإخلاص، لم يكن حب نفاق أو نابعاً من مصلحة دنيوية، أو رغبة في منفعة أو رهبة لمكروه قد يقع، ومن أسباب هذا الحب لرسول الله ﷺ صفاته القيادية الرشيدة، فهو يسهر ليناموا، ويتعب ليستريحوا، ويجوع ليشبعوا، كان يفرح لفرحهم ويحزن لحزنهم، فمن سلك سنن الرسول ﷺ مع صحابته، في حياته الخاصة والعامة، وشارك الناس في أفراحهم وأتراحهم، وكان عمله لوجه الله، أصابه هذا الحب إن كان من الزعماء أو القادة أو المسئولين في أمة الإسلام^(١).

وصدق الشاعر الليبي أحمد رفيق المهدي عندما قال:

فإذا أحب الله باطن عبده ظهرت عليه مواهب الفتح
وإذا صفت لله نية مصلح مال العباد عليه بالارواح^(٢)

إن القيادة الصحيحة هي التي تستطيع أن تقود الأرواح قبل كل شيء، وتستطيع أن تتعامل مع النفوس قبل غيرها، وعلى قدر إحسان القيادة يكون إحسان الجنود، وعلى قدر البذل من القيادة يكون الحب من الجنود، فقد كان ﷺ رحيماً، وشفوقاً بجنوده وأتباعه، فهو لم يهاجر إلا بعد أن هاجر معظم أصحابه، ولم يبق إلا المستضعفون والمفتونون، ومن كانت له مهمات خاصة بالهجرة^(٣).

والجدير بالذكر أن حب الصديق لرسول الله ﷺ كان لله، ومما يبين الحب لله والحب لغير الله: أن أبا بكر كان يحب النبي ﷺ مخلصاً لله، وأبو طالب عمه كان يحبه وينصره لهواه لا لله، فتقبل الله عمل أبي بكر وأنزل فيه قوله: ﴿وَسَيَجْنِبُهَا الْأَتَقَى﴾ (١٧) الذي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى (١٨) وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى (١٩) إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى (٢٠) وَلَسَوْفَ يَرْضَى ﴿ [الليل: ١٧ - ٢١]، وأما أبو طالب فلم يتقبل عمله، بل أدخله النار، لأنه كان مشركاً عاملاً لغير الله، وأبو بكر لم يطلب أجره من الخلق، لا من النبي ﷺ ولا من غيره، بل آمن به وأحبه وكلاه وأعانه في الله، متقرباً بذلك إلى الله وطالباً الأجر من الله، ويبلغ

(١) الهجرة النبوية لأبي فارس، ص ٥٤.

(٢) الحركة السنوية للصلاحي (٧/٢).

(٣) الهجرة النبوية المباركة، ص ٢٠٥.

عن الله أمره ونهيه ووعدته ووعدته^(١).

خامساً: مرض أبي بكر الصديق بالمدينة في بداية الهجرة:

كانت هجرة النبي ﷺ وأصحابه عن البلد الأمين تضحية عظيمة عبّر عنها النبي ﷺ بقوله: «والله إنك لخسير أرض الله وأحب أرض الله إلى الله، ولولا أني أخرجت منك ما خرجت»^(٢).

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: لما قدم رسول الله ﷺ المدينة قدمها وهي أوبا أرض الله من الحمى، وكان واديهما يجرى لجلأ - يعني ماء آجناً - فأصاب أصحابه منها بلاء وسقم، وصرف الله ذلك عن نبيه. قالت: فكان أبو بكر وعامر بن فهيرة وبلال في بيت واحد، فأصابتهم الحمى، فاستأذنت رسول الله ﷺ عيادتهم فأذن، فدخلت إليهم أعودهم، وذلك قبل أن يضرب علينا الحجاب، وبهم ما لا يعلمه إلا الله من شدة الوعك^(٣)، فدنوت من أبي بكر فقلت: يا أبت كيف تجدد؟ فقال:

كل امرئ مصبح في أهله والموت أدنى من شركاء نعله
قالت: فقلت: والله ما يدرى أبي ما يقول. ثم دنوت من عامر بن فهيرة فقلت: كيف تجدد يا عامر؟ فقال:

لقد وجدت الموت قبل ذوقه إن الجبان حنقه من فوقه
كل امرئ مجاهد بطوقه^(٤) كالشور يحمي جلده بروقته^(٥)
قالت: قلت: والله ما يدرى عامر ما يقول. قالت: وكان بلال إذا ألقه عنه الحمى، اضطجع بفناء البيت ثم يرفع عقيرته^(٦)، ويقول:

ألا ليت شعري هل أبيتن ليلة بواد وحولي إذ خسر^(٧) وحليل

(١) الفتاوى لابن تيمية (١١ / ٢٨٦).

(٢) الترمذي، كتاب المناقب، باب فضل مكة (٧٢٢ / ٥) رقم ٣٩٢٥.

(٣) الوعك: الحمى.

(٤) بطوقه: بطائنه.

(٥) بروقته: بقرنه.

(٦) عقيرته: صوته.

(٧) إذ خسر: نبات طيب الرائحة.

وهل أردن يوماً مياه مَجَنَّةٍ وهل يبدون لى شامة وطفيل^(١)
 قالت : فأخبرت رسول الله ﷺ بذلك فقال : «اللهم حَبِّبْ إلينا المدينة كحبينا مكة أو
 أشد ، اللهم وصَحِّحْها وبارك لنا فى مدها وصاعها وانقل حمَّاءها واجعلها بالمُحَفَّةِ»^(٢) .
 وقد استجاب الله دعاء نبيه ﷺ ، وعوفى المسلمون بعدها من هذه الحمى ، وغدت
 المدينة موطنًا ممتازًا لكل الوافدين والمهاجرين إليها من المسلمين ، على تنوع بيئاتهم
 ومواطنهم^(٣) .

شرع رسول الله ﷺ بعد استقراره بالمدينة فى تثبيت دعائم الدولة الإسلامية ، فأخى
 بين المهاجرين والأنصار ، ثم أقام المسجد ، وأبرم المعاهدة مع اليهود وبدأت حركة السرايا ،
 واهتم بالبناء الاقتصادى والتعليمى والتربوى فى المجتمع الجديد ، وكان أبو بكر رضى الله
 عنه وزير صدق لرسول الله ﷺ ، ولأزمه فى كل أحواله ، ولم يغب عن مشهد من
 المشاهد ، ولم يبخل بمشورة أو مال أو رأى^(٤) .

* * *

(١) شامة وطفيل : جبلان مشرفان على مجنة على هريد مكة .
 (٢) البخارى ، كتاب الدعوات ، باب الدعاء برفع الوباء والوجع رقم (٦٣٧٢) .
 (٣) التربية القيادية (٢ / ٣١٠) .
 (٤) تاريخ الدعوة إلى الإسلام فى عهد الخلفاء الراشدين ، ص ١٢١ .

المبحث الرابع الصديق في ميادين الجهاد

تمهيد :

ذكر أهل العلم بالتواريخ والسير أن أبا بكر شهد مع النبي ﷺ بدرًا والمشاهد كلها، ولم يفته منها مشهد، وثبت مع رسول الله ﷺ يوم أحد حين انهزم الناس ودفع إليه النبي ﷺ رايته العظمى يوم تبوك وكانت سوداء^(١).

وقال ابن كثير: ولم يختلف أهل السير في أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه لم يتخلف عن رسول الله ﷺ في مشهد من مشاهد كلها^(٢).

وقال الزمخشري: إنه - يعني أبا بكر رضي الله عنه - كان مضافًا لرسول الله ﷺ إلى الأبد، فإنه صحبه صغيراً وانفق ماله كبيراً، وحمله إلى المدينة براجلته وزاده، ولم يزل ينفق عليه ماله في حياته، وزوجه ابنته، ولم يزل ملازمًا له سفرًا وحضرًا، فلما توفي دفنه في حجرة عائشة أحب النساء إليه ﷺ^(٣).

وعن سلمة بن الأكوع: غزوت مع النبي ﷺ سبع غزوات، وخرجت فيما يبعث من البعث تسع غزوات مرة علينا أبو بكر ومرة علينا أسامة^(٤).

ومن خلال هذا المبحث سنحاول أن نتتبع حياة الصديق رضي الله عنه الجهادية مع النبي ﷺ، لنرى كيف جاهد الصديق بنفسه وماله ورايه في نصره دين الله تعالى.

أولاً: أبو بكر رضي الله عنه في بدر الكبرى:

شارك الصديق في غزوة بدر، وكانت في العام الثاني من الهجرة وكانت له فيها مواقف مشهورة من أهمها:

(١) الطبقات الكبرى (١/١٢٤)؛ صفة الصفوة (١/٢٤٢).

(٢) أسد الغابة (٣/٣١٨).

(٣) خصائص العشرة الكرام البررة، ص ٤١.

(٤) البخاري، كتاب المغازي، باب بعث النبي أسامة، رقم (٤٢٧٠).

١ - مشورة الحرب :

لما بلغ النبي ﷺ نجاة القافلة وإصرار زعماء مكة على قتال النبي ﷺ استشار رسول الله ﷺ أصحابه في الأمر^(١)، فقام أبو بكر فقال وأحسن، ثم قام عمر فقال وأحسن^(٢).

٢ - دوره في الاستطلاع مع النبي ﷺ :

قام النبي ﷺ ومعه أبو بكر يستكشف أحوال جيش المشركين، وبينما هما يتجولان في تلك المنطقة لقياً شيخاً من العرب، فسأله رسول الله ﷺ عن جيش قريش، وعن محمد ﷺ وأصحابه، وما بلغه من أخبارهم: فقال الشيخ: لا أخبركما حتى تخبراني ممن أنتمما. فقال له رسول الله ﷺ: «إذا أخبرتنا أخبرناك». فقال: أو ذاك بذاك؟ قال: «نعم». فقال الشيخ: فإنه بلغني أن محمداً وأصحابه خرجوا يوم كذا وكذا، فإن كان صدق الذي أخبرني فهم اليوم بمكان كذا وكذا - للمكان الذي به جيش المسلمين -، وبلغني أن قريشاً خرجوا يوم كذا وكذا، فإن كان صدق الذي أخبرني فهم اليوم بمكان كذا وكذا - للمكان الذي فيه جيش المشركين فعلاً -، ثم قال الشيخ: لقد أخبرتكما عما أردتما، فأخبراني ممن أنتمما؟ فقال رسول الله ﷺ: «نحن من ماء». ثم انصرف النبي ﷺ وأبو بكر عن الشيخ، وبقي هذا الشيخ يقول: ما من ماء؟ أمن ماء العراق^(٣).

وفي هذا الموقف يتضح قرب الصديق من النبي ﷺ، وقد تعلم أبو بكر من رسول الله ﷺ دروساً كثيرة.

٣ - في حراسة النبي ﷺ في عريشه :

عندما رتب ﷺ الصفوف للقتال، رجع إلى مقر القيادة وكان عبارة عن عريش على تل مشرف على ساحة القتال، وكان معه فيه أبو بكر رضي الله عنه، وكانت ثلة من شباب الانصار بقيادة سعد بن معاذ يحرسون عريش رسول الله ﷺ^(٤)، وقد تحدث على ابن أبي طالب رضي الله عنه عن هذا الموقف فقال: يا أيها الناس من أشجع الناس؟

(١) صحيح البخارى رقم (٣٩٥٢).

(٢) السيرة النبوية لابن هشام (٢/٤٤٧).

(٣) سيرة ابن هشام (٢/٢٢٨).

(٤) نفس المصدر السابق (٢/٢٣٣).

فقالوا: أنت يا أمير المؤمنين، فقال: أما إنني ما بارزني أحد إلا انتصفت منه، ولكن هو أبو بكر: إنا جعلنا لرسول الله ﷺ عريشاً فقلنا: من يكون مع رسول الله ﷺ لئلا يهوى إليه أحد من المشركين؟ فوالله ما دنا منه أحد إلا أبو بكر شاهراً بالسيف على رأس رسول الله ﷺ، لا يهوى إليه أحد من المشركين إلا أهوى إليه، فهذا أشجع الناس^(١).

٤ - الصديق يتلقى البشارة بالنصر، ويقاثل بجانب رسول الله ﷺ:

بعد الشروع في الأخذ بالأسباب اتجه رسول الله ﷺ إلى ربه يدعوه ويناشده النصر الذي وعده ويقول في دعائه: «اللهم أنجز لى ما وعدتني، اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام فلا تعبد في الأرض أبداً». وما زال ﷺ يدعو ويستغيث حتى سقط رداؤه، فآخذه أبو بكر ورده على منكبيه وهو يقول: يا رسول الله كماك مناشدتككم ربك فإنه منجز لك ما وعدك^(٢)، وأنزل الله عز وجل: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ﴾ وفي رواية ابن عباس قال: قال النبي ﷺ يوم بدر: «اللهم إنى أنشدك عهدك ووعدك، اللهم إن شئت لم تعبد». فآخذ أبو بكر بيده، فقال: حسبك الله، فخرج ﷺ وهو يقول: «سيهزم الجمع ويولون الدبر»^(٣)، وقد خفق النبي ﷺ خفقة وهو في العريش ثم انتبه فقال: أبشر يا أبا بكر أتاك نصر الله، هذا جبريل آخذ بعنان فرسه يقوده على ثناباه النقع. يعني الغبار، قال: ثم خرج رسول الله ﷺ إلى الناس فحرضهم^(٤).

وقد تعلم الصديق من هذا الموقف درساً ريانياً مهماً في التجرد النفسي وحفظها والخلوص واللجوء لله وحده، والسجود والجشى بين يدي الله سبحانه لكي ينزل نصره، وبقي هذا المشهد راسخاً في ذاكرة الصديق وقلبه ووجدانه يقتدى برسول الله ﷺ في تنفيذه في مثل هذه الساعات، وفي مثل هذه المواطن، ويبقى هذا المشهد درساً لكل قائد أو حاكم أو زعيم أو فرد يريد أن يقتدى بالنبي ﷺ وصحابته الكرام.

ولما اشتد أوار المعركة وحمى وطيسها نزل رسول الله ﷺ وحرّض على القتال والناس

(١) البداية والنهاية (٣/ ٢٧١، ٢٧٢).

(٢) مسلم، كتاب الجهاد، باب الإمداد بالملائكة ببدر رقم (١٧٦٣).

(٣) البخاري، كتاب المغازي، باب قصة بدر رقم (٣٩٥٣).

(٤) السيرة النبوية لابن هشام (٢/ ٤٥٧) نقلاً عن تاريخ الدهوة، ص ١٢٥.

على مصافهم يذكرون الله تعالى، وقد قاتل ﷺ بنفسه قتالاً شديداً وكان بجانبه الصديق^(١)، وقد ظهرت منه شجاعة وبسالة منقطعة النظير، وكان على استعداد لمقاتلة كل كافر عنيد ولو كان ابنه، وقد شارك ابنه عبد الرحمن في هذه المعركة مع المشركين، وكان من أشجع الشجعان بين العرب، ومن أنفذ الرماة سهماً في قريش، فلما أسلم قال لآبيه: لقد أهدفت لى (أى ظهرت أمامى كهدف واضح) يوم بدر، فملت عنك ولم أقتلك. فقال له أبو بكر: ولكنك لو أهدفت لى لم أمل عنك^(٢).

٥ - الصديق والأسرى:

قال ابن عباس رضى الله عنه:.. فلما أسروا الأسارى قال رسول الله ﷺ لآبى بكر وعمر: «ما ترون فى هؤلاء الأسارى؟». فقال أبو بكر: يا نبي الله هم بنو العم والعشيرة، أرى أن تأخذ منهم فدية فتكون لنا قوة على الكفار فعسى الله أن يهديهم إلى الإسلام. فقال رسول الله ﷺ: «ما ترى يا ابن الخطاب؟». قال: لا والله لا يارسول الله، ما أرى الذى يراه أبو بكر، ولكنى أرى أن تمكننا منهم، فنضرب أعناقهم، فتمكن علينا من عقيل فيضرب عنقه، وتمكننى من فلان (نسباً لعمر) فاضرب عنقه، فإن هؤلاء أئمة الكفر وصناديدها، فهوى رسول الله ﷺ إلى ما قال أبو بكر ولم يهو ما قلت، فلما كان الغد جئت فإذا برسول الله ﷺ وأبو بكر قاعدين يبكيان، قلت يا رسول الله أخبرنى من أى شيء تبكى أنت وصاحبك، فإن وجدت بكاء بكيت وإن لم أجد بكاء تبكيت لبكائكما. فقال رسول الله ﷺ: «أبكى للذى عرض على أصحابك من أخذهم الفداء ولقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة». - شجرة قريبة من النبى ﷺ - وأنزل الله عز وجل: ﴿مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهُ أَسْرَى﴾ [الأنفال: ٦٧] إلى قوله: ﴿فَكُلُّوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالاً طَيِّباً﴾ [الأنفال: ٦٩] فأحل الله لهم الغنيمة^(٣).

وفى رواية عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال: لما كان يوم بدر قال رسول الله ﷺ: «ما تقولون فى هؤلاء الأسرى؟» فقال أبو بكر: يا رسول الله قومك وأهلك استبقهم واستأن بهم لعل الله أن يتوب عليهم. وقال عمر: يا رسول الله أخرجوك وكذبوك قريبهم

(١) البداية والنهاية (٣/ ٢٧٨).

(٢) تاريخ الخلفاء للسيوطى، ص ٩٤.

(٣) مسلم، كتاب الجهاد والسير، رقم (١٧٦٣).

فاضرب أعناقهم. وقال عبد الله بن رواحة: يا رسول الله انظر وادياً كثير الخطب، فادخلهم فيه ثم أضرم عليهم ناراً، فقال العباس: قطعت رحمك، فدخل رسول الله ﷺ ولم يرد عليهم شيئاً. فقال ناس: ياخذ بقول أبي بكر، وقال ناس: ياخذ بقول عمر، وقال ناس: ياخذ بقول عبد الله بن رواحة، فخرج عليهم رسول الله ﷺ فقال: «إن الله ليلين قلوب رجال فيه حتى تكون ألين من اللبن وإن الله ليشد قلوب رجال فيه حتى تكون أشد من الحجارة، وإن مثلك يا أبا بكر كمثلي عيسى عليه السلام إذ قال: ﴿إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾» [المائدة: ١١٨] وإن مثلك يا عمر كمثلي نوح إذ قال: ﴿وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾ [نوح: ٢٦] وإن مثلك كمثلي موسى إذ قال: ﴿وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ [يونس: ٨٨] (١). كان النبي ﷺ إذ استشار أصحابه أول من يتكلم أبو بكر في الشورى، وربما تكلم غيره، وربما لم يتكلم غيره فيعمل براه وحده، فإذا خالفه غيره اتبع رايه دون رأى من يخالفه (٢).

ثانياً: في أحد وحمراء الأسد:

في يوم أحد تلقى المسلمون درسا صعبا، فقد تفرقوا من حول النبي ﷺ، وتبعثر الصحابة في أرجاء الميدان، وشاع أن الرسول ﷺ قتل، وكان رد الفعل على الصحابة متباينا، وكان الميدان فسيحا، وكل مشغول بنفسه، شق الصديق الصفوف، وكان أول من وصل إلى رسول الله ﷺ، واجتمع إلى رسول الله أبو بكر، وأبو عبيدة بن الجراح، وعلي، وطلحة، والزبير، وعمر بن الخطاب، والحارث بن الصمة، وأبو دجانة، وسعد بن أبي وقاص، وغيرهم... رضى الله عنهم، وقصدوا مع رسول الله ﷺ الشعب من جبل أحد في محاولة لاسترداد قوتهم المادية والمعنوية (٣).

وكان الصديق إذا ذكر أحداً قال: ذلك يوم كله لطلحة، ثم أنشأ يحدث قال: كنت أول من فاء يوم أحد، فرأيت رجلاً يقاتل في سبيل الله دونه، قال: قلت: كن طلحة،

(١) مسند أحمد (٣٧٣/١)؛ تفسير ابن كثير (٣٢٥/٢).

(٢) أبو بكر الصديق، محمد مال الله، ص ٣٢٥.

(٣) مواقف الصديق مع النبي في المدينة، د. عاطف الماض، ص ٢٧.

حيث فاتني ما فاتني، وكان بيني وبين المشركين رجل لا أعرفه، وأنا أقرب إلى رسول الله ﷺ منه، وهو يخطف المشي خطفاً لا أخطفه فإذا هو أبو عبيدة، فانتبهنا إلى رسول الله ﷺ وقد كسرت رباعيته وشج وجهه، وقد دخل في وجنتيه حلقتان من حلق المغفر، قال رسول الله ﷺ: «عليكما صاحيكما - يريد طلحة - فقد نزع». فلم نلتفت إلى قوله، قال: ذهبت لأنزع من وجهه، فقال أبو عبيدة: أقسم عليك بحقي لما تركتني، فتركته فكره تناولها فيؤذي رسول الله ﷺ، فأرزم عليه بفيه فاستخرج إحدى الحلقتين ووقعت ثنيته الأخرى مع الحلقة فكان أبو عبيدة من أحسن الناس هتماً.. فأصلحنا من شأن رسول الله ﷺ، ثم أتينا طلحة في بعض تلك الحفار، فإذا به يضع وسبعون من بين طعنة ورمية، وضربة، وإذا قد قطعت إصبعه فأصلحنا من شأنه^(١).

وتتضح منزلة الصديق في هذه الغزوة من موقف أبي سفيان عندما سأل وقال: أفى القوم محمد؟ ثلاث مرات. فنهاهم النبي ﷺ أن يجيبوه. ثم قال: أفى القوم ابن أبي قحافة؟ ثلاث مرات. فنهاهم النبي ﷺ أن يجيبوه. ثم قال: أفى القوم ابن الخطاب؟ ثلاث مرات ثم رجع إلى أصحابه فقال: أما هؤلاء فقد قتلوا^(٢)... فهذا يدل على ظن أبي سفيان زعيم المشركين حينئذ بأن أعمدة الإسلام وأساسه: رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر^(٣).

وعندما حاول المشركون أن يقبضوا على المسلمين ويستاصلوا شأفتهم، كان التخطيط النبوي الكريم قد سبقهم وأبطل كيدهم، وأمر رسول الله ﷺ المسلمين مع ما بهم من جراحات وقرح شديد للخروج في إثر المشركين، فاستجابوا لله ولرسوله مع ما بهم من البلاء وانطلقوا، فعن عائشة رضي الله عنها قالت لعروة بن الزبير في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ [آل عمران: ١٧٢]: يا ابن أخي كان أبواك منهم: الزبير وأبو بكر لما أصاب رسول الله ﷺ ما أصاب يوم أحد وانصرف عنه المشركون خاف أن يرجعوا قال: «من يذهب في إثرهم؟». فانتدب منهم سبعين رجلاً: كان فيهم أبو بكر والزبير^(٤).

(١) منحة المعبود (١٩/٢) نقلاً عن تاريخ الدعوة الإسلامية، ص ١٣٠.

(٢) الفتح (١٨٨/٢)، الفتح (٤٠٥/٧).

(٣) مواقف الصديق مع النبي في المدينة، د. عاطف لماضة، ص ٢٨.

(٤) مسلم رقم (٢٤١٨).

ثالثاً: فى غزوة بنى النضير وبنى المصطلق وفى الخندق وبنى قريظة:

١ - خرج النبى ﷺ إلى بنى النضير يستعينهم فى دية القتيلين اللذين قتلتهما عمرو ابن أمية من بنى عامر على وجه الخطأ، لأن عمراً لم يعلم بالعهد الذى بين بنى عامر وبين النبى ﷺ، وكان بين بنى النضير وبنى عامر حلف وعهد، فلما آتاهم النبى ﷺ قالوا: نعم يا أبا القاسم نعينك على ما أحببت، ثم خلا بعضهم ببعض فقالوا: إنكم لن تجدوا الرجل على مثل حاله هذه، ورسول الله ﷺ إلى جنب جدار من بيوتهم قاعد. قالوا: فمن يعلو على هذا البيت فيلقى عليه صخرة فيريحنا منه؟ فانتدب لذلك عمرو بن جحاش بن كعب فقال: أنا لذلك، فصعد ليلقى عليه صخرة كما قال، ورسول الله ﷺ فى نفر من أصحابه فيهم أبو بكر وعمر وعلى، فأتى رسول الله ﷺ الخبر من السماء بما أراد القوم، فقام وخرج إلى المدينة، فلما استثبت النبى أصحابه قالوا فى طلبه، فأرأوا رجلاً مقبلاً من المدينة فسألوه عنه فقالوا: رأيته داخلاً المدينة. فأقبل أصحاب النبى ﷺ حتى انتهوا إليه، فأخبرهم الخبر بما كانت اليهود أرادت من الغدر به.

فبعث النبى ﷺ محمد بن مسلمة يأمرهم بالخروج من جواره وبلده، فبعث إليهم أهل النفاق يحرضونهم على المقام ويعدونهم بالنصر، فقويت نفوسهم. وحمى حى بن أخطب، وبعثوا إلى رسول الله ﷺ أنه لا يخرجون، ونابدوه بنقض العهد، فعند ذلك أمر رسول الله ﷺ الناس بالخروج إليهم، فحاصروهم خمس عشرة ليلة فتحصنوا فى الحصون، فأمر رسول الله ﷺ بقطع النخيل والتحريق، ثم أجلاهم على أن لهم ما حملت الإبل من أموالهم إلا الحلقة، فنزلت سورة الحشر^(١).

ب - بنو المصطلق:

أراد بنو المصطلق أن يغزوا المدينة، فخرج لهم رسول الله ﷺ فى أصحابه، فلما انتهى إليهم دفع راية المهاجرين إلى أبى بكر الصديق، ويقال: إلى عمار بن ياسر، وراية الأنصار إلى سعد بن عباد. ثم أمر عمر بن الخطاب فنادى فى الناس أن قولوا: لا إله إلا الله تمنعوا بها أنفسكم وأموالكم، فأبوا، فتراموا بالنبل ثم أمر رسول الله ﷺ المسلمين فحملوا حملة رجل واحد، فما أفلت منهم رجل واحد، وقتل منهم عشرة وأسر سائرهم، ولم

(١) البخارى، كتاب المغازى، باب حديث بنى النضير (٥/٢١٧) ١ مغازى الواقدي (١/٣٦٣) ١ البداية والنهاية (٤/٨٦).

يقتل من المسلمين سوى رجل واحد^(١).

ج - فى الخندق وبنى قريظة:

كان الصديق فى الغزوتين مرافقاً للنبي ﷺ، وكان يوم الخندق يحمل التراب فى ثيابه وساهم مع الصحابة للإسراع فى إنجاز حفر الخندق فى زمن قياسي، مما جعل فكرة الخندق تصيب هدفها فى مواجهة المشركين^(٢).

رابعاً: فى الحديبية:

خرج رسول الله ﷺ فى ذى القعدة سنة ست من الهجرة يريد زيارة البيت الحرام فى كوكبة من الصحابة عددها أربع عشرة مائة، وساق معه الهدى وأحرم بالعمرة لبأمن الناس من حربه، وليعلم الناس أنه إنما خرج زائراً لتعظيم بيت الله الحرام، فبعث النبي ﷺ عيناً له من خزاعة، فعاد بالخبر أن أهل مكة جمعوا جموعهم لصده عن الكعبة، فقال: «أشيروا على أيها الناس». فقال أبو بكر رضى الله عنه: يا رسول الله خرجت عامداً لهذا البيت لا تريد حربه أو قتل أحد، فتوجه له فمن صدنا عنه قاتلناه، قال: «امضوا على اسم الله». وقد ثارت ثائرة قريش وحلفوا أن لا يدخل الرسول ﷺ مكة عنوة، ثم قامت المفاوضات بين أهل مكة ورسول الله ﷺ، وقد عزم النبي ﷺ على إجابة أهل مكة على طلبهم إن أرادوا شيئاً فيه صلة رحم^(٣).

أ - فى المفاوضات:

جاءت وفود قريش لمفاوضة النبي ﷺ، وكان أول من أتى بديل بن ورقاء من خزاعة، فلما علم بمقصد النبي ﷺ والمسلمين رجع إلى أهل مكة، ثم جاء مكرز بن حفص ثم الخليس بن علقمة ثم عروة بن مسعود الثقفى، فدار هذا الحوار بين النبي ﷺ وعروة بن مسعود الثقفى، واشترك فى هذا الحوار أبو بكر رضى الله عنه وبعض أصحابه^(٤).

قال عروة: يا محمد أجمعت أوباش الناس ثم جئت بهم إلى بيضتك لتفضها بهم؟ إنها قريش قد خرجت معها العوذ والمطافيل - أى: خرجت رجالاً ونساءً صغاراً وكباراً -

(١) البداية والنهاية (٤/ ١٥٧).

(٢) مواقف الصديق مع النبي فى المدينة، ص ٣٢.

(٣) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ١٣٦.

(٤) نفس المصدر السابق، ص ١٣٧.

قد لبسوا جلود النمرور يعاهدون الله ألا تدخلها عليهم عنوة، وإيم الله لكأنى بهؤلاء
يفصد أصحاب النبي ﷺ قد انكشفوا عنك ۱۱

فقال أبو بكر: امصص بظر^(١) اللات - وهى صنم ثقيف - أنحن نفسر عنه
وندعه؟^(٢) فقال: من ذا؟ قالوا: أبو بكر. قال: أما الذى نفسى بيده لولا يد كانت لك
عندى لم أجرك بها لأجبتك. وكان الصديق قد أحسن إليه قبل ذلك، فرعى حرمة ولم
يجاوبه عن هذه الكلمة، ولهذا قال من قال من العلماء: إن هذا يدل على جواز التصريح
باسم العورة للمصلحة، وليس من الفحش المنهى عنه^(٣).

لقد حاول عروة بن مسعود أن يشن حرباً نفسية على المسلمين حتى يهزمهم معنوياً،
ولذلك لوح بقوة المشركين العسكرية، معتمداً على المبالغة فى تصوير الموقف بأنه
سيؤول لصالح قريش لا محالة، وحاول أن يوقع الفتنة والإرباك فى صفوف المسلمين
وذلك حينما حاول إضعاف الثقة بين القائد وجنوده عندما قال للنبي ﷺ: أجمعت
أوباشاً من الناس حليفاً أن يفروا ويدعوك، وكان رد الصديق صارماً ومؤثراً فى معنويات
عروة ونفسيته، فقد كان موقف الصديق فى غاية العزة الإيمانية التى قال الله فيها: ﴿وَلَا
تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٩].

ب - موقفه من الصلح :

ولما توصل المشركون مع رسول الله ﷺ إلى الصلح بقيادة سهيل بن عمرو، أصفى
الصديق إلى ما وافق عليه رسول الله ﷺ من طلب المشركين، رغم ما قد يظهر للمرء أن
فى هذا الصلح بعض التجاوز أو الإجحاف بالمسلمين، وسار على هدى النبي ﷺ ليقينه
بأن النبي لا ينطق عن الهوى، وأنه فعل ذلك لشيء أطلعه الله عليه^(٤).

وقد ذكر المؤرخون أن عمر بن الخطاب أتى رسول الله ﷺ معلناً معارضته لهذه الاتفاقية
وقال لرسول الله ﷺ: ألسنت برسول الله؟ قال: «بلى». قال: أو لسنا بالمسلمين؟ قال:
«بلى». قال: أو ليسوا بالمشركين؟ قال: «بلى». قال: فعلام نعطي الدنية فى ديننا؟ قال:

(١) البظر: ما تفتطه الحاتنة من بضع المرأة عند ختنائها.

(٢) البخارى، كتاب الشروط فى الجهاد رقم (٢٧٣٢).

(٣) أبو بكر الصديق، محمد مال الله، ص ٣٥٠.

(٤) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ١٣٨.

«إني رسول الله ولست أعصيه»^(١). وفي رواية: «أنا عبد الله ورسوله لن أخالف أمره ولن يضيعني»^(٢). قلت: أو ليس كنت تحدثنا أنا سنأتي البيت فنطوف به؟ قال: «بلى، فأخبرت أنك أنا تأتيه هذا العام؟». قلت: لا، قال: «فإنك آتيه ومطوف به». قال عمر: فأتيت أبا بكر فقلت له: يا أبا بكر: أليس برسول الله؟ قال: بلى، قال: أو لسنا بالمسلمين؟ قال: بلى، قال: أو ليسوا بالمشركين؟ قال: بلى، قال: فعلام نعطي الدنية في ديننا؟ فقال أبو بكر - ناصحاً الفاروق بأن يترك الاحتجاج والمعارضة - : الزم غرضه، فإني أشهد أنه رسول الله، وأن الحق ما أمر به، ولن يخالف أمر الله ولن يضيعه الله^(٣)، وكان جواب الصديق مثل جواب رسول الله ﷺ ولم يكن أبو بكر يسمع جواب النبي ﷺ، فكان أبو بكر رضى الله عنه أكمل موافقة لله وللنبي ﷺ من عمر مع أن عمر رضى الله عنه مُحَدِّث، ولكن مرتبة الصديق فوق مرتبة المحدث، لأن الصديق يتلقى عن الرسول المعصوم كل ما يقوله ويفعله^(٤).

وقد تحدث الصديق فيما بعد عن هذا الفتح العظيم الذى تم فى الحديبية، فقال: ما كان فتح أعظم فى الإسلام من فتح الحديبية، ولكن الناس يومئذ قَصُرَ رأيهم عما كان بين محمد وربه، والعباد يَعَجَلُونَ، والله لا يعجل كعجلة العباد حتى يبلغ الأمور ما أراد، لقد نظرت إلى سهيل بن عمرو فى حَجَّةِ الوداع قائماً عند المنحرف يقرب إلى رسول الله ﷺ يَدْنُهُ، ورسول الله ﷺ يتحرها بيده، ودعا الحلائق فخلق رأسه، وانظر إلى سهيل يلتقط من شعره، وأراه يضعه على عينه، وأذكر إياه أن يُقَرِّبَ يوم الحديبية بأن يكتب: (بسم الله الرحمن الرحيم) ويأبى أن يكتب: محمد رسول الله ﷺ، فحمدت الله الذى هداه للإسلام^(٥).

لقد كان الصديق رضى الله عنه أَسَدُ الصحابة رأياً وأكملهم عقلاً^(٦).

(١) السيرة النبوية لابن هشام (٣/٣٤٦).

(٢) السيرة النبوية لابن هشام (٣/٣٤٦)؛ تاريخ الطبرى (٢/٣٦٤).

(٣) السيرة النبوية لابن هشام (٣/٣٤٦).

(٤) الفتاوى لابن تيمية (١١/١١٧).

(٥) كنز العمال (٣٠١٣٦) نقلاً عن خطب ابى بكر الصديق، محمد أحمد عاشور، ص ١١٧.

(٦) تاريخ الخلفاء للسيوطي، ص ٦١.

خامساً: فى غزوة خيبر، وسرية نجد وبنى فزارة:

ضرب رسول الله ﷺ حصاراً على خيبر واستعد لقتالهم، فكان أول قائد يرسله ﷺ أبا بكر رضى الله عنه إلى بعض حصون خيبر، فقاتل ثم رجع، ولم يكن فتح، وقد جهد، ثم بعث عمر فقاتل ثم رجع ولم يكن فتح، ثم قال: «لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله». فكان على بن أبى طالب رضى الله عنه^(١)، وأشار بعض أصحاب النبى ﷺ بقطع النخيل حتى يشحن فى اليهود ورضى النبى ﷺ بذلك، فأسرع المسلمون فى قطعه، فذهب الصديق إلى النبى ﷺ وأشار عليه بعدم قطع النخيل لما فى ذلك من الحسارة للمسلمين سواء فتحت خيبر عنوة أو صلحاً، فقبل النبى ﷺ مشورة الصديق، ونادى بالمسلمين بالكف عن قطع النخيل فرفعوا أيديهم^(٢).

ب - فى نجد:

أخرج ابن سعد عن إياس بن سلمة، عن أبيه، قال: بعث رسول الله ﷺ أبا بكر إلى نجد وأمره علينا، فبيتنا ناساً من هوازن فقتلت بيدي سبعة أهل أبيات، وكان شعارنا أمت أمت^(٣).

ج - فى بنى فزارة:

روى الإمام أحمد من طريق إياس بن سلمة عن أبيه، حدثنى أبى، قال: خرجنا مع أبى بكر بن أبى قحافة وأمره النبى ﷺ علينا، فغزونا بنى فزارة، فلما دنونا من الماء أمرنا أبو بكر فعرسنا، فلما صلبنا أصبح أمرنا أبو بكر فشنتا الغارة فقتلنا على الماء من مر قبلنا، قال سلمة: ثم نظرت إلى عنق من الناس فيه الذرية والنساء نحو الجبل، فرميت بسهم فوقع بينهم وبين الجبل. قال: فجئت بهم أسوقهم إلى أبى بكر حتى أتيت على الماء، وفيهم امرأة عليها قشع من آدم ومعها ابنة لها من أحسن العرب، قال: فنفلنى أبو بكر، فما كشفت لها ثوباً حتى قدمت المدينة ثم بت فلم اكشف لها ثوباً، قال: فلقى رسول الله ﷺ فى السوق فقال لى: «يا سلمة هب لى المرأة». قال: فقلت والله يا رسول الله لقد أعجبتنى وما كشفت لها ثوباً، قال: فسكت رسول الله، وتركنى حتى

(١) فتوح البلدان (١/٢٦).

(٢) المغازى للراقدى (٢/٦٤٤).

(٣) الطبقات الكبرى (١/١٢٤)؛ أبو داود، كتاب الجهاد، باب فى البيات (٣/٤٣).

إذا كان من الغد لقيني رسول الله في السوق فقال لي: «يا سلمة هب لي المرأة». قال: فقلت: والله يارسول الله ما كشفت لها ثوباً وهي لك يا رسول الله، قال: فبعث بها رسول الله إلى أهل مكة وفي أيديهم أسارى من المسلمين ففداهم رسول الله بتلك المرأة^(١).

سادساً: في عمرة القضاء وفي ذات السلاسل:

أ - في عمرة القضاء:

كان الصديق رضي الله عنه ضمن المسلمين الذين ذهبوا مع رسول الله ﷺ ليعتصروا عمرة القضاء مكان عمرتهم التي صدهم المشركون عنها^(٢).

ب - في سرية ذات السلاسل:

قال رافع بن عمرو الطائي رضي الله عنه: بعث رسول الله ﷺ عمرو بن العاص على جيش ذات السلاسل^(٣)، وبعث معه في ذلك الجيش أبا بكر وعمرو، رضي الله عنهما، وسراً^(٤) أصحابه، فانطلقوا حتى نزلوا جبل طي، فقال عمرو: انظروا إلى رجل دليل بالطريق، فقالوا: ما نعلمه إلا رافع بن عمرو، فإنه كان ربيعاً^(٥) في الجاهلية. قال رافع: فلما قضينا غزائنا وانتهيت إلى المكان الذي كنا خرجنا منه، توسمت أبا بكر رضي الله عنه، وكانت له عباءة فذكية^(٦)، فإذا ركب خلها عليه بخلال^(٧)، وإذا نزل بسطها فأتيته، فقلت: يا صاحب الخلال، إني توسمتك من بين أصحابك، فائتني بشيء إذا حفظته كنت مثلكم ولا تطول على فأنسى. فقال: تحفظ أصابعك الخمس؟ قلت: نعم، قال: تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله، وتقيم الصلوات الخمس وتؤتي زكاة مالك إن كان لك مال، وتحج البيت، وتصوم رمضان: هل حفظت؟ قلت: نعم، قال: وأخرى لا تؤمرن على اثنين، قلت: وهل تكون الإمرة إلا فيكم أهل المدر^(٨).

(١) أحمد (٤/٤٣٠)، الطبقات (٤/١٦٤).

(٢) تاريخ الدعوة الإسلامية، ص ١٤٢.

(٣) ذات السلاسل: مكان وراء وادي القرى وبينها وبين المدينة عشرة أيام.

(٤) سرية: شرفاء أصحابه.

(٥) الرهيل: اللص يغزو وحده ويغير على غيره.

(٦) منسوبة إلى فذك وهي قرية من خيبر، بينها وبين المدينة ست ليال.

(٧) خلها عليه: أي جمع بين طرفيها بخلال من عود أو حديد.

(٨) المدر: الطين اللزج المتماسك والمقصود سكان البيوت المبنية.

فقال: يوشك أن تفشوا حتى تبلغك ومن هو دونك، إن الله عز وجل لما بعث نبيه ﷺ دخل الناس في الإسلام، فممنهم من دخل لله فهداه الله، وممنهم من أكرهه السيف، فكلهم عوَّاذ الله وجيران الله وخَفَّارَةٌ^(١) الله، إن الرجل إذا كان أميراً، فتظالم الناس بينهم فلم يأخذ لبعضهم من بعض انتقم الله منه، إن الرجل منكم لتؤخذ شاة جاره فيظل ناتئاً^(٢) عضلته غضباً لجاره والله من وراء جاره^(٣).

ففى هذه النصيحة دروس وعبر لابناء المسلمين يقدمها الصحابي الجليل أبو بكر الصديق الذى تربي على الإسلام وعلى يد رسول الله ﷺ من أهمها:

- ١ - أهمية العبادات: الصلاة لأنها عماد الدين، والزكاة والصوم والحج.
- ٢ - عدم طلب الإمارة (ولا تكونن أميراً) تماماً كما أوصى رسول الله ﷺ، أبا ذر الغفارى: «وإنها أمانة وإنها يوم القيامة خزى وندامة، إلا من أخذها بحقها»^(٤). ولذلك فإن أبا بكر الفاهم الواعى لكلام حبيبهِ محمد ﷺ جاء فى رواية: وأنه من يك أميراً فإنه أطول الناس حساباً، وأغلظهم عذاباً، ومن لا يكن أميراً فإنه من أيسر الناس حساباً، وأهونهم عذاباً^(٥)، فهذا فهم الصديق لمقام الإمارة.
- ٣ - إن الله حرم الظلم على نفسه، ونهى عباده أن يتظالموا، أن يظلم بعضهم بعضاً، لأن الظلم ظلمات يوم القيامة، كما نهى عن ظلم المؤمنين: «من آذى لى ولياً فقد آذنته بالحرب»^(٦). وهم جيران الله، وهم عوَّاذ الله، والله أحق أن يغضب لجيرانه^(٧).
- ٤ - على عهد الصدر الأول كان امراء الأمة خيارها، وجاء ووقت فُشُو أمرها (الإمارة) وكثرت حتى نالها من ليس لها بأهل، إن هذه الإمارة ليسيرة، وقد أوشكت أن تفشوا حتى ينالها من ليس لها بأهل^(٨).

(١) الخفارة: الذمة والمهد والامان.

(٢) الناتئ: المرتفع والمنتفخ.

(٣) العضلة: هي القطعة من اللحم الشديد. انظر: مجمع الزوائد (٥/٢٠٢).

(٤) مسلم، كتاب الإمارة رقم (١٨٢٥).

(٥) استخلاف أبى بكر الصديق، جمال عبد الهادى، ص ١٣٩.

(٦) مسند أحمد (٦/٢٥٦).

(٧، ٨) استخلاف أبى بكر، جمال عبد الهادى، ص ١٤٠.

٥ - وفي غزوة ذات السلاسل ظهر موقف متميز للصديق في احترام الأمراء مما يثبت أن أبا بكر كان صاحب نفس تنطوى على قوة هائلة، وقدرة متميزة في بناء الرجال، وتقديرهم واحترامهم^(١)، فعن عبد الله بن بريدة قال: بعث رسول الله ﷺ عمرو بن العاص في غزوة ذات السلاسل وفيهم أبو بكر وعمر رضي الله عنهما فلما انتهوا إلى مكان الحرب أمرهم عمرو أن لا ينوروا ناراً، فغضب عمرو وهم أن يأتيه، فنهاه أبو بكر، وأخبره أن الرسول ﷺ لم يستعمله عليك إلا لعلمه بالحرب، فهدأ عنه عمر رضي الله عنه^(٢).

سابعاً: في فتح مكة وحنين والطائف:

أ - في فتح مكة ٨هـ:

كان سبب الفتح بعد هدنة الحديبية ما ذكره ابن إسحاق قال: حدثني الزهري، عن عروة بن الزبير، عن المسور بن مخرمة، ومروان بن الحكم أنهما حدثاه جميعاً قالاً: في صلح الحديبية أنه من شاء أن يدخل في عقد محمد دخل، ومن شاء أن يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل، فتوالت خزاعة وقالوا: نحن ندخل في عقد محمد وعهده، وتوالت بنو بكر وقالوا: نحن ندخل في عقد قريش وعهدهم، فمشكوا في ذلك نحو السبعة أو الثمانية عشر شهراً، ثم إن بنى بكر وثبوا على خزاعة ليلاً بماء يقال له الوثير - وهو قريب من مكة - وقالت قريش ما يعلم بنا محمد، وهذا الليل وما يرانا من أحد فأعانوهم عليهم بالكراع والسلاح وقاتلوهم معهم للضغن على رسول الله ﷺ، فقدم عمرو بن سالم إلى المدينة فأنشد رسول الله ﷺ قائلاً:

اللهم إني ناشد محمداً حلف أبينا وأبيك الاتلدا

فانصر هداك الله نصراً أعتدا وادع عبياد الله يأتوا مددا

فقال النبي ﷺ: «نصرت يا عمرو بن سالم»^(٣).

وتجهز النبي ﷺ مع صحابته للخروج إلى مكة، وكتب الخبر، ودعا الله أن يعمي على

(١) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ٣٨٢

(٢) الحاكم في المستدرک وقال: حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقال الذهبي: صحيح كتاب المغازی (٤٢/٣).

(٣) السيرة النبوية لابن هشام (٤٤/٤).

قريش حتى تفاجأ بالجيش المسلم يفتح مكة، وخافت قريش أن يعلم النبي ﷺ بما حدث، فخرج أبو سفيان من مكة إلى رسول الله ﷺ فقال: يا محمد، أشدد العقد، وزدنا في المدة، فقال النبي ﷺ: «ولذلك قدمت؟ هل كان من حدث قبلكم؟». فقال: معاذ الله نحن على عهدنا وصلحنا يوم الحديبية لا نغير ولا نبدل، فخرج من عند النبي ﷺ يقصد مقابلة الصحابة عليهم الرضوان^(١).

١ - أبو بكر وأبو سفيان:

طلب أبو سفيان من أبي بكر رضي الله عنه أن يجدد العقد ويزيدهم في المدة، فقال أبو بكر: جوارى في جوار رسول الله ﷺ، والله لو وجدت الذر تقاتلكم لأعنتها عليكم. وهنا تظهر فطنة الصديق وحنكته السياسية ثم يظهر الإيمان القوى بالحق الذي هو عليه، ويعلم أمام أبي سفيان دون خوف أنه مستعد لحرب قريش بكل ما يمكن، ولو وجد الذر تقاتل قريشاً لأعانها عليها^(٢).

٢ - بين عائشة وأبي بكر الصديق رضي الله عنهما:

دخل الصديق رضي الله عنه على عائشة وهي تغزل حنطة، وقد أمرها النبي ﷺ بأن تخفي ذلك.. فقال لها أبو بكر: يا بنية لم تصنعين هذا الطعام؟ فسكتت، فقال: أريد رسول الله أن يغزو؟ فصمتت، فقال: لعله يريد بنى الأصفر - أى الروم - فصمتت، فقال: لعله يريد أهل نجد؟ فصمتت، فقال: لعله يريد قريشاً، فصمتت، فدخل رسول الله ﷺ فقال الصديق له: يا رسول الله أتريد أن تخرج مخرجاً؟ قال: «نعم». قال: لعلك تريد بنى الأصفر؟ قال: «لا». قال: أتريد أهل نجد؟ قال: «لا». قال: فليملك تريد قريشاً؟ قال: «نعم». قال أبو بكر: يا رسول الله أليس بينك وبينهم مدة؟ قال: «ألم يبلغك ما صنعوا ببني كعب؟».

وهنا سلم أبو بكر للنبي ﷺ وجهه نفسه ليكون مع القائد ﷺ في هذه المهمة الكبرى، وذهب مع رسول الله ﷺ المهاجرون والأنصار فلم يتخلف منهم أحد^(٣).

(١) التاريخ السياسي والعسكري، د. على معطى، ص ٣٦٥؛ الطبري (٤٣/٣).

(٢) تاريخ الدعوة الإسلامية، ص ١٤٥.

(٣) مغازى الواقدي (٧٩٦/٢).

٣ - الصديق في دخول مكة :

لما دخل النبي ﷺ مكة في عام الفتح وكان بجانبه أبو بكر رأى النساء يلطمن وجوه الخيل، فابتسم إلى أبي بكر رضى الله عنه وقال: يا أبا بكر كيف قال حسان؟ فأشدد أبو بكر:

عَدِمْنَا خَيْلَنَا إِنْ لَمْ تَرَوْهَا تُشِيرُ النِّقْعَ مَوْعِدُهَا كَدَاءُ
بِبَارِينَ الْأَمْنَةِ مُصَغِيَاتٍ عَلَى اكْتِافِهَا الْأَسْلُ الظَّمَاءُ
تَظَلُّ جِيَادُنَا مَتَمَطَّرَاتٍ تَلْطِمُهُنَّ بِالْخُمْرِ النِّسَاءُ^(١)

فقال النبي ﷺ: «ادخلوها من حيث قال حسان»^(٢). وقد تمت النعمة على الصديق في هذا الجو العظيم بإسلام أبيه أبي قحافة^(٣).

ب - في حنين:

أخذ المسلمون يوم حنين درساً قاسياً، إذ لحقتهم هزيمة في أول المعركة جعلتهم يفرون من هول المفاجأة، وكانوا كما قال الإمام الطبرى: فانشمروا لا يلوى أحدٌ على أحد^(٤) وجعل رسول الله ﷺ يقول: «أين أيها الناس؟ هلموا إليّ، أنا رسول الله، أنا رسول الله، أنا محمد بن عبد الله... يا معشر الأنصار، أنا عبد الله ورسوله». ثم نادى عمه العباس وكان جهورى الصوت، فقال له: «يا عباس ناد: يا معشر الأنصار، يا أصحاب السمره»^(٥). كان هذا هو حال المسلمين في أول المعركة، النبي وحده لم يثبت معه أحد إلا قلة، ولم تكن الفئة التى صبرت مع النبي إلا فئة من الصحابة يتقدمهم الصديق رضى الله عنه، ثم نصرهم الله بعد ذلك نصراً عزيزاً مؤزراً^(٦)، وكانت هناك بعض المواقف للصديق منها:

(١) الحاكم في المستدرک: صحيح الإسناد ووافقه الذهبي (٧٢/٣).

(٢) نفس المصدر السابق (٧٢/٣)؛ الطبرى (٤٢/٣).

(٣) تاريخ الدعوة الإسلامية، ص ١٤٧.

(٤) تاريخ الطبرى (٧٤/٣).

(٥) مسلم، كتاب الجهاد والسير، باب في غزوة حنين رقم (١٧٧٥).

(٦) مواقف الصديق مع النبي في المدينة، ص ٤٣.

١ - فتوى الصديق بين يدي رسول الله :

قال أبو قتادة: لما كان يوم حنين نظرت إلى رجل من المسلمين يقاتل رجلاً من المشركين، وآخر من المشركين يختله من ورائه ليقتله، فأسرعت إلى الذي يختله فرفعه يده ليضربني وأضرب يده فقطعتها، ثم أخذني فضمني ضمّاً شديداً حتى تخوفت، ثم ترك فتحلل ودفعته ثم قتلته، وانهزم المسلمون وانهزمت معهم، فإذا بعمر بن الخطاب في الناس، فقلت له: ما شأن الناس؟ قال: أمر الله ثم تراجع الناس إلى رسول الله، فقال رسول الله: «من أقام بينة على قتيل فقتله، فله سلبه». فقممت لأتمس بينة على قتيلي فلم أرَ أحداً يشهد لي، فجلست ثم بدا لي فذكرت أمره لرسول الله ﷺ فقال رجل من جلسائه: سلاح هذا القتيل الذي يذكر عندى، فأرضه منه، فقال أبو بكر: كلا لا يعطه^(١) أصيبغ من قریش ويدع^(٢) أسداً من أسد الله يقاتل عن الله ورسوله ﷺ، قال: فقام رسول الله ﷺ فأداه إليّ، فاشتريت منه خرافاً^(٣)، فكان أول مال تأثّلته في الإسلام^(٤).

إن مبادرة الصديق في الزجر والردع والفتوى واليمين على ذلك في حضرة رسول الله ﷺ، ثم بصدقه الرسول فيما قال ويحكم بقوله خصوصية شرف، لم تكن لأحد غيره^(٥)، ونلاحظ في الخبر السابق أن أبا قتادة الأنصاري رضى الله عنه حرص على سلامة أخيه المسلم وقتل ذلك الكافر بعد جهد عظيم، كما أن موقف الصديق رضى الله عنه فيه دلالة على حرصه على إحقاق الحق والدفاع عنه، ودليل على رسوخ إيمانه وعمق يقينه، وتقديره لرابطة الأخوة الإسلامية، وأنها بمنزلة رفيعة بالنسبة له^(٦).

٢ - الصديق وشعر عباس بن مرداس :

حين استقل العباس بن مرداس عطائه من غنائم حنين، قال شعراً عاتب فيه رسول الله ﷺ حيث قال :

(١) لا يعطيه: أى لا يعطيه رسول الله. وقوله: أصيبغ نوع من الطيور شبه له لعجزه وضعفه.

(٢) يدع: يترك.

(٣) خرفاً: أى: بستاناً أقام الثمر مقام الأصل.

(٤) البخارى، كتاب المغازى رقم (٤٣٢٢).

(٥) الرياض النضرة في مناقب العشرة، لأبي جعفر محب الدين، ص ١٨٥.

(٦) التاريخ الإسلامى للحميدى (٢٦/٨).

كَانَتْ نَهَابًا تَلَا فَيْتَهَا بِكَرَى عَلَى الْمَهْرِ فِي الْأَجْرِ
وَأَيُّ قَاطِي الْقَوْمِ أَنْ يَرْقُدُوا إِذَا هَجَّعَ النَّاسَ لَمْ أَهْجَعْ
فَأَصْبَحَ نَهَبِي وَنَهَبَ الْعَبِيدَ بَيْنَ عَمِينَةٍ وَالْأَقْرَعِ (١)
وَقَدْ كُنْتُ فِي الْحَرْبِ ذَا تُدْرَأٍ فَلَمْ أُعْطَ شَيْئًا وَلَمْ أُمْنَعْ
إِلَّا أَنْفَالٌ أُعْطِيَتْهَا عَدِيدٌ قَوَائِمُهَا الْأَرْبَعِ (٢)
وَمَا كَانَ حَصْنٌ وَلَا حَابِسٌ يَفْزُقَانِ شِمَخِي فِي الْمَجْمَعِ
وَمَا كُنْتُ دُونَ أَمْرٍ مِنْهُمَا وَمَنْ تَضَعُ الْيَوْمَ لَا يُرْفَعِ (٣)

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اذْهَبُوا بِهِ، فَاقْطَعُوا عَنِّي لِسَانَهُ». فَاعْطَوْهُ حَتَّى رَضِيَ، فَكَانَ ذَلِكَ قَطْعَ لِسَانِهِ الَّذِي أَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (٤).

وَأَنَّى الْعَبَّاسُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَنْتَ الْقَائِلُ: «فَأَصْبَحَ نَهَبِي وَنَهَبُ الْعَبِيدِ بَيْنَ الْأَقْرَعِ وَعَمِينَةٍ؟». فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: بَيْنَ عَمِينَةٍ وَالْأَقْرَعِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هُمَا وَاحِدٌ». فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَشْهَدُ أَنَّكَ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ﴾ [يس: ٦٩] (٥).

ج - فِي الطَّائِفِ:

فِي حَصَارِ الطَّائِفِ وَقَعَتْ جَرَاحَاتٌ فِي أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ وَشَهَادَةٌ، وَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَهْلِ الطَّائِفِ الْحَصَارَ وَرَجَعَ إِلَى الْمَدِينَةِ، وَمَنْ اسْتَشْهَدَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فِي هَذِهِ الْغَزْوَةِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، رُمِيَ بِسَهْمٍ فَتَوَفَّى مِنْهُ بِالْمَدِينَةِ بَعْدَ وَفَاةِ النَّبِيِّ ﷺ (٦).

وَعِنْدَمَا قَدِمَ وَقَدْ ثَقِيفَ لِلْمَدِينَةِ لِيُعْلِنُوا إِسْلَامَهُمْ، فَمَا إِنْ ظَهَرَ الْوَفْدُ قَرِبَ الْمَدِينَةَ حَتَّى تَنَافَسَ كُلُّ مَنْ أَبِي بَكْرٍ وَالْمَغِيرَةَ عَلَى أَنْ يَكُونَ هُوَ الْبَشِيرُ بِقُدُومِ الْوَفْدِ لِلرَّسُولِ ﷺ، وَفَازَ الصَّدِيقُ بِتِلْكَ الْبَشَارَةِ (٧)، وَبَعْدَ أَنْ أَعْلَنُوا إِسْلَامَهُمْ وَكُتِبَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

(١) الْعَبِيدُ: اسْمُ فَرَسٍ عَبَّاسٍ بَنِ مَرْدَاسٍ.

(٢) الْأَفَائِلُ: الصَّغَارُ مِنَ الْإِبِلِ، الْوَاحِدُ أَفِيلٌ.

(٣) (٥، ٤، ٣) السِّيرَةُ النَّبَوِيَّةُ لِأَبْنِ هِشَامٍ (٤/ ١٤٧).

(٤) تَارِيخُ الدَّعْوَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ، ص ١٥١.

(٥) السِّيرَةُ النَّبَوِيَّةُ لِأَبْنِ هِشَامٍ (٤/ ١٩٣).

كتابهم وأراد أن يؤمر عليهم أشار أبو بكر بعثمان بن أبي العاص - وكان أحدثهم سناً فقال الصديق: يا رسول الله إني رأيت هذا الغلام من أحرصهم على التفقه في الإسلام وتعلم القرآن^(١)، فقد كان عثمان بن أبي العاص كلما نام قومه بالهاجرة، عمد إلى رسول الله ﷺ فسأله في الدين واستقرأه القرآن حتى فقه في الدين وعلم، وكان إذا وجد رسول الله ﷺ نائماً عمد إلى أبي بكر، وكان يكتُم ذلك عن أصحابه، فأعجب ذلك رسول الله ﷺ وعجب منه وأحبه^(٢).

وعندما علم الصديق بصاحب السهم الذي أصاب ابنه كانت له مقولة تدل على عظمة إيمانه، فعن القاسم بن محمد قال: رُمِيَ عبد الله بن أبي بكر رضى الله عنهما بسهم يوم الطائف، فانتقضت به بعد وفاة رسول الله ﷺ بأربعين ليلة، فمات، فقدم عليه وفد ثقيف ولم يزل ذلك السهم عنده، فأحرجه إليهم فقال: هل يعرف هذا السهم منكم أحد؟ فقال سعيد بن عبيد، أخو بنى عجلان: هذا سهم أنا بريتُهُ ورشته^(٣)، وعقبته^(٤)، وأنا رميت به. فقال أبو بكر رضى الله عنه: فإن هذا السهم الذى قتل عبد الله بن أبي بكر، فالحمد لله الذى أكرمته بيدك، ولم يُهنك بيده، فإنه أوسع لكما^(٥).

ثامناً: فى غزوة تبوك، وإمارة الحج، وفى حجة الوداع:

أ - فى تبوك:

خرج رسول الله ﷺ بجيش عظيم فى غزوة تبوك بلغ عدده ثلاثين ألفاً، وكان يريد قتال الروم بالشام، وعندما تجمع المسلمون عند ثنية الوداع بقيادة رسول الله ﷺ، اختار الأمراء والقادة وعقد الألوية والرايات لهم، فأعطى لواء الأعظم إلى أبي بكر الصديق رضى الله عنه^(٦)، وفى هذه الغزوة ظهرت بعض المواقف للصديق منها:

(١) تاريخ الدعوة الإسلامية، ص ١٥٢.

(٢) تاريخ الإسلام للذهبي، المغازى، ص ٦٧٠.

(٣) رشته: صنعت فيه الريش.

(٤) عقبته: جذبته من عقبه.

(٥) خطب أبي بكر الصديق، محمد أحمد عاشور، ص ١١٨، والرواية فيها انقطاع.

(٦) صفة الصفوة (١/ ٢٤٣).

١ - موقفه من وفاة الصحابي عبد الله ذي الجادين رضي الله عنه :

قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : قمت في جوف الليل وأنا مع رسول الله ﷺ في غزوة تبوك، قال : فرأيت شعلة من نار من ناحية العسكر، قال فاتبعتها أنظر إليها، فإذا رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر، وإذا عبد الله ذو الجادين المزنى قد مات، وإذا هم قد حفروا له، ورسول الله في حضرته، وأبو بكر وعمر يدلّيانه إليه، وهو يقول : «أدليا إلى أخاكما». فدليا به إليه، فلما هبأ بشقه قال : «اللهم إني أسست راضياً عنه فارض عنه». قال الراوى (عبد الله بن مسعود) : يا ليتني كنت صاحب الحفرة (١).

وكان الصديق ﷺ إذا دخل الميت اللحد قال : بسم الله وعلى ملة رسول الله ﷺ، وباليقين وبالبعث بعد الموت (٢).

٢ - طلب الصديق من رسول الله ﷺ الدعاء للمسلمين :

قال عمر بن الخطاب : خرجنا إلى تبوك في قيظ شديد، فنزلنا منزلاً وأصابنا فيه عطش حتى ظننا أن رقابنا ستقطع، حتى إن الرجل لينحجر بعيره فيعتصر فرثه فيشر به، ثم يجعل ما بقى على كبده، فقال أبو بكر الصديق : يا رسول الله إن الله قد عودك في الدعاء خيراً، فادع الله، قال : «أعجب ذلك»؟ قال : نعم، فرفع يديه فلم يردهما حتى قالت السماء - أى : تهيات لإنزال مائها - فاطلت - أى : أنزلت مطراً خفيفاً - ثم سكبت، فملأوا ما معهم، ثم ذهبنا ننظر فلم نجد ما جاوزت العسكر (٣).

٣ - نفقة الصديق في تبوك :

حث رسول الله ﷺ الصحابة في غزوة تبوك على الإنفاق بسبب بعدها، وكثرة المشركين فيها، ووعد المنفقين بالأجر العظيم من الله، فأنفق كل حسب قدرته، وكان عثمان رضي الله عنه صاحب القدح المعلى في الإنفاق في هذه الغزوة (٤).

وتصدق عمر بن الخطاب بنصف ماله وظن أنه سيسبق أبا بكر بذلك، وترك الفاروق

(١) صحيح السيرة النبوية، ص ٥٩٨.

(٢) مصنف عبد الرزاق (٤٩٧/٣) نقلاً عن موسوعة فقه الصديق، ص ٢٢٢.

(٣) ابن حبان، كتاب الجهاد، باب غزوة تبوك، رقم ١٧٠٧.

(٤) السيرة النبوية في ضوء المصادر الأصلية، ص ٦١٥.

يحدثنا بنفسه عن ذلك حيث قال : أمرنا رسول الله ﷺ يوماً أن نتصدق، فوافق ذلك ما لا عندي، فقلت : اليوم أسبق أبا بكر إن سبقته يوماً، فجئت بنصف مالي، فقال رسول الله ﷺ : « ما أبقيت لأهلك ؟ » قلت : مثله، قال : وأتى أبو بكر رضى الله عنه بكل ما عنده، فقال له رسول الله ﷺ : « ما أبقيت لأهلك ؟ ». قال : أبقيت لهم الله ورسوله، قلت : لا أسابقك إلى شيء أبداً^(١).

كان فعل عمر فيما فعله من المنافسة والغبطة مباحاً، ولكن حال الصديق رضى الله عنه أفضل منه، لأنه خال من المنافسة مطلقاً ولا ينظر إلى غيره^(٢).

ب - الصديق أمير الحج سنة ٥٩هـ :

كانت تربية المجتمع وبناء الدولة في عصر النبي ﷺ مستمرة على جميع الأصعدة والمجالات العقائدية والاقتصادية والاجتماعية، والسياسية والعسكرية والتعبدية، وكانت فريضة الحج لم تمارس في السنوات الماضية، وحجة عام ٨هـ بعد الفتح كُلف بها عتّاب ابن أسيد، ولم تكن قد تميزت حجة المسلمين عن حجة المشركين^(٣)، فلما حل موسم الحج أراد الحج ﷺ ولكنه قال : « إنه يحضر البيت عراة مشركون يطوفون بالبيت، فلا أحب أن أحج حتى لا يكون ذلك ». فأرسل النبي ﷺ الصديق أميراً على الحج سنة تسع من الهجرة، فخرج أبو بكر الصديق بركب الحجاج نزلت سورة براءة فدعا النبي ﷺ علياً رضى الله عنه، وأمره أن يلحق بأبي بكر الصديق، فخرج على ناقة رسول الله ﷺ العضباء حتى أدرك الصديق أبا بكر بذي حليفة، فلما رآه الصديق قال له : أمير أم مأمور؟ فقال : بل مأمور، ثم سار، فأقام أبو بكر للناس الحج على منازلهم التي كانوا عليها في الجاهلية، وكان الحج في هذا العام في ذى الحجة كما دلت على ذلك الروايات الصحيحة، لا في شهر ذى القعدة كما قيل، وقد خطب الصديق قبل التروية، ويوم عرفة، ويوم النحر، ويوم النفر الأول فكان يُعرفُ الناس مناسكهم : في وقوفهم وإفاضةهم، ونحرهم، ونفرهم، ورميهم للجمرات .. إلخ وعلي بن أبي طالب يخلفه في

(١) سنن أبي داود، كتاب الزكاة رقم (١٦٧٨) وحسنه الألباني .

(٢) الفتاوى لابن تيمية (١٠ / ٧٢، ٧٣) .

(٣) دراسات في عهد النبوة، عماد الدين خليل، ص ٢٢٢ .

كل موقف من هذه المواقف فيقرأ على الناس صدر سورة براءة ثم ينادى في الناس بهذه الأمور الأربعة: «لا يدخل الجنة إلا مؤمن، ولا يطوف بالبيت عريان، ومن كان بينه وبين رسول الله عهد فعهدته إلى مدته، ولا يحج بعد العام مشرك»^(١).

وقد أمر الصديق أبا هريرة في رهط آخر من الصحابة لمساعدة علي بن أبي طالب في إنجاز مهمته^(٢).

وقد كلف النبي ﷺ علياً بإعلان نقض العهد على مسامع المشركين في موسم الحج، مراعاة لما تعارف عليه العرب فيما بينهم من عقد العهود ونقضها أن لا يتولى ذلك إلا سيد القبيلة أو رجل من رهطه، وهذا العرف ليس فيه منافاة للإسلام، فلذلك تدارك النبي ﷺ الأمر وأرسل علياً بذلك، فهذا هو السبب في تكليف علي رضي الله عنه بتبليغ صدر سورة براءة، لا ما زعمته الرافضة من أن ذلك للإشارة إلى أن علياً رضي الله عنه أحق بالخلافة من أبي بكر، وقد علق على ذلك الدكتور محمد أبو شهبه فقال: ولا أدري كيف غفلوا عن قول الصديق له: أمير أم مأمور؟^(٣) وكيف يكون المأمور أحق بالخلافة من الأمير^(٤).

وقد كانت هذه الحجة بمثابة التوطئة للحجة الكبرى وهي حجة الوداع^(٥)، لقد أعلن في حجة أبي بكر أن عهد الأصنام قد انقضى، وأن مرحلة جديدة قد بدأت، وما على الناس إلا أن يستجيبوا لشرع الله تعالى، فبعد هذا الإعلان الذي انتشر بين قبائل العرب في الجزيرة، أيقنت تلك القبائل أن الأمر جد، وأن عهد الوثنية قد انقضى فعلاً، فأخذت ترسل وفودها معلنة إسلامها ودخولها في التوحيد^(٦).

ج - في حجة الوداع:

روى الإمام أحمد رضي الله عنه بسنده إلى عبد الله بن الزبير عن أبيه أن أسماء بنت

(١) صحيح السيرة النبوية، ص ٦٢٥.

(٢) السيرة النبوية لأبي شهبه (٢/ ٥٣٧).

(٣) صحيح السيرة النبوية، ص ٥٢٤.

(٤) السيرة النبوية لأبي شهبه (٢/ ٥٤٠).

(٦) قراءة سياسية للسيرة النبوية، قلعجي، ص ٢٨٣.

أبى بكر قالت: خرجنا مع رسول الله ﷺ حجاجاً، حتى إذا أدركنا (العرج) (١) نزل رسول الله ﷺ، فجلست عائشة جنب النبي ﷺ، وزمالة أبى بكر واحدة مع غلام لأبى بكر فجلس أبو بكر ينتظر أن يطلع عليه، فطلع وليس معه بعيره!! فقال: أين بعيرك؟ فقال: أضلته البارحة! فقال أبو بكر: بعير واحد تفضله!! فطفق يضربه ورسول الله ﷺ يبتسم ويقول: «انظروا إلى هذا المجرم وما يصنع» (٢).

* * *

(١) العرج: واد فحل من أودية الحجاز النهامية. معجم للعالم الجغرافية، ص ٢٠٢.

(٢) مسند أحمد (٣٤٤/٦).

المبحث الخامس

الصديق في المجتمع المدني وبعض صفاته وشيء من فضائله

تمهيد :

كانت حياة الصديق في المجتمع المدني مليئة بالدروس والعبر، وتركت لنا نموذجاً حياً لفهم الإسلام وتطبيقه في دنيا الناس، وقد تميزت شخصية الصديق بصفات عظيمة ومدحه رسول الله ﷺ في أحاديث كثيرة، وبين فضله وتقدمه على كثير من الصحابة رضى الله عنهم أجمعين .

أولاً : من مواقفه في المجتمع المدني :

١- موقفه من فنحاص الحبر اليهودي :

ذكر غير واحد من كُتّاب السير والمفسرين أن أبا بكر رضى الله عنه دخل بيت المدراس^(١)، على يهود، فوجد منهم ناساً قد اجتمعوا إلى رجل منهم، يقال له فنحاص، وكان من علمائهم وأخبارهم، ومعه حبر من أخبارهم، يقال له أشيع^(٢)، فقال أبو بكر لفنحاص : ويحك ! اتق الله وأسلم، فوالله إنك تعلم أن محمداً لرسول الله، قد جاءكم بالحق من عنده، تجدونه مكتوباً عندكم في التوراة والإنجيل، فقال فنحاص لأبي بكر : والله يا أبا بكر، ما بنا إلى الله من فقر، وإنه إلينا لفقير، وما نتضرع إليه كما يتضرع إلينا، وإننا عنه لا أغنياء وما هو عنا بغنى، ولو كان عنا غنياً ما استقرضنا أموالنا، كما يزعم صاحبكم، ينهاكم عن الربا ويعطيناه، ولو كان غنياً ما أعطانا الربا، فغضب أبو بكر، فضرب وجه فنحاص ضرباً شديداً، وقال : والذي نفسى بيده لولا العهد الذى بيننا وبينك لضربت رأسك أى عدو الله، فذهب فنحاص إلى رسول الله ﷺ، فقال : يا محمد انظر ما صنع بى صاحبك. فقال رسول الله ﷺ لأبى بكر : «ما حملك على ما صنعت؟ فقال أبو بكر : يا رسول الله، إن عدو الله قال قولاً عظيماً، إنه يزعم أن الله فقير وأنهم أغنياء، فلما قال ذلك غضبت لله مما قال، وضربت وجهه، فجحد ذلك فنحاص

(١) مكان يتلى فيه التوراة .

(٢) السيرة النبوية لأبى هشام (١/٥٥٨، ٥٥٩) .

وقال: ما قلت ذلك، فانزل الله تعالى فيما قال فنحاص رداً عليه، وتصديقاً لأبي بكر: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ [آل عمران: ١٨١].

ونزل في أبي بكر الصديق رضي الله عنه، وما بلغه في ذلك من الغضب^(١) قوله تعالى: ﴿لَتَبْلُغُنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيراً وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [آل عمران: ١٨٦].

٢- حفظ سر النبي ﷺ:

قال عمر بن الخطاب: تألمت حفصة من خنيس بن حذافة، وكان ممن شهد بدرًا، فلقيت عثمان بن عفان فقلت: إن شئت أنكحتك حفصة، فقال: أنظر، ثم لقيني فقال: قد بدا لي أن لا أتزوج يومى هذا، فلقيت أبا بكر فعرضتها عليه فصمت، فكنت عليه أوجد منى على عثمان، فلبثت ليالى ثم خطبها رسول الله ﷺ فانكحتها إياه، ثم لقيني أبو بكر فقال: لعلك وجدت على حين لم أرجع إليك، فقلت: أجل، فقال: إنه لم يمنعني أن أرجع إليك إلا أنى علمت أن رسول الله ﷺ قد ذكرها، فلم أكن لأفشي سر رسول الله ﷺ ولو تركها لنكحتها^(٢).

٣- الصديق وآية صلاة الجمعة:

قال جابر بن عبد الله: بينما النبي ﷺ يخطب يوم الجمعة، وقدمت غير المدينة، فابتدروا أصحاب رسول الله ﷺ حتى لم يبق معه إلا اثنا عشر رجلاً، فنزلت هذه الآية: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْواً انْفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهِوِ وَمِنَ التِّجَارَةِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ [الجمعة: ١١] وقال: فى الاثنى عشر الذين ثبتوا مع رسول الله ﷺ أبو بكر وعمر^(٣).

٤- رسول الله ﷺ ينفى الخيلاء عن أبي بكر:

قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: قال رسول الله ﷺ: «من جر ثوبه خيلاء لم

(١) تفسير القرطبي (٤/ ٢٩٥).

(٢) الفتح (٩/ ٨١)؛ الطبقات الكبرى (٨/ ٨٢).

(٣) الإحسان فى تقريب صحيح ابن حبان (١٥/ ٣٠٠)، مسلم رقم (٨٦٣).

ينظر الله إليه يوم القيامة». فقال أبو بكر: إن أحد شقيّ يسترحى إلا أن أتعاهد ذلك منه. فقال رسول الله ﷺ: «إنك لست تصنع ذلك خيلاً»^(١).

٥- الصديق وتحريمه للحلال :

عن قيس بن أبي حازم قال : كان لأبي بكر غلام فكان إذا جاء بِغَلْتِهِ لم يأكل من غلته حتى يسأل، فإن كان شيئاً مما يحب أكل، وإن كان شيئاً يكره لم يأكل، قال : فنسى ليلة فأكمل ولم يسأله، ثم سأله فأخبره أنه من شيء كرهه، فأدخل يده فتقيأ حتى لم يترك شيئاً^(٢).

فهذا مثال على ورع أبي بكر رضي الله عنه حيث كان يتحرى الحلال في مطعمه ومشربه، ويتجنب الشبهات، وهذه الخصلة تدل على بلوغه درجات عليا في التقوى، ولا يخفى أهمية طيب المطعم والمشرب والملبس في الدين، وعلاقة ذلك بإجابة الدعاء^(٣)، كما في حديث الأشعث الأغبير وفيه: «يمد يديه إلى السماء: يا رب يا رب ومطعمه حرام، ومشربه حرام، وملبسه حرام، وغذّي بالحرام، فأني يستجاب لذلك»^(٤).

٦ ادخلاني في سلمكما، كما أدخلتماني في حربكما :

دخل أبو بكر الصديق رضي الله عنه على النبي ﷺ فسمع صوت ابنته عائشة عالياً، فلما اقترب منها تناولها ليلطمها وقال: أراك ترفعين صوتك على رسول الله، فجعل رسول الله يحجره، وخرج أبو بكر مغضباً فقال النبي ﷺ لعائشة حين خرج أبو بكر: «أرايت كيف أنقذتك من الرجل؟». فمكث أبو بكر أياماً، ثم استأذن على رسول الله فوجدهما قد اصطلحا. فقال لهما: أدخلاني في سلمكما، كما أدخلتماني في حربكما. فقال النبي ﷺ: «قد فعلنا»^(٥).

(١) البخاري رقم ٣٦٦٥.

(٢) الزهد للإمام أحمد (١١٠) نقلاً عن التاريخ الإسلامي للحميدي (١٣/١٩).

(٣) التاريخ الإسلامي للحميدي (١٣/١٩).

(٤) مسلم، رقم (١٠١٥).

(٥) أبو داود (٤٩٩٩)، ضعفه الألباني في ضعيف سنن أبي داود؛ سيرة الصديق، مجدي السيد، ص ١٣٦.

٧- أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر :

دخل أبو بكر على عائشة رضى الله عنهما فى أيام العيد، وعندها جاريتان من جوارى الأنصار تغنيان، فقال أبو بكر رضى الله عنه : أبزمور الشيطان فى بيت رسول الله ﷺ ؟ وكان رسول الله ﷺ معرضاً بوجهه عنهما، مقبلاً بوجهه الكريم إلى الحائط. فقال : يا أبا بكر، إن لكل قوم عيداً، وهذا عيدنا^(١).

ففى الحديث بيان : أن هذا لم يكن من عادة النبى ﷺ وأصحابه الاجتماع عليه، ولهذا سماه الصديق مزار الشيطان، والنبى ﷺ أقر الجوارى عليه معللاً ذلك بأنه يوم عيد، والصغار يرخص لهم فى اللعب فى الأعياد، كما جاء فى الحديث : «ليعلم المشركون أن فى ديننا فسحة»^(٢). وكان لعائشة لعب تلعب بهن ويجثن صواحباتها من صغار النسوة يلعبن معها، وليس فى حديث الجاريتين أن النبى ﷺ استمع إلى ذلك، والأمر والنهى إنما يتعلق بالاستماع لا بمجرد السماع^(٣). ومن هذا نفهم أنه يرخص لمن يصلح له اللعب أن يلعب فى الأعياد، كالجاريتين الصغيرتين من الأنصار اللتين تغنيان فى العيد فى بيت عائشة^(٤).

٨ إكرامه للضيوف :

قال عبدالرحمن بن أبى بكر رضى الله عنهما : أن أصحاب الصفة كانوا أناساً فقراء، وأن رسول الله ﷺ قال مرة : من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثالث، ومن كان عنده طعام أربعة فليذهب بخامس، وإن أبا بكر جاء بثلاث... وإن أبا بكر تعشى عند رسول الله ﷺ فجاء بعد أن مضى من الليل ما شاء الله تعالى، فقالت له امرأته : ما حبسك عن أضيافك؟ أو قالت : عن ضيفك، قال : وما عشيتهم؟ قالت : أبوا حتى نجيء، وقد عرضوا عليهم فغلبوهم قال : فذهبت أنا فاخترت، فقال : يا غنثر^(٥) - فجدد وسب، وقال : كلوا هنيئاً وقال : والله لا أطعم أبداً، وحلف الضيف أن لا يطعمه حتى يطعم أبو بكر، فقال أبو بكر : هذه من الشيطان، قال : فدعا بالطعام فاكل، فقال :

(١) مسلم فى صلاة العيدين رقم (٨٩٢).

(٢) الفتاوى (٣٠٨/١١)، مسند أحمد (٢٣٣، ١١٦/٦) عن عائشة.

(٣) نفس المصدر السابق (١١٨/٣٠).

(٤) غنثر : الثقيل الوخيم وقيل : الجاهل.

وايم الله ما كنا نأخذ لقمة إلا ربا من أسفلها أكثر منها، فقال: حتى شبعوا وصارت أكثر مما كانت قبل ذلك، فنظر إليها فإذا هي كما هي وأكثر، فقال لأمراته: يا أخت بني فراس ما هذا؟ قالت: لا وقرة عيني هي الآن لأكثر منها قبل ذلك بثلاث مرات، فأكل أبو بكر وقال: إنما كان ذلك من الشيطان - يعنى يمينه - ثم أكل منها لقمة ثم حملها إلى رسول الله ﷺ فاصبحت عنده، وكان بيننا وبين القوم عقد فمضى الأجل فنفرقنا اثني عشر رجلاً، مع كل واحد منهم أناس الله أعلم كم مع كل رجل منهم فأكلوها منها أجمعين^(١).

وفى هذه القصة دروس وعبر منها:

أ - حرص الصديق على تطبيق الآيات القرآنية والأحاديث النبوية التي نحث على إكرام الضيف مثل قوله تعالى: ﴿ قَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴾ [الذاريات: ٢٧]. وقوله ﷺ: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر، فليكرم ضيفه»^(٢).

ب - وفى هذه القصة كرامة للصديق حيث جعل لا يأكل لقمة إلا ربا من أسفلها أكثر منها فشبعوا، وصارت أكثر مما هي قبل ذلك، فنظر إليها أبو بكر وأمراته فإذا هي أكثر مما كانت، فرفعها إلى رسول الله ﷺ، وجاء إليه أقوام كثيرون فأكلوها منها وشبعوا^(٣)، وهذه الكرامة حصلت ببركة اتباع الصديق لرسول الله ﷺ فى جميع أحواله، وهى تدل على مقام الولاية للصديق، فأولياء الله هم المقتدون بمحمد ﷺ، فيفعلون ما أمر به وينتھون عما عنه زجر، ويقتدون به فيما بين لهم أن يتبعوه فيه، فيؤيدهم بملائكته وروح منه، ويقذف الله فى قلوبهم من أنواره، ولهم الكرامات التى يكرم الله بها أوليائه المتقين^(٤).

ج - تقول السيدة عائشة رضى الله عنها: إن أبا بكر لم يحنث فى يمين قط حتى أنزل الله كفارة اليمين، فقال: لا أحلف على يمين فرأيت غيرها خيراً منها إلا أتيت

(١) مسلم، كتاب الأشربة رقم ٢٠٥٧.

(٢) مسلم (١٣٥٣/٣).

(٣) الفتاوى (١٥٣/١١).

(٤) نفس المصدر السابق (١٥٢/١١).

الذى هو خير وكفرت عن يميني^(١)، فكان إذا حلف على شيء ورأى غيره خيراً منه كفر وأتى الذى هو خير^(٢)، وفى هذه القصة ما يدل على ذلك حيث ترك يمينه الأولى إكراماً لضيفه وأكل معهم^(٣).

٩- ما هى بأول بركتكم يا آل أبى بكر:

قالت عائشة رضى الله عنها: خرجنا مع رسول الله ﷺ فى بعض أسفاره، حتى إذا كنا بالبيداء - أو بذات الجيش - انقطع عقد لى فأقام رسول الله ﷺ على التماسه، وأقام الناس معه، وليس على ماء وليس معهم ماء، فأتى الناس أبى بكر فقالوا: ألا ترى ما صنعت عائشة؟ أقامت برسول الله ﷺ وبالناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء، فجاء أبو بكر ورسول الله ﷺ واضع رأسه على فخذي قد نام فقال: حبست رسول الله ﷺ والناس، وليسوا على ماء، وليس معهم ماء، قلت: فعاتبني وقال ما شاء الله أن يقول، وجعل يطعنني بيده فى خاصرتي فلا يمنعني من التحرك إلا مكان رسول الله ﷺ على فخذي، فنام رسول الله ﷺ، حتى أصبح على غير ماء، فانزل الله آية التيمم: ﴿فَتَيَمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً﴾ [النساء: ٤٣]. فقال أسيد بن حضير: ما هى بأول بركتكم يا آل أبى بكر، فقالت عائشة: فبعثنا البعير الذى كنت عليه فوجدنا العقد تحته^(٤).

وفى هذه القصة يظهر حرص الصديق على التأدب مع رسوله، وحساسيته الشديدة على أن لا يضايقه شيء، ولا يقبل ذلك ولو كان من أقرب الناس وأحبهم إلى رسول الله ﷺ، كعائشة رضى الله عنها، فقد كان رضى الله عنه قدوة للدعاة فى الأدب الجم مع النبي ﷺ ومع نفسه ومع المسلمين^(٥).

١٠- انتصار النبي للصديق رضى الله عنه:

لقد ثبت من الأحاديث الصحيحة ما يدل على أن النبي ﷺ كان ينتصر لأبى بكر وينهى الناس عن معارضته، فعن أبى الدرداء رضى الله عنه قال: كنت جالساً مع النبي

(١) سنن البيهقي (٣٤/١٠) نقلاً عن موسوعة فقه أبى بكر، ص ٢٤٠.

(٢) مصنف ابن أبى شيبة (١٥٨/١) نقلاً عن موسوعة فقه أبى بكر، ص ٢٤٠.

(٣) موسوعة فقه أبى بكر، ص ٢٤١.

(٤) البخارى رقم (٣٦٧٢).

(٥) تاريخ الدعوة الإسلامية، ص (٤٠٢، ٤٠٣).

ﷺ إذ أقبل أبو بكر آخذاً بطرف ثوبه حتى أبدى عن ركبته، فقال النبي ﷺ: «أما صاحبكم فقد غامر»^(١)، فسلم، وقال: يا رسول الله إنه كان بيني وبين ابن الخطاب شيء فأسرعت إليه ثم ندمت، فسألته أن يغفر لي فأبى علي، فأقبلت إليك. فقال: يغفر الله لك يا أبا بكر ثلاثاً. ثم إن عمر ندم فأتى منزل أبي بكر فسأل: أثم أبو بكر؟ قالوا: لا. فأتى النبي ﷺ فسلم عليه، فجعل وجه رسول الله ﷺ يتممر^(٢)، حتى أشفق أبو بكر^(٣) فجثا على ركبتيه، فقال يا رسول الله: والله أنا كنت أظلم مرتين^(٤)، فقال النبي ﷺ: «إن الله بعثنى إليكم فقلتم: كذبت، وقال أبو بكر: صدق، وواساني بنفسه وماله»^(٥)، فهل أنتم تاركو لي صاحبي مرتين. فما أودى بعدها^(٦).

وفي هذه القصة دروس وعبر كثيرة منها الطبيعة البشرية للصحابة وما يحدث بينهم من خلاف، وسرعة رجوع المخطيء وطلب المغفرة والصفح من أخيه، وتواد الصحابة فيما بينهم، ومكانة الصديق الرفيعة عند رسول الله ﷺ ثم أصحابه... إلخ.

١١- قل: غفر الله لك يا أبا بكر:

قال ربيعة الأسلمى رضى الله عنه: كنت أخدم النبي ﷺ... وذكر حديثاً ثم قال: إن رسول الله ﷺ أعطاني بعد ذلك أرضاً وأعطى أبا بكر أرضاً وجاءت الدنيا فاختلفنا في عذق نخلة، فقلت أنا: هي في حدي، وقال أبو بكر: هي في حدي، فكان بيني وبين أبي بكر كلام، فقال أبو بكر كلمة كرهها، وندم، فقال لي: يا ربيعة، رد عليها مثلها حتى تكون قصاصاً، قال: قلت: لا أفعل، فقال أبو بكر: لتقولن أو لاستعدين عليك رسول الله ﷺ، فقلت: ما أنا بفاعل، قال: ورفض الأرض^(٧)، وانطلق أبو بكر رضى الله عنه إلى النبي ﷺ، وانطلقت أتلوه، فجاء ناس من أسلم فقالوا لي: رحم الله أبا بكر، في أي شيء يستعدي عليك رسول الله ﷺ وهو قد قال لك ما قال، قلت:

(١) غامر: خاصم. أى: دخل في غمرة الخصومة.

(٢) يتممر: تذهب نضارته من الغضب.

(٣) أن يكون لعمر من الرسول ما يكره.

(٤) لأنه هو الذى بدأ.

(٥) المراد به أن صاحب المال يجعل يده ويد صاحبه فى ماله سواء.

(٦) لما أظهره النبي ﷺ من تعظيمه، البخارى رقم (٣٦٦١).

(٧) أى: فارق أبو بكر الأرض.

أتدرون من هذا؟ هذا أبو بكر الصديق، هذا ثاني اثنين، وهذا ذو شيبة المسلمين، إياكم لا يلتفت فإراكم تنصرونى عليه فيغضب ، فيأتى رسول الله ﷺ فيغضب لغضبه، فيغضب الله عز وجل لغضبهما فيهلك ربيعة، قال: ما تأمرنا؟ قال: ارجعوا، قال: فانطلق أبو بكر رضى الله عنه إلى رسول الله ﷺ فتبعته وحدى حتى أتى النبى ﷺ فحدثه الحديث كما كان، فرفع إلى رأسه فقال: يا ربيعة مالك وللصديق؟ قلت: يا رسول الله كان كذا كان كذا، قال لى كلمة كرهها فقال: قل لى كما قلت حتى يكون قصاصاً فأبيت، فقال رسول الله ﷺ: «أجل فلا ترد عليه، ولكن قل: غفر الله لك يا أبا بكر»، فقلت: غفر الله لك يا أبا بكر. قال الحسن (البصرى): قَوْلَى أبو بكر رضى الله عنه وهو يبكى (١).

لله أى وجدان هذا الوجدان، وأى نفس تلك النفس، بادرة بدرت منها لمسلم فلم ترض إلا اقتصاصه منها، وصفحه عنها، تناهياً بالفضيلة، واستمسكاً بالأدب وشعوراً تمكن من الجوانح، وأخذ بمجامع القلوب، فكانت عنده زلة اللسان - ولو صغيرة - ألما يتمللم منه الضمير فلا يستريح إلا بالقصاص منه، ورضا ذلك المسلم عنه (٢).

كانت كلمة هينة، ولكنها أصابت من ربيعة موجعاً.. فإذا أبو بكر يُزكّل من أجلها، ويأبى إلا القصاص عليها، مع أنه يومئذ كان الرجل الثانى فى الإسلام بعد رسول الله ﷺ، وهى كلمة لا يمكن أن تكون من فُحش القول أبداً: لأن أخلاقه لم تسمح بهذا، ولم يؤثر عنه حتى فى الجاهلية شىء من هذا (٣).

لقد خشى الصديق مغبة تلك الكلمة، ولهذا اشتكى لرسول الله، وهذا أمر عجيب، فإن أبا بكر قد نسى أرضه ونسى قضية الخلاف، وشغل باله أمر تلك الكلمة لأن حقوق العباد لا بد فيها من عفو صاحب الحق (٤)، وفى هذا درس للشيوخ والعلماء والحكام والدعاة فى كيفية معالجة الأخطاء ومراعاة حقوق الناس وعدم الدوس عليها بالارجل.

وقد استنكر قوم ربيعة أن يذهب أبو بكر يشتكى إلى رسول الله ﷺ وهو الذى قال

(١) مسند أحمد (٤/ ٥٨، ٥٩).

(٢) أشهر مشاهير الإسلام (١/ ٨٨).

(٣) خلفاء الرسول، خالد محمد خالد، ص ١٠٣.

(٤) التاريخ الإسلامى (١٩/ ١٦).

ما قال، ولم يعلموا ما علمه أبو بكر من لزوم إنهاء قضايا الخصومات، وإزالة ما قد يعلق في القلوب من الموجدة في الدنيا قبل أن يكتب ذلك في الصحف ويترتب عليه الحساب يوم القيامة.

وبالرغم مما ظهر من رضا ربيعة وتوجيه النبي ﷺ إلى عدم الرد على أبي بكر فإن أبا بكر قد بكى من خشية الله تعالى، وهذا دليل على قوة إيمانه، ورسوخ بيقينه.

وأخيراً موقف يذكر لربيعة بن كعب الأسلمي رضى الله عنه، حيث قام بإجلال أبي بكر رضى الله عنه، وأبى أن يرد عليه بالمثل، وهذا من تقدير أهل الفضل والتقدم والمعرفة بحقوقهم، وهو دليل على قوة الدين ورجاحة العقل^(١).

١٢- مسابقته في الخيرات :

اتصف الصديق رضى الله عنه بالأخلاق الحميدة، والصفات الرفيعة ومسابقته في الخيرات حتى صار في الخير قدوة، وفي مكارم الأخلاق أسوة، وكان حريصاً أشد الحرص على الخيرات، فقد أبقن أن ما يمكن أن يقوم به المرء اليوم، قد يكون غير ممكن في الغد، فالיום عمل ولا حساب، وغداً حساب ولا عمل، ولذلك كان من المسارعين في الخيرات، فمن أبى هرة رضى الله عنه قال رسول الله ﷺ : «من أصبح منكم اليوم صائماً؟» قال أبو بكر: أنا. قال: «فمن تبع منكم اليوم جنازة؟» قال أبو بكر: أنا. قال: «فمن أطعم منكم اليوم مسكيناً؟» قال أبو بكر: أنا. قال: «فمن عاد منكم اليوم مريضاً؟» قال أبو بكر: أنا.

فقال رسول الله ﷺ : «ما اجتمعن في امرئ إلا دخل الجنة»^(٢).

١٣- كظمه للغيظ :

قال أبو هرة رضى الله عنه : إن رجلاً شتم أبا بكر، ورسول الله ﷺ جالس، فجعل النبي ﷺ يعجب ويبتسم، فلما أكثر الرجل، رد عليه أبو بكر بعض قوله، فغضب النبي ﷺ، وقام فلاحقه أبو بكر، وقال : يا رسول الله، كان يشتمني وأنت جالس، فلما أكثر رددت عليه بعض قوله، غضبت وقمت !! فقال عليه الصلاة والسلام : «إنه كان معك

(١) التاريخ الإسلامى (١٦/١٩).

(٢) صحيح مسلم رقم (١٠٢٨).

ملك يرد عنك ، فلما رددت عليه بعض قوله وقع الشيطان ، فلم أكن لأقعد مع الشيطان .
ثم قال : «يا أبا بكر ثلاث كلهن حق : ما من عبد ظلم بمظلمة ، فيغضى عنها لله عز وجل
إلا أعز الله بها نصره ، وما فتح رجل باب عطية ، يريد بها صلة إلا زاده الله بها كثرة ، وما
فتح رجل باب مسألة يريد بها كثرة إلا زاده الله بها قلة» (١) .

إن الصديق رضى الله عنه اتصف بكظم الغيظ ولكنه رد ما ظن أنه به يسكت هذا
الرجل ، فرغبه النبي ﷺ في الحلم والأناة ، وأرشده إلى ضرورة تحليه بالصبر في مواطن
الغيظ ، فإن الحلم وكظم الغيظ مما يزيد المرء ويجمله في أعين الناس ، ويرفع قدره عند
الله تعالى .

ويتبين لنا كذلك من هذا الموقف حرص الصديق رضى الله عنه على عدم إغضاب
النبي ﷺ والمصارعة إلى إرضائه ، وفي الحديث ذم الغضب للنفس ، والنهي عنه ،
والتحذير منه ، واعتزال الانبياء للمجالس التي يحضرها الشيطان ، وبيان الفضل
للمظلوم ، الصابر ، المحتسب للأجر والثواب ، وفيه حث على العطايا ، وصلة الأرحام ، وذم
للمسألة وأهلها .

وظل الصديق متمسكاً بالحلم ، وكظم الغيظ ، حتى عُرف بالحلم والأناة ، ولين الجانب
والرفق ، وهذا لا يعنى أن أبا بكر لم يكن يغضب ، وإنما كان غضبه لله تعالى ، فإذا رأى
محارم الله قد انتهكت غضب لذلك غضباً شديداً (٢) .

لقد عاش رسول الله ﷺ متاملاً ومتفكراً وعاملاً بقوله تعالى : ﴿ وَسَارِعُوا إِلَى
مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ (١٢٣) الَّذِينَ يَتَّقُونَ
فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿
[آل عمران : ١٣٣ - ١٣٤] .

١٤ - بلى والله إنى أحب أن يغفر الله لى :

كان أبو بكر رضى الله عنه يعمل مسطح بن أثاثة ، فلما قال فى عائشة رضى الله
عنها ما قال - فى حديث الإفك المشهور - أقسم بالله أبو بكر ألا ينفعه أبداً ، فلما أنزل

(١) الدر المنثور للسيوطي (٢/٧٤) مجمع الزوائد (٨/١٩٠) حديث مرسل .

(٢) سيرة وحياة الصديق ، مجدى فتحى السيد ، ص ١٤٥ .

الله عز وجل: ﴿وَلَا يَأْتِلِ أَوْلُوا الْفَضْلَ مِنْكُمْ وَالسَّعَةَ أَنْ يُؤْتُوا أَوْلَى الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [النور: ٢٢]. قال أبو بكر: والله إنني أحب أن يغفر الله لي، فرجع إلى النفقة التي كان ينفق عليه وقال: والله لا أنزعها منه أبداً^(١). لقد فهم الصديق من الآية بأن على المؤمن التخلص بأخلاق الله، فيعفو عن الهفوات والزلات والمزالق، فإن فعل، فالله يعفو عنه ويستر ذنوبه، وكما تدين تدان، والله سبحانه قال: ﴿أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ أي: كما تحبون عفو الله عن ذنوبكم فكذلك اغفروا لمن دونكم^(٢)، وكما أن في الآية من حلف على شيء ألا يفعله، فرأى أن فعله أولى من تركه، أتاه وكفر عن يمينه، وقال بعض العلماء: هذه أرجى آية في كتاب الله تعالى، من حيث لطف الله بالقذفة العصاة بهذا اللفظ^(٣).

لقد دلت هذه الآية على أن أبا بكر أفضل الناس بعد النبي ﷺ، لأن الله وصفه بصفات عجيبة في هذه الآية، دالة على علو شأنه في الدين، أورد الرازي في تفسيره أربع عشرة صفة مستنبطة من هذه الآية: ﴿وَلَا يَأْتِلِ أَوْلُوا الْفَضْلَ مِنْكُمْ وَالسَّعَةَ﴾ منها: أنه وصفه بأنه صاحب الفضل على الإطلاق من غير تقييد لذلك بشخص دون شخص، والفضل يدخل فيه الإفضال، وذلك يدل على أنه رضى الله عنه، كان فاضلاً على الإطلاق وكان مفضلاً على الإطلاق. ومنها أنه لما وصفه تعالى بأنه أولو الفضل والسعة بالجمع لا بالواحد وبالعموم لا بالخصوص على سبيل المدح، وجب أن يقال: إنه كان خالياً عن المعصية لأن المدح لا يخلو عن هذا الحد لا يكون من أهل النار^(٤).

١٥- خروجه للتجارة من المدينة إلى الشام:

خرج أبو بكر الصديق رضى الله عنه للتجارة إلى بصرى ببلاد الشام في عهد النبي ﷺ، ما منعه حبه لللازمة النبي من الذهاب للتجارة، ولا منع النبي ﷺ الصديق من ذلك مع شدة حبه له^(٥). وفي هذا أهمية أن يكون للمسلم مصدر رزق يستغنى به عن

(١) البخارى رقم (٤٧٥٠).

(٢، ٣) تفسير المنير (١٨/ ١٩٠).

(٤) تفسير الرازي (١٨/ ٣٥١).

(٥) الفتوح الباري (٤/ ٣٥٧) نقلاً عن الخلافة الراشدة والدولة الاموية من فتح الباري، ص (١٦٣).

سؤال الناس، بل ويساهم بهذا الرزق في إغاثة الملهوف، وفك العاني ويسارع في أبواب الإنفاق التي يحبها الله.

١٦- غيرة الصديق رضي الله عنه وتزكية النبي ﷺ لزوجته:

قال عبدالله بن عمرو بن العاص: إن نقرأ من بنى هاشم دخلوا على أسماء بنت عميس، فدخل أبو بكر الصديق وهي تحته يومئذ فرأهم، فكره ذلك، فذكر ذلك لرسول الله، فقال: إن الله تعالى قد برأها من ذلك، ثم قام رسول الله ﷺ على المنبر فقال: «لا يدخل رجل بعد يومى هذا على مغيبة إلا ومعه رجل أو اثنان»^(١).

١٧- خوفه من الله تعالى:

عن أنس رضي الله عنه قال: خطبنا رسول الله ﷺ خطبة ما سمعت مثلها قط، فقال: «لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً، ولبكيتم كثيراً». فغطى أصحاب رسول الله ﷺ وجوههم ولهم خنين^(٢).

وقد كان الصديق رضي الله عنه على جانب من الخوف والرجاء عظيم، جعله قدوة عملية لكل مسلم سواء حاكماً أو محكوماً، قائداً أو جندياً، يريد النجاح والفلاح في الآخرة^(٣)، فعن محمد بن سيرين قال: لم يكن أحد أهيأ لما يعلم بعد النبي ﷺ من أبي بكر. وعن قيس قال: رأيت أبا بكر أخذ بطرف لسانه ويقول: هذا الذي أوردني الموارد^(٤)، وقد قال أبو بكر رضي الله عنه: ابكوا فإن لم تبكوا فتباكوا^(٥)، وعن ميمون ابن مهران قال: أتى أبو بكر بقراب وافر الجناحين فقلبه ثم قال: ما صيد من صيد ولا عضدت من شجرة إلا بما ضيعت من التسبيح^(٦)، وعن الحسن قال: قال أبو بكر: والله لوددت أنى كنت هذه الشجرة تؤكل وتعضد^(٧)، وقال أبو بكر: لوددت أنى كنت شجرة في جنب عبد مؤمن^(٨)، وكان رضي الله عنه يتمثل بهذا البيت من الشعر:

(١) الرهاض النظرة في مناقب العشرة لأبي جعفر أحمد الطبري، ص ٢٣٧.

(٢) البخاري، كتاب التفسير، باب لا تسألوا عن أشياء (٦٨/٦).

(٣) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، يسرى محمد، ص ٣٩٦.

(٤) صفة الصفوة (٢٥٣/٢).

(٥) الزهد، للإمام أحمد، باب زهد أبي بكر، ص ١٠٨.

(٦) نفس المصدر السابق، ص ١١٠.

(٧، ٨) المصدر السابق، ص ١١٢.

لا تزال نعى حبيباً حتى تكونه وقد يرجو الرجاء يموت دونه (١)

ثانياً: من أهم صفات الصديق وشيء من فضائله:

إن شخصية الصديق رضى الله عنه تعتبر شخصية قيادية، وقد اتصف رضى الله عنه بصفات القائد الرباني، ونجملها في أمور ونركز على بعضها بالتفصيل، فمن أهم هذه الصفات: سلامة المعتقد، والعلم الشرعي، والثقة بالله، والقُدوة، والصدق، والكفاءة والشجاعة، والمروءة، والزهد، وحب التضحية، وحسن اختياره لمعاونيه، والتواضع، وقبول التضحية، والحلم، والصبر، وعلو الهمة، والحزم، والإرادة القوية، والعدل، والقدرة على حل المشكلات، والقدرة على التعليم وإعداد القادة، وغير ذلك من الصفات التي ظهرت للباحث في الفترة المكينة في صحبته للنبي ﷺ، وفي العهد المدني في غزواته مع رسول الله ﷺ، فقد استطاع بتوفيق الله تعالى وبسبب ما أودع الله فيه من صفات القيادة الربانية أن يحافظ على الدولة ويقمع حركة الردة، وينتقل بفضل الله وتوفيقه بالامة نحو أهدافها المرسومة بخطوات ثابتة، ومن أهم تلك الصفات التي نحاول تسليط الضوء عليها في هذا البحث، إيمانه بالله العظيم، وعلمه الراسخ، وكثرة دعائه وتضرعه لله تعالى.

١ - عظمة إيمانه بالله تعالى:

كان إيمان الصديق بالله عظيماً، فقد فهم حقيقة الإيمان وتغلغل كلمة التوحيد في نفسه وقلبه، وانعكست آثارها على جوارحه، وعاش بتلك الآثار في حياته، فتحلى بالاخلاق الرفيعة، وتطهر من الاخلاق الوضيعة، وحرص على التمسك بشرع الله والافتداء بهديه ﷺ، وكان إيمانه بالله تعالى باعثاً له على الحركة والهمة والنشاط والسعي، والجهد والمجاهدة، والجهاد والتربية، والاستعلاء والعزة، وكان في قلبه من اليقين والإيمان شيء عظيم لا يساويه فيه أحد من الصحابة، قال أبو بكر بن عياش: ما سبقهم أبو بكر بكثرة صلاة ولا صيام ولكن بشيء وقر في قلبه (٢)، ولهذا قيل: لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان أهل الأرض لرجح، كما في السنن عن أبي بكر عن النبي ﷺ

(١) الزهد، للإمام أحمد، باب زهد أبي بكر، ص ١٠٨.

(٢) فضائل الصحابة للإمام أحمد (١/١٧٣).

قال: «هل رأى أحد منكم رؤيا؟». فقال رجل: أنا رأيت كأن ميزاناً نزل من السماء فوزنت أنت وأبو بكر فرجحت أنت بأبي بكر، ثم وزن أبو بكر وعمر فرجح أبو بكر، ثم وزن عمر وعثمان فرجح عمر، ثم رفع الميزان - فاستاء لها رسول الله ﷺ، فقال: «خلافة نبوة ثم يؤتى الله الملك من يشاء»^(١).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: صلى رسول الله ﷺ صلاة الصبح ثم أقبل على الناس فقال: «بينا رجل يسوق بقرة له، قد حمل عليها التفتت إليه البقرة، فقالت: إني لم أخلق لهذا، ولكنني خلقت للحرث، فقال الناس: سبحان الله! تعجباً وفرعاً أبقرة تتكلم؟ فقال رسول الله ﷺ: فإنني أؤمن به وأبو بكر وعمر، قال أبو هريرة: قال رسول الله ﷺ: «وبينما رجل في غنمه إذ عدا الذئب فذهب منها بشاة، فطلب حتى كأنه استنقذها منه، فقال له الذئب: هذا استنقذتها مني، فمن لها يوم السبع، يوم لا راعي لها غيري؟ فقال الناس: سبحان الله، ذئب يتكلم؟ قال ﷺ: فإنني أؤمن بذلك أنا وأبو بكر وعمر وما هما ثم»^(٢). ومن شدة إيمانه والتزامه بشرع الله تعالى وصدقه وإخلاصه للإسلام أحبه النبي ﷺ، وأصبحت تلك المحبة مقدمة عند النبي ﷺ على غيره من الصحابة.

فعن عمرو بن العاص رضي الله عنه: أن النبي ﷺ بعثه على جيش ذات السلاسل، قال: فأتيته فقلت: أي الناس أحب إليك؟ قال: «عائشة». فقلت: من الرجال؟ قال: «أبوها». قلت: ثم من؟ قال: «عمر بن الخطاب». فعد رجالاً^(٣).

وبسبب هذا الإيمان العظيم والتزامه بشرع الله القويم وجهوده التي بذلها لنصرة دين رب العالمين استحق بشارة رسول الله بالجنة، وأنه يدعى من جميع أبوابها، فعن أبي موسى الأشعري أنه تواضاً في بيته ثم خرج فقلت: لألزم رسول الله ﷺ ولا كونن معه يومى هذا. قال: فجاء المسجد فسأل عن النبي ﷺ فقالوا: خرج ووجهه ها هنا، فخرجت على إثره أسأل عنه حتى دخل بئر أريس، فجلست عند الباب وبابها من جريد حتى قضى رسول الله ﷺ حاجته فتوضاً، فقمْتُ إليه، فإذا هو جالس على بئر أريس وتوسط قفها وكشف عن ساقيه ودلاهما في البئر، فسلمت عليه ثم انصرفت فجلست عند

(١) أبو داود رقم (٤٦٣٤)؛ الترمذى رقم (٢٢٨٨).

(٢) مسلم، رقم (٢٣٨٨).

(٣) صحيح البخارى، رقم (٣٦٦٢).

الباب فقلت: لاكونن بواب رسول الله ﷺ اليوم، فجاء أبو بكر فدفع الباب، فقلت: من هذا فقال: أبو بكر. فقلت: على رسلك، ثم ذهبت فقلت: يا رسول الله هذا أبو بكر يستأذن، فقال: «انلن له ويشره بالجنة». فاقبلت حتى قلت لأبى بكر: ادخل ورسول الله يبشرك بالجنة. فدخل أبو بكر فجلس عن يمين رسول الله ﷺ معه فى القف ودللى رجليه فى البئر كما صنع النبى ﷺ وكشف عن ساقيه.... (١).

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «من أنفق زوجين من شىء من الأشياء فى سبيل الله دعى من أبواب (أى الجنة) يا عبدالله هذا خير، فمن كان من أهل الصلاة دعى من باب الصلاة، ومن كان من أهل الجهاد دعى من باب الجهاد، ومن كان من أهل الصدقة دعى من باب الصدقة، ومن كان من أهل الصيام دعى من باب الصيام وباب الريان». فقال أبو بكر رضى الله عنه: ما على هذا الذى يدعى من تلك الأبواب من ضرورة، وقال: هل يدعى أحد من تلك الأبواب كلها؟ قال: «نعم، وأرجو أن تكون منهم يا أبا بكر» (٢).

٢- علمه رضى الله عنه:

كان الصديق من أعلم الناس بالله وأخوفهم له (٣)، وقد اتفق أهل السنة على أن أبا بكر أعلم الأمة، وحكى الإجماع على ذلك غير واحد (٤)، وسبب تقدمه على كل الصحابة فى العلم والفضل ملازمته للنبي ﷺ، فقد كان أدوم اجتماعاً به ليلاً ونهاراً، ومسافراً وحضراً، وكان يسمر عند النبي ﷺ بعد العشاء، يتحدث معه فى أمور المسلمين، دون غيره من أصحابه، وكان إذا استشار أصحابه أول من يتكلم أبو بكر فى الشورى، وربما تكلم غيره، وربما لم يتكلم غيره، فيعمل برأيه وحده، وإذا خالفه غيره اتبع رأيه دون رأى من يخالفه (٥)، وقد استعمله النبي ﷺ على أول حجة حجت من مدينة النبي ﷺ، وعلم الناسك أدق ما فى العبادات، ولولا سعة علمه لم يستعمله،

(١) البخارى رقم (٣٦٧٤).

(٢) نفس المصدر السابق رقم (٣٦٦٦).

(٣) تاريخ الخلفاء للسيوطى، ص ٥٩.

(٤) الفتاوى (١٢٧/١٣).

(٥) أبو بكر الصديق، محمد مال الله، ص (٣٣٤، ٣٣٥).

وكذلك الصلاة استخلفه عليها ولولا علمه لم يستخلفه، ولم يستخلف غيره لا في حج ولا في صلاة، وكتاب الصدقة التي فرضها رسول الله أخذه أنس من أبي بكر وهو أصح ما روى فيها^(١)، وعليه اعتمد الفقهاء وغيرهم في كتابه ما هو متقدم منسوخ، فدل على أنه أعلم بالسنة الناسخة، ولم يحفظ له قول يخالف فيه نصاً، وهذا يدل على غاية البراعة والعلم، وفي الجملة لا يعرف لأبي بكر مسألة في الشريعة غلط فيها، وقد عرف لغيرة مسائل كثيرة^(٢)، وكان رضى الله عنه يقضى ويفتى بحضرة النبي ﷺ ويقره، ولم تكن هذه المرتبة لغیره، وقد بينت ذلك فى سلب أبى قتادة بحنين^(٣)، وقد ظهر فضل علمه وتقدمه على غيره بعد وفاة الرسول ﷺ، فإن الأمة لم تختلف فى ولايته فى مسألة إلا فصلها هو بعلم يبينه لهم وحجة يذكروها لهم من الكتاب والسنة، وذلك لكمال علم الصديق وعدله، ومعرفته بالأدلة التى تزيل النزاع، وكان إذا أمرهم أطاعوه. كما بين لهم موت النبي ﷺ وتثبيتهم على الإيمان ثم بين لهم موضع دفنه، وبين لهم ميراثه، وبين لهم قتال مانعى الزكاة لما استراب فيه عمر، وبين لهم أن الخلافة فى قریش، وتجهيز جيش أسامة، وبين لهم أن عبداً خيره الله بين الدنيا والآخرة هو رسول الله ﷺ^(٤)، وسيأتى تفصيل ذلك فى موضعه بإذن الله تعالى.

ولقد رأى رسول الله ﷺ له رؤيا تدل على علمه، فعن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «رأيت كأنى أعطيت عساً مملوءاً لبناً، فشربت منه حتى تملأت، فرأيتها تجرى فى عروقى بين الجلد واللحم، ففضلت منها فضلة، فأعطيتها أبا بكر». قالوا: يا رسول الله، هذا علم أعطاكه الله حتى إذا تملأت منه، فضلت فضلة، فأعطيتها أبا بكر، فقال ﷺ: «قد أصبتم»^(٥).

وكان الصديق رضى الله عنه يرى أن الرؤيا حق، وكان يجيد تأويلها، وكان يقول إذا أصبح: من رأى رؤيا صالحة فليحدثنا بها وكان يقول: لأن يرى رجل مسلم مسبق

(١) البحارى رقم (١٤٤٨).

(٢) أبو بكر الصديق أفضل الصحابة وأحقهم بالخلافة، ص ٦٠.

(٣) نفس المصدر السابق، ص ٥٧.

(٤) نفس المصدر السابق، ص ٥٩.

(٥) الإحسان فى تقريب صحيح ابن حبان (٢٦٩/١٥).

الوضوء رؤيا صالحة أحب إلى من كذا وكذا^(١)، وبما عبره ﷺ من الرؤى ما يلي: عن ابن عباس رضي الله عنه أن رجلاً أتى رسول الله فقال: إني رأيت الليلة في المنام ظلة تنطف السمن و العسل، فأرى الناس يتكفون منها، فالمستكثر والمستقل، وإذا سبب واصل من الأرض إلى السماء، فأراك أخذت به فعلوت، ثم أخذ به رجل آخر فانقطع، ثم وُصِلَ، فقال أبو بكر: يا رسول الله، بابي أنت، والله لَتَدْعَنِي فَأَعْبِرَهُمَا، فقال النبي ﷺ: «اعبرها» قال: أما الظلة فالإسلام، وأما الذي ينطف من العسل والسمن فالقرآن، حلالاته تنطف فالمستكثر من القرآن، والمستقل، وأما السبب الواصل من السماء إلى الأرض فالحق الذي أنت عليه، فأخذ به فيُعَلِّيك الله، ثم يأخذ به رجل آخر فيعلو به، ثم يأخذ رجل آخر فيعلو به فأخبرني يا رسول الله، بابي أنت، أصبت أم أخطأت؟ قال النبي ﷺ: «أصبت بعضاً وأخطأت بعضاً». قال: فوالله لَتُحَدِّثَنِي بالذي أخطأت. قال: «لا تنقسم»^(٢).

وعن عائشة رضي الله عنها أنها رأت كأنه وقع في بيتها ثلاثة أقمار، فقصتها على أبي بكر - وكان من أعبر الناس - فقال: إن صدقت رؤياك لَيُدْفَنَنَّ في بيتك من خير أهل الأرض ثلاثة. فلما قبض النبي ﷺ قال: «يا عائشة هذا خير أقمارك»^(٣). فقد كان الصديق رضي الله عنه أعبر هذه الأمة بعد نبيها^(٤).

ومع كونه رضي الله عنه من أعلم الصحابة إلا أنه من أبعد الناس عن التكلف، فعن إبراهيم النخعي قال: قرأ أبو بكر الصديق ﴿وَفَاكِهَةً وَأَبًّا﴾ [عبس: ٣١] ف قيل: ما الأب؟ فقيل: كذا وكذا، فقال أبو بكر: إن هذا لهو التكلف، أي أرض تقلني وأي سماء تظلني إذا قلت في كتاب الله ما لا أعلم^(٥).

٣- دعاؤه وشدة تضرعه :

إن الدعاء باب عظيم، فإذا فتح للعبد تنابعت عليه الخيرات وانهاالت عليه البركات،

(١) خطب أبي بكر الصديق، محمد عاشور، جمال الكومي، ص ١٥٥.

(٢) البخاري، كتاب التعبير، رقم (٧٠٤٦).

(٣) تاريخ الخلفاء للسيوطي، ص ١٢٩.

(٤) نفس المصدر السابق، ص ١٣٠.

(٥) فتح الباري (١٣/ ٢٨٥) فيه انقطاع بين إبراهيم النخعي وأبي بكر.

ولذلك حرص الصديق على حسن الصلة بالله وكثرة الدعاء، كما أن الدعاء من أعظم وأقوى عوامل النصر على الأعداء، قال تعالى: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ [غافر: ٦٠]. وقال تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ [البقرة: ١٨٦].

ولقد لازم الصديق رسول الله ﷺ ورأى كيف كان رسول الله يستغيث بالله ويستنصره ويطلب المدد منه، وقد حرص الصديق على أن يتعلم هذه العبادة من رسول الله، وأن يكون دعاؤه وتسبيحه على الصيغة التي يأمر بها رسول الله ﷺ، ويرتضيها، إذ ليس للمسلم أن يفضل على الصيغة الماثورة في الدعاء والتسبيح والصلاة على النبي صيغاً أخرى، مهما كانت في ظاهرها حسنة اللفظ، جيدة المعنى، لأن رسول الله ﷺ هو معلم الخير، والهادي إلى الصراط المستقيم، وهو أعرف بالفضل والأكمل^(١)، وقد جاء في الصحيحين: أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه قال: يا رسول الله علمني دعاء أدعو به في صلاتي، قال: «قل: اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ولا يغفر الذنوب إلا أنت، فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم»^(٢).

ففي هذا الدعاء وصف العبد لنفسه المقتضى حاجته إلى المغفرة، وفيه وصف ربه الذي يوجب، أنه لا يقدر على هذا المطلوب غيره، وفيه التصريح بسؤال العبد لمطلوبه، وفيه بيان المقتضى للإجابة، وهو وصف الرب بالمغفرة، والرحمة، فهذا ونحوه أكمل أنواع الطلب^(٣).

وجاء في السنن عن أبي بكر رضي الله عنه قال: يا رسول الله، علمني دعاء أدعوه إذا أصبحت وإذا أمسيت، فقال: «قل: اللهم قاطر السماوات والأرض عالم الغيب والشهادة، رب كل شيء ومليكه، أشهد أن لا إله إلا أنت، أعوذ بك من شر نفسي، ومن شر الشيطان وشركه، وأن اقترف على نفسي سوءاً أو أجره إلى مسلم، قلّه إذا أصبحت وإذا أمسيت وإذا أخذت مضجعك»^(٤).

(١) أبو بكر الصديق، على طنطاوي، ص ٢٠٧.

(٢) مسلم، الذكر والدعاء رقم (٢٧٠٥) البخاري رقم (٨٤٣).

(٣) الفتاوى (١٤٦/٩).

(٤) أبو داود في الأدب رقم (٥٠٦٧)؛ الترمذي في الدعوات رقم (٣٥٢٩).

فقد تعلم الصديق من رسول الله ﷺ أنه ليس لأحد أن يظن استغناؤه عن التوبة إلى الله والاستغفار من الذنوب، بل كل أحد محتاج إلى ذلك دائماً قال تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا (٧٢) لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [الأحزاب: ٧٢، ٧٣] فالإنسان ظالم جاهل وغاية المؤمنين والمؤمنات التوبة، وقد أخبر الله تعالى في كتابه بتوبة عباده الصالحين ومغفرته لهم. وثبت في الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال: «لن يدخل الجنة أحد بعمله». قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: «ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته» (١). وهذا لا ينافي قوله تعالى: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ﴾ [الحاقة: ٢٤]. فإن الرسول نقي بآء المقابلة والمعادلة والقرآن أثبت بآء السبب، وقول من قال: إذا أحب الله عبداً لم تضره الذنوب، معناه: أنه إذا أحب عبداً ألهمه التوبة والاستغفار فلم يصر على الذنوب، ومن ظن أن الذنوب لا تضر من أصر عليها فهو ضال مخالف للكتاب والسنة، وإجماع السلف والأئمة، فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره (٢).

كان أبو بكر دائم الذكر لله تعالى شديد التضرع كثير التوجه لله، لا ينفك عن الدعاء في كل أحيائه، وقد نقل إلينا بعض أدعيته وتضرعاته ومنها:

أ - أسألك تمام النعمة في الأشياء كلها، والشكر لك عليها حتى ترضى، وبعد الرضا، والخيرة في جميع ما تكون إليه الخيرة، بجميع ميسور الأمور كلها، لا بمعسورها يا كريم (٣).

ب - وكان يقول في دعائه: اللهم إني أسألك الذي هو خير لي في عاقبة الخير، اللهم اجعل آخر ما تعطيني من الخير رضوانك والدرجات العلى من جنات النعيم (٤).

(١) البخاري في الرقاق رقم (٦٤٦٣).

(٢) الفتاوى (١٤٢/١١).

(٣) الشكر لابن أبي الدنيا رقم ١٠٩ نقلاً عن خطب أبي بكر، ص ٣٩.

(٤) خطب أبي بكر الصديق، ص ١٣٩.

ج - وكان يقول فى دعائه: اللهم اجعل خير عمرى آخره، وخير عملى خواتمه، وخير أيامى يوم القاك^(١).

د - وكان إذا سمع أحداً يمدحه من الناس يقول: اللهم أنت أعلم بى من نفسى، وأنا أعلم بنفسى منهم، اللهم اجعلنى خيراً مما يظنون، واغفر لى ما لا يعلمون، ولا تؤاخذنى بما يقولون^(٢).

هذه بعض أهم صفاته وشيء من فضائله مررنا عليها بالإيجاز، وسوف نرى أثر التربية النبوية على الصديق بعد وفاة النبى ﷺ، وكيف قام مقاماً لم يقمه غيره بفضل الله وتوفيقه، ثم تربيته العميقة وإيمانه العظيم وعلمه الراسخ وتعلمه على يدى رسول الله ﷺ، فقد أحسن الجندية وقطع مراحلها وأشواطها برفقة فائده العظيم عليه أفضل الصلاة والسلام، فلما أصبح خليفة للأمة استطاع أن يقود سفينة الإسلام إلى شاطئ الأمان، رغم العواصف الشديدة، والأمواج المتلاطمة، والفتن المظلمة.

* * *

(١) كنز العمال رقم (٥٠٣٠) نقلاً عن خطب أبى بكر، من ٣٩.

(٢) اسد الغابة (٣/٣٢٤).

الفصل الثامن

وفاة الرسول ﷺ، وسقيفة بني ساعدة، وجيش أسامة

المبحث الأول

وفاة الرسول وسقيفة بني ساعدة

أولاً: وفاة الرسول ﷺ :

إن الأرواح الشفافة الصافية لتدرك بعض ما يكون مخبوءاً وراء حجب الغيب بقدرة الله تعالى، والقلوب الطاهرة المطمئنة لتحدث صاحبها بما عسى أن يحدث له فيما يستقبل من الزمان، والعقول الذكية المستنيرة بنور الإيمان لتدرك ما وراء الألفاظ والأحداث من إشارات وتلميحات، ولنبيينا محمد ﷺ من هذه الصفات الحظ الأوفر، وهو منها بالحلل الأرفع الذى لا يسامى ولا يطاول^(١). ولقد جاءت بعض الآيات القرآنية مؤكدة على حقيقة بشرية النبي ﷺ، وأنه كغيره من البشر، سوف يذوق الموت ويعانى سكراته كما ذاقه من قبل إخوانه من الأنبياء، ولقد فهم ﷺ من بعض الآيات اقتراب أجله، وقد أشار ﷺ فى طائفة من الأحاديث الصحيحة إلى اقتراب وفاته، منها ما هو صريح الدلالة على الوفاة ومنها ما ليس كذلك، حيث لم يشعر ذلك منها إلا الآحاد من كبار الصحابة الأجلاء كأبي بكر والعباس ومعاذ رضى الله عنهم^(٢).

● مرض رسول الله ﷺ وبدء الشكوى:

رجع رسول الله ﷺ من حجة الوداع فى ذى الحجة، فأقام بالمدينة بقيته والمهرم وصغراً، من العام العاشر، فبدأ بتجهيز جيش أسامة وأمر عليهم أسامة بن زيد بن حارثة، وأمره أن يتوجه نحو البلقاء وفلسطين، فتجهز الناس وفيهم المهاجرون والأنصار، وكان أسامة ابن زيد ابن ثمانى عشرة سنة، وتكلم البعض فى تأميره وهو مولى وصغير السن على كبار المهاجرين والأنصار، فلم يقبل الرسول ﷺ طعنهم فى إمارة أسامة^(٣)، فقال ﷺ :

(١) انظر: السيرة النبوية لأبى شعبة (٢/ ٥٨٧).

(٢) انظر: مرض النبي ووفاته، خالد أبو صالح، ص ٣٣.

(٣) انظر: السيرة النبوية الصحيحة (٢/ ٥٥٢).

«إن يطعنوا في إمارته فقد طعنوا في إماره أبيه وأيم الله إن كان خليفاً للإمارة، وإن كان من أحب الناس إليّ، وإن ابنه هذا لمن أحب الناس إليّ بعده»^(١)، وبينما الناس يستعدون للجهاد في جيش أسامة ابتدى رسول الله ﷺ شكواه الذي قبض فيه، وقد حدثت حوادث ما بين مرضه ووفاته منها: زيارته قتلى أحد وصلاته عليهم^(٢)، واستفدانه أن يمرض في بيت عائشة، وشدة المرض الذي نزل به^(٣)، وأوصى ﷺ بإخراج المشركين من جزيرة العرب وإجازة الوفد^(٤)، ونهى عن اتخاذ قبره مسجداً^(٥)، وأوصى بإحسان الظن بالله^(٦)، وأوصى بالصلاة وما ملكت أيمانكم^(٧)، وبين بأنه لم يبق من مبشرات النبوة إلا الرؤيا^(٨)، وأوصى بالانصار خيراً^(٩)، وخطب ﷺ في أيام مرضه فقال: «إن الله خير عبداً بين الدنيا وبين ما عند الله فاختر ذلك العبد ما عند الله»، فبكى أبو بكر فقال أبو سعيد الخدري رضي الله عنه: فعجبنا لبكائه أن يخبر الرسول ﷺ عن عيد خير، فكان رسول الله ﷺ هو المخير وكان أبو بكر أعلمنا، فقال رسول الله ﷺ: «إن أمن الناس على في صحبته وماله أبو بكر، ولو كنت متخذاً خليلاً غير ربي لاتخذت أبا بكر ولكن أخوة الإسلام ومودته، لا يبقين في المسجد باب إلا سد إلا باب أبي بكر»^(١٠).

قال الحافظ ابن حجر: وكان أبا بكر رضي الله عنه فهم الرمز الذي أشار به النبي ﷺ من قرينة ذكره ذلك في مرض موته فاستشعر منه أنه أراد نفسه فلذلك بكى^(١١)، ولما اشتد المرض بالنبي ﷺ وحضرته الصلاة فاذن بلال قال النبي ﷺ «مروا أبا بكر فليصل»، فقيل: إن أبا بكر رجل أسيف^(١٢)، إذا قام مقامك لم يستطع أن يصلي بالناس، وأعاد

(١) البخاري، كتاب فضائل أصحاب النبي رقم (٤٤٦٩).

(٢) البخاري، كتاب الجنائز، باب الصلاة على الشهيد رقم (١٣٤٤).

(٣) صحيح السيرة النبوية، (ص ٦٩٥).

(٤) البخاري، كتاب الجهاد والسير رقم (٣٠٣٥).

(٥) صحيح السيرة النبوية، ص ٧١٢، البخاري، كتاب الصلاة رقم (٤٣٥).

(٦) مسلم، كتاب الجنة رقم (٢٨٨).

(٧) سنن ابن ماجه، كتاب الوصايا (٢/٩٠٠، ٩٠١) رقم (٢٦٩٧).

(٨) مسلم، كتاب الصلاة (١/٣٤٨).

(٩) البخاري، كتاب مناقب الأنصار رقم (٣٧٩٩).

(١٠) البخاري، كتاب فضائل الصحابة رقم (٣٦٥٤).

(١١) فتح الباري (١٦/٧).

(١٢) أسيف: من الأسف وهو شدة الحزن والمراد أنه رقيق القلب.

فاعادوا له، فاعاد الثالثة فقال: «إنكن صواحب يوسف^(١)، مروا أبنا بكر فليصل». فخرج أبو بكر فوجد النبي ﷺ في نفسه خفة فخرج يهادى بين رجلين، كأنى أنظر إلى رجله تخطان من الوجع، فأراد أبو بكر أن يتأخر فاقوماً إليه النبي ﷺ أن مكانك، ثم أتى به حتى جلس إلى جنبه، قيل للأعمش: فكان النبي ﷺ يصلى وأبو بكر يصلى بصلاته، والناس يصلون بصلاة أبي بكر! فقال برأسه: نعم^(٢)، واستمر أبو بكر يصلى بالمسلمين، حتى إذا كان يوم الإثنين، وهم صفوف في صلاة الفجر، كشف النبي ﷺ ستر الحجر، ينظر إلى المسلمين، وهم وقوف أمام ربهم، ورأى كيف أثمر غرس دعوته وجهاده، وكيف نشأت أمة تحافظ على الصلاة، وتواظب عليها بحضرة نبيها وغيبته، وقد قرت عينه بهذا المنظر البهيج، وبهذا النجاح الذى لم يقدر لنبي أو داع قبله، واطمأن أن صلة هذه الامة بهذا الدين وعبادة الله تعالى، صلة دائمة، لا تقطعها وفاة نبيها، فملئ من السرور ما الله به عليم واستنار وجهه وهو منير^(٣)، يقول الصحابة رضى الله عنهم: كشف النبي ﷺ ستر حجرة عائشة ينظر إلينا وهو قائم، كان وجهه ورقة مصحف ثم تبسم يضحك، فهمنا أن نفتق من الفرح، وظننا أن النبي ﷺ خارج إلى الصلاة، فأشار إلينا أن أقموا صلاتكم، ودخل الحجر، وأرخى الست^(٤)، وانصرف بعض الصحابة إلى أعمالهم، ودخل أبو بكر على ابنته عائشة وقال: ما أرى رسول الله إلا قد أقلع عنه الوجع، وهذا يوم بنت خارجة - إحدى زوجتيه - وكانت تسكن بالسنع^(٥)، فركب على فرسه وذهب إلى منزله^(٦).

واشتدت سكرات الموت بالنبي ﷺ، ودخل عليه أسامة بن زيد وقد صمت فلا يقدر على الكلام، فجعل يرفع يديه إلى السماء ثم يضعها على أسامة، فعرف أنه يدعو له، وأخذت السيدة عائشة رسول الله وأوسدته إلى صدرها بين سحره^(٧)، ونحرها، فدخل عبد الرحمن بن أبى بكر وبهده سواك، فجعل رسول الله ينظر إليه، فقالت عائشة: آخذه

(١) والمراد: أنهن مثل صواحب يوسف في إظهار خلاف ما فى الباطن.

(٢) البخارى، كتاب الأذان رقم (٧١٢).

(٣) السيرة النبوية للندوى، (ص ٤٠١).

(٤) البخارى، كتاب المغازى رقم (٤٤٤٨).

(٥) السنع: خارج المدينة كان للصادق مال فيه وبيت.

(٦) انظر: السيرة النبوية لأبى شعبة (٥٩٣/٢).

(٧) السحر: الرقة، النحر: الثفرة فى أسفل العنق.

لك، فأشار برأسه نعم، فأخذته من أخيها ثم مضغته ولينته وناولته إياه فاستاك به كاحسن ما يكون الاستياك وكل ذلك وهو لا ينفك عن قوله: «فى الرفيق الأعلى»^(١)، وكان ﷺ بجانبه ركوة ماء أو علبه فيها ماء، فيمسح بها وجهه ويقول: «لا إله إلا الله... إن للموت سكرات»، ثم نصب يده فجعل يقول: «فى الرفيق الأعلى»، حتى قبض ومالت يده^(٢)، وفى لفظ أن النبى ﷺ كان يقول: «اللهم أعنى على سكرات الموت»^(٣).

وفى رواية: أن عائشة سمعت النبى ﷺ وأصغت إليه قبل أن يموت وهو مسند الظهر يقول: «اللهم اغفر لى، وارحمنى وأخفنى بالرفيق الأعلى»^(٤).

وقد ورد أن فاطمة رضى الله عنها قالت: واكرب أباه، فقال لها: «ليس على أبيك كرب بعد اليوم»، فلما مات قالت: يا أبتاه.. أجاب رباً دعاه، يا أبتاه.. جنة الفردوس ماواه، يا أبتاه.. إلى جبريل ننعاه، فلما دفن ﷺ قالت لأنس، كيف طابت أنفسكم أن تحثوا على رسول الله التراب»^(٥).

فارق رسول الله الدنيا وهو يحكم جزيرة العرب ويرهبه ملوك الدنيا، ويفديه أصحابه بنفوسهم وأولادهم وأموالهم، وما ترك عند موته ديناراً ولا درهماً، ولا عبداً، ولا أمة، ولا شيئاً، إلا بغلته البيضاء، وسلاحه وأرضاً جعلها صدقة^(٦) وتوفى ﷺ ودرعه مرهونة عند يهودى بثلاثين صاعاً من شعير^(٧)، وكان ذلك يوم الإثنين فى الثانى عشر ربيع الاول سنة إحدى عشرة من الهجرة بعد الزوال^(٨)، وله ثلاث وستون سنة^(٩)، وكان أشد الأيام سواداً ووحشة ومصائباً على المسلمين، ومحنة كبرى للبشرية، كما كان يوم ولادته أسعد يوم طلعت فيه الشمس^(١٠)، يقول أنس رضى الله عنه: كان اليوم الذى قدم فيه

(١) البخارى، كتاب المغازى رقم (٤٤٣٧).

(٢) نفس المصدر السابق رقم (٤٤٤٩).

(٣) الترمذى كتاب الجنائز رقم (٩٧٨).

(٤) البخارى، كتاب المغازى رقم (٤٤٤٠).

(٥) البخارى، كتاب المغازى رقم (٤٤٦٢).

(٦) نفس المصدر السابق رقم (٤٤٦١).

(٧) السيرة النبوية للندوى، (ص ٤٠٣).

(٨) البداية والنهاية (٢٢٣/٤).

(٩) مسلم، كتاب الفضائل (٨٢٥/٤).

(١٠) انظر: السيرة النبوية للندوى، (ص ٤٠٤).

رسول الله ﷺ المدينة أضاء منها كل شيء، فلما كان الذي مات فيه اظلم منها كل شيء^(١)، وبكت أم أيمن فقيل لها: ما يبكيك على النبي؟ قالت: إني قد علمت أن رسول الله ﷺ سيموت ولكن إنما أبكي على الوحي الذي رفع عنا^(٢).

ثانياً: هول المفاجعة وموقف أبي بكر منها:

قال ابن رجب: ولما توفي رسول الله ﷺ اضطرب المسلمون، فمنهم من دُهِش فخلط ومنهم من أقعد فلم يُطق القيام، ومنهم من اعتقل لسانه فلم يطق الكلام، ومنهم من أنكر موته بالكلية^(٣).

قال القرطبي مبيناً عظم هذه المصيبة وما ترتب عليها من أمور: من أعظم المصائب المصيبة في الدين.. قال رسول الله ﷺ: وإذا أصاب أحدكم مصيبة فليذكر مصابه بي فإنها أعظم المصائب^(٤)، وصدق رسول الله ﷺ، لأن المصيبة به أعظم من كل مصيبة يصاب بها المسلم بعده إلى يوم القيامة، انقطع الوحي، وماتت النبوة، وكان أول ظهور الشر بارتداد العرب وغير ذلك، وكان أول انقطاع الخير وأول نقصانه^(٥).

وقال ابن اسحاق: ولما توفي رسول الله ﷺ عظمت به مصيبة المسلمين، فكانت عائشة فيما بلغني تقول: لما توفي النبي ﷺ ارتدت العرب، واشرابت اليهودية والنصرانية، ونجم النفاق، وصار المسلمون كالغنم المطيرة في الليلة الشاتية لفقد نبيهم^(٦).

وقال القاضي أبو بكر بن العربي: ... واضطربت الحال.. فكان موت النبي ﷺ قاصمة الظهر، ومصيبة العمر، فأما علي فاستحفي في بيت فاطمة، وأما عثمان فسكت، وأما عمر فأهجر وقال: ما مات رسول الله ﷺ وإنما واعدته ربه كما واعد موسى، وليرجعن رسول الله، فليقطعن أيدي رجال وأرجلهم^(٧)، ولما سمع أبو بكر الخبر أقبل على فرس

(١) الترمذى (٥٤٩/٥) رقم (٣٦١٨).

(٢) مسلم (١٩٠٧/٤).

(٣) لطائف المعارف، ص ١١٤.

(٤) السلسلة الصحيحة للآلبانى رقم (١١٠٦).

(٥) تفسير القرطبي (١٧٦/٢).

(٦) ابن هشام (٣٢٣/٤).

(٧) العواصم من القواصم، (ص ٣٨).

من مسكنه بالسُّنح، حتى نزل، فدخل المسجد، فلم يكلم الناس، حتى دخل على عائشة فتيمم رسول الله ﷺ وهو مغشى بثوب حبرة، فكشف عن وجهه، ثم أكب عليه فقبله وبكى، ثم قال: بابي أنت وأمي، والله لا يجمع الله عليك موتتين، أما الموتة التي كتبت عليك فقد منها^(١)، وخرج أبو بكر وعمر يتكلم فقال: اجلس يا عمر، وهو ماضٍ في كلامه، وفي ثورة غضبه، فقام أبو بكر في الناس خطيباً بعد أن حمد الله وأثنى عليه:

أما بعد: فإن من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت، ثم تلا هذه الآية: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبِهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٤] فنشج الناس يبكون^(٢).

قال عمر: فو الله ما إن سمعت أنها بكر تلاها، فهويت إلى الأرض ما تحملني قدمي، وعلمت أن رسول الله قد مات^(٣)، قال القرطبي: هذه الآية أدل دليل على شجاعة الصديق وجراته، فإن الشجاعة والجرأة حدّهما ثبوت القلب عند حلول المصائب، ولا مصيبة أعظم من موت النبي ﷺ، فظهرت شجاعته وعلمه، قال الناس: لم يموت رسول الله ﷺ منهم عمر، وخرس عثمان، واستخفى علي، واضطرب الأمر، فكشفه الصديق بهذه الآية حين قدومه من مسكنه بالسُّنح^(٤).

وبهذه الكلمات القلائل، واستشهاد الصديق بالقرآن الكريم خرج الناس من ذهولهم وحيرتهم ورجعوا إلى الفهم الصحيح رجوعاً جميلاً، فالله هو الحي وحده الذي لا يموت، وأنه وحده الذي يستحق العادة، وأن الإسلام باق بعد موت محمد ﷺ^(٥)، كما جاء في رواية من قول الصديق: إن دين الله قائم، وإن كلمة الله تامة، وإن الله ناصر من نصره، ومعز دينه، وإن كتاب الله بين أظهرنا، وهو النور والشفاء، وبه هدى الله محمداً ﷺ وفيه حلال الله وحرامه، والله لا نبالي من أجلب علينا من خلق الله، إن

(١) البخاري، كتاب المغازي رقم (٤٤٥٢).

(٢) البخاري، كتاب فضائل الصحابة رقم (٣٦٦٨).

(٣) البخاري، كتاب المغازي رقم (٤٤٥٤).

(٤) تفسير القرطبي (٢٢/٤).

(٥) استخلاف أبو بكر الصديق، جمال عبد الهادي، ص ١٦٠.

سيوف الله لمسلولة ما وضعناها بعد، ولنجاهد من خالفنا كما جاهدنا مع رسول الله، فلا يبغي أحد إلا على نفسه^(١).

كان موت محمد ﷺ مصيبة عظيمة، وابتلاء شديداً، ومن خلالها وبعدها ظهرت شخصية الصديق كقائد للامة فذ لا نظير له ولا مثيل^(٢)، فقد أشرق اليقين في قلبه وتجلي ذلك في رسوخ الحقائق فيه، فعرف حقيقة العبودية والنبوة والموت، وفي ذلك الموقف العصيب ظهرت حكمته رضى الله عنه، فانحاز بالناس إلى التوحيد (من كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت) وما زال التوحيد في قلوبهم غصاً طرياً، فما أن سمعوا تذكير الصديق لهم حتى رجعوا إلى الحق^(٣). تقول عائشة رضى الله عنها: فوالله لكان الناس لم يكونوا يعلمون أن الله أنزل هذه الآية حتى تلاها أبو بكر رضى الله عنه، فتلقاها منه الناس، فما يسمع بشر إلا يتلوها^(٤).

ثالثاً: سقيفة بنى ساعدة:

لما علم الصحابة رضى الله عنهم بوفاة رسول الله ﷺ اجتمع الأنصار في سقيفة بنى ساعدة في اليوم نفسه، وهو يوم الاثنين الثاني عشر من شهر ربيع الأول من السنة الحادية عشرة للهجرة، وتداولوا الأمر بينهم في اختيار من يلي الخلافة من بعده^(٥).

والتف الأنصار حول زعيم الخرج سعد بن عباد رضى الله عنه، ولما بلغ خبر اجتماع الأنصار في سقيفة بنى ساعدة إلى المهاجرين، وهم مجتمعون مع أبي بكر الصديق رضى الله عنه لترشيح من يتولى الخلافة^(٦)، قال المهاجرون لبعضهم: انطلقوا بنا إلى إخواننا من الأنصار، فإن لهم في هذا الحق نصيباً^(٧)، قال عمر رضى الله عنه: فانطلقنا نريدهم، فلما دنونا منهم لقينا منهم رجلاً صالحاً، فذكر ما تمألاً عليه القوم، فقالا: أين تريدون يا معشر المهاجرين؟ قلنا: نريد إخواننا هؤلاء من الأنصار، فقالا: لا عليكم

(١) دلائل النبوة للبيهقي (٢١٨/٧).

(٢) أبو بكر رجل الدولة، مجدى حمدي، ص (٢٥، ٢٦).

(٣) استخلاف أبي بكر الصديق، ص ١٦٠.

(٤) البخارى، كتاب الجنائز رقم (١٢٤١، ١٢٤٢).

(٥) التاريخ الإسلامى (٩ / ٢١).

(٦) عصر الخلافة الراشدة للعمرى، ص ٤٠.

أن لا تقربوهم، اقضوا أمركم. فقلت: والله لئأتينهم^(١)، فانطلقنا حتى أتيناهم في سقيفة بني ساعدة، فإذا رجل مزمل بين ظهرانيهم، فقلت: من هذا؟ فقالوا: هذا سعد بن عباد، فقلت: ماله؟ قالوا: يؤعك. فلما جلسنا قليلاً تشهد خطيبهم فأتني على الله بما هو أهله، ثم قال: أما بعد فنحن أنصار الله وكتيبة الإسلام وأنتم - معشر المهاجرين - رهط، وقد دفت دافة من قومكم^(٢)، فإذا هم يريدون أن يختزلونا من أصلنا وأن يحضنونا من الأمر^(٣)، فلما سكت أردت أن أتكلم - وكنت قد زورتُ مقالة أعجبتني أريد أن أقدمها بين يدي أبي بكر - وكنت أداري منه بعض الحد، فلما أردت أن أتكلم قال أبو بكر: على رسلك، فكرهت أن اغضبه، فتكلم أبو بكر، فكان هو أحلم مني وأوقر، والله ما ترك من كلمة أعجبتني في تزويري إلا قال في يديته مثلها أو أفضل منها حتى سكت، فقال: ما ذكرتكم فيكم من خير فأنتم له أهل، ولن يُعرف هذا الأمر إلا لهذا الحَيِّ من قريش، هم أوسط العرب نسباً وداراً، وقد رضيت لكم أحد هذين الرجلين فبايعوا أيهما شئتم - فاخذ بيدي ويد أبي عبيدة بن الجراح وهو جالس بيننا - فلم أكره مما قال غيرها، والله أن أقدم فتضرب عنقي لا يُقريني ذلك من إثم أحب إلي من أن أتأمر على قوم فيهم أبو بكر، اللهم إلا أن تُسَوِّلَ إلى نفسي عند الموت شيئاً لا أجده الآن.

فقال قائل من الأنصار: أنا جُذِلُها المحكُّك، وعُذِيْقُها المرجَّب^(٤)، منا أمير ومنكم أمير يا معشر قريش، فكثر اللغط، وارتفعت الأصوات، حتى فرقت من الاختلاف فقلت: أبسط يدك يا أبا بكر، فبسط يده، فبايعته وبايعه المهاجرون ثم بايعته الأنصار^(٥).

وفي رواية أحمد: فتكلم أبو بكر رضي الله عنه فلم يترك شيئاً أنزل في الأنصار ولا ذكره رسول الله ﷺ من شأنهم إلا وذكره، وقال: ولقد علمتم أن رسول الله ﷺ قال: «لو سلك الناس وادياً وسلكت الأنصار وادياً سلكت وادى الأنصار»، ولقد علمت يا سعد^(٦) أن رسول الله ﷺ قال وأنت قاعد: «قريش ولاة هذا الأمر فبر الناس

(١) الرجلان هما: عويم بن ساعدة، معن بن عدي رضي الله عنهما.

(٢) أي: عدد قليل.

(٣) أي: يخرجونا من أمر الخلافة.

(٤) الجُدَيْلُ: عود ينصب للإبل الجربى لتحتك به، والمحكك: الذي يحتك به كثيراً، أراد: أنه يستشفي برأيه، والعديق: النخلة أي: الذي يعتمد عليه.

(٥) البخاري، كتاب الحدود رقم (٦٨٣٠).

(٦) يعني سعد بن عباد الخزرجي رضي الله عنه.

تبع لبرهم، وفاجر الناس تبع لفاجرهم، قال: فقال له سعد: صدقت، نحن الوزراء وأنتم
الأمراء (١).

رابعاً: أهم الدروس والعبر والفوائد في هذه الحادثة:

١- الصديق وتعامله مع النفوس وقدرته على الإقناع:

من رواية الإمام أحمد يتضح لنا كيف استطاع الصديق أبو بكر رضي الله عنه أن
يدخل إلى نفوس الأنصار فيقتنعهم بما رآه هو الحق، من غير أن يُعرض المسلمين للفتنة،
فأثنى على الأنصار ببيان ما جاء في فضلهم من الكتاب والسنة، والثناء على المخالف
منهج إسلامي يقصد منه إنصاف المخالف وامتصاص غضبه وانتزاع بواعث الاثرة والأنانية
في نفسه، ليكون مهياً لقبول الحق إذا تبين له، وقد كان في هدى النبي ﷺ الكثير من
الأمثلة التي تدل على ذلك، ثم توصل أبو بكر من ذلك إلى أن فضلهم وإن كان كبيراً لا
يعني أحقيتهم في الخلافة، لأن النبي ﷺ قد نص على أن المهاجرين من قريش هم
المُقدَّمون في هذا الأمر (٢)، وقد ذكر ابن العربي المالكي أن أبا بكر استدل على أن أمر
الخلافة في قريش بوصية رسول الله ﷺ: «بالأنصار خيراً»، وأن يقبلوا من محسنهم
ويتجاوزوا عن مسيئهم، احتج به أبو بكر على الأنصار قوله: «إن الله سمانا (الصادقين)
وسمّاكم (المفلحين) إشارة إلى قوله تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ
وَأَمْوَالِهِمْ يُتَّقُونَ فَضْلاً مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَاناً وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ (A)
وَالَّذِينَ تَبَوَّعُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُورِهِمْ حَاجَةً
مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ
الْمُفْلِحُونَ﴾ [الحشر: ٨، ٩]، وقد أمركم أن تكونوا معنا حيثما كنا فقال: ﴿يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [التوبة: ١١٩]، إلى غير ذلك من الأقوال
المصيبة والادلة القوية، فتذكرت الأنصار ذلك وانقادت إليه (٣)، وبين الصديق في
خطابه أن من مؤهلات القوم الذين يرشحون للخلافة أن يكونوا ممن يدين لهم العرب
بالسيادة وتستقر بهم الأمور، حتى لا تحدث الفتن فيما إذا تولى غيرهم، وأبان أن العرب

(١) مستند أحمد (٥/١)؛ الخلافة والخلفاء، البهناوي، ص ٥٠.

(٢) للتاريخ الإسلامي (٢٤/٩).

(٣) المواسم من القواصم، ص ١٠.

لا يعترفون بالسيادة إلا للمسلمين من قريش، لكون النبي ﷺ منهم، ولما استقر في أذهان العرب من تعظيمهم واحترامهم.

وبهذه الكلمات النيرة التي قالها الصديق اقتنع الانصار بأن يكونوا وزراء معينين وجنوداً مخلصين، كما كانوا في عهد النبي ﷺ، وبذلك توحّد صف المسلمين^(١).

٢ - زهد عمر وأبي بكر رضي الله عنهما في الخلافة وحرص الجميع على وحدة الأمة:

بعد أن أتم أبو بكر حديثه في السقيفة قدّم عمر وأبا عبيدة للخلافة، ولكن عمر كره ذلك وقال فيما بعد: فلم أكره مما قال غيرها، كان والله أن أقدم فتضرب عنقي لا يُقرّني ذلك من إثم أحب إلي من أن أتاثر على قوم فيهم أبو بكر^(٢).

وبهذه القناعة من عمر بأحقية أبي بكر بالخلافة قال له: ابسط يدك يا أبا بكر، فبسط يده، قال: فسايعته وبايعه المهاجرون والأنصار. وحاء في رواية قال عمر: ... يا معشر الانصار الستم تعلمون أن رسول الله قد أمر أبا بكر أن يؤمّ الناس فأياكم تطيب نفسه أن يتقدم أبا بكر رضي الله عنه؟ فقالت الانصار: نعوذ بالله أن نتقدم أبا بكر^(٣).

وهذا ملحظ مهم وفقّ إليه عمر رضي الله عنه، وقد اهتم بذلك النبي ﷺ في مرض موته فأصرّ على إمامة أبي بكر، وهو من باب الإشارة بأنه أحق من غيره بالخلافة، وكلام عمر في غاية الأدب والتواضع والتجرد من حظ النفس، ولقد ظهر زهد أبي بكر في الإمارة في خطبته التي اعتذر فيها من قبول الخلافة حيث قال: والله ما كنت حريصاً على الإمارة يوماً ولا ليلة قط ولا كنت فيها راغباً ولا سألتها الله عز وجل في سرّ وعلانية، ولكنني أشفقت من الفتنة، وما لي في الإمارة من راحة، ولكن قلدت أمراً عظيماً ما لي به من طاقة ولا يد إلا بتقوية الله عز وجل، ولوددت أن أقوى الناس عليها مكاني^(٤).

وقد ثبت أنه قال: وددت أني يوم سقيفة بني ساعدة كنت قدذت الأمر في عنق أحد الرجلين، أبي عبيدة أو عمر فكان أمير المؤمنين وكنت وزيراً^(٥)، وقد تكررت خطب أبي بكر في الاعتذار عن تولي الخلافة وطلبه بالتنحي عنها، فقد قال: ... أيها الناس هذا

(١) التاريخ الإسلامي (٢٤/٩).

(٢) البخاري، كتاب المغازي رقم (٦٨٣٠).

(٣) مسند أحمد (٢١/١) وصحح إسناده أحمد شاکر (٢١٣/١) رقم ١٣٣.

(٤) المستدرك (٦٦/٣) قال الحاكم، حديث صحيح وأقره الذهبي.

(٥) الانصار في العهد الراشدي، حامد محمد الخليفة، ص ١٠٨ تاريخ الخلفاء للسيوطي، ص ٩١.

أمركم إليكم تولوا من أحببتكم على ذلك، وأكون كأحدكم. فأجابته الناس: رضينا بك قسماً وحظاً وأنت ثانی اثنین مع رسول الله ﷺ (١)، وقد قام باستبراء نفوس المسلمين من أى معارضة لخلافته واستحلفهم على ذلك فقال: أيها الناس أذكر الله أيما رجل ندم على بيعتي لما قام على رجله، فقال على بن أبى طالب، ومعه السيف، فدنا منه حتى وضع رجلاً على عتبة المنبر والآخرى على الحصى وقال: والله لا نفيك ولا نستقيك، قدّمك رسول الله فمن ذا يؤخرك؟ (٢) ولم يكن أبو بكر وحده الزاهد فى أمر الخلافة والمسئولية بل إنها روح العصر. ومن هذه النصوص التى تمّ ذكرها يمكن القول: إن الحوار الذى دار فى سقيفة بنى ساعدة لا يخرج عن هذا الاتجاه، بل يؤكد حرص الأنصار على مستقبل الدعوة الإسلامية، واستعدادهم المستمر للتضحية فى سبيلها، فما اطمأنوا على ذلك حتى استجابوا سراحاً لبيعة أبى بكر الذى قبل البيعة لهذه الأسباب، وإلا فإن نظرة الصحابة مخالفة لرؤية الكثير ممن جاء بعدهم ممن خالفوا المنهج العلمى، والدراسة الموضوعية، بل كانت دراستهم متناقضة مع روح ذلك العصر، وآمال وتطلعات أصحاب رسول الله من الأنصار وغيرهم، وإذا كان اجتماع السقيفة أدى إلى انشقاق بين المهاجرين والأنصار كما زعمه بعضهم (٣)، فكيف قبل الأنصار بتلك النتيجة وهم أهل الديار وأهل العدد والعدة؟ وكيف انتقدوا الخلافة أبى بكر ونفروا فى حيوش الخلافة شرقاً وغرباً مجاهدين لتثبيت أركانها؟ لو لم يكونوا متحمسين لنصرتها (٤).

فالصواب اتضح من حرص الأنصار على تنفيذ سياسة الخلافة والاندفاع لمواجهة المرتدين، وأنه لم يتخلف أحد من الأنصار عن بيعة أبى بكر فضلاً عن غيرهم من المسلمين، وأن أخوة المهاجرين والأنصار أكبر من تخيلات الذين سطروا الخلاف بينهم فى رواياتهم (٥) المفرضة.

٣ - سعد بن عبادة رضى الله عنه وموقفه من خلافة الصديق:

إن سعد بن عبادة رضى الله عنه قد بايع أبا بكر رضى الله عنه بالخلافة فى أعقاب

(١) الخلافة الراشدة للعمرى، ص ١٣.

(٢) الأنصار فى العصر الراشدى، ص ١٠٨.

(٣) انظر: الإسلام وأصول الحكم، محمد عمارة، ص (٧١ - ٧٤).

(٤، ٥) الأنصار فى العصر الراشدى، ص ١٠٩.

النقاش الذى دار فى سقيفة بى ساعدة، إذ أنه نزل عن مقامه الأول فى دعوى الإمارة وأذعن للصديق بالخلافة، وكان ابن عمه بشير بن سعد الانصارى أول من بايع الصديق رضى الله عنهم فى اجتماع السقيفة، ولم يثبت النقل الصحيح أية أزمات، لا بسيطة ولا خطيرة، ولم يثبت أى انقسام أو فرق لكل منها مرشح يطمع فى الخلافة كما زعم بعض كتاب التاريخ، ولكن الأخوة الإسلامية ظلت كما هى، بل ازدادت توثقاً كما يثبت ذلك النقل الصحيح، ولم يثبت النقل الصحيح تأمراً حدث بين أبى بكر وعمر وأبى عبيدة لا احتكار الحكم بعد وفاة رسول الله ﷺ (١)، فهم كانوا أخشى لله وأتقى من أن يفعلوا ذلك.

وقد حاول بعض الكتاب من المؤرخين أصحاب الأهواء أن يجعلوا من سعد بن عباد رضى الله عنه منافساً للمهاجرين يسعى للخلافة بشره، ويدبر لها المؤامرات، ويستعمل فى الوصول إليها كل أساليب التفرقة بين المسلمين، هذا الرجل، إذا واجعنا تاريخه وتبعنا مسلكه، وجدنا مواقف مع الرسول ﷺ تجعله من الصفوة الأخيار، الذين لم تكن الدنيا أكبر همهم، ولا مبلغ علمهم، فهو النقيب فى بيعة العقبة الثانية، حتى لجأت قريش إلى تعقبه قرب مكة وربطوا يديه إلى عنقه وأدخلوه مكة أسيراً حتى أنقذه منهم جبير بن مطعم بن عدى، حيث كان يجبرهم فى المدينة وهو من الذين شهدوا بدرًا (٢) وحظى بمقام أهل بدر ومنزلتهم عند الله، وكان من بيت جود وكرم وشهد له ذلك رسول الله ﷺ، وكان رسول الله ﷺ يعتمد عليه - بعد الله - وعلى سعد بن معاذ كما فى غزوة الخندق، عندما استشارهم فى إعطاء ثلث ثمار المدينة لعبيدة بن حصن الفزارى، فكان رد السعديين يدل على عمق الإيمان وكمال التضحية (٣)، فمواقف سعد مشهورة ومعلومة، فهذا الصحابى الجليل صاحب الماضى المجيد فى خدمة الإسلام والصحبة الصادقة لرسول الله ﷺ لا يعقل ولم يثبت أنه كان يريد أن يُحيى العصبية الجاهلية فى مؤتمر السقيفة لكى يحصل فى غمار هذه الفرقة على منصب الخلافة، كما أنه لم يثبت ولم يصح ما ورد فى بعض المراجع من أنه - بعد بيعة أبى بكر - كان لا يصلى

(١) استخلاف أبى بكر، جمال عبد الهادى، ص (٥٠، ٥١ - ٥٣).

(٢) الاستيعاب فى معرفة الأصحاب (٢/ ٥٩٤).

(٣) الخلافة والخلفاء الراشدون، سالم البهنساوى، ص ٤٨.

بصلاتهم ولا يفيض في الحج بإفاضتهم^(١)، كأنما انفصل سعد بن عبادَةَ رضى الله عنه عن جماعة المسلمين^(٢)، فهذا باطل ومحض افتراء، فقد ثبت من خلال الروايات الصحيحة أن سعداً بايع أبابكر، فعندما تكلم أبو بكر يوم السقيفة، فذكر فضل الأنصار وقال: ولقد علمتم أن رسول الله قال: «لو سلك الناس وادياً، وسلك الأنصار وادياً أو شعباً لسلك وادى الأنصار أو شعب الأنصار»^(٣)، ثم ذكر سعد بن عبادَةَ بقول فصل وحجة لا ترد فقال: ولقد علمت يا سعد أن رسول الله ﷺ قال وأنت قاعد: «قريش ولأمة هذا الأمر، فبر الناس تبع لبرهم، وفاجرهم تبع لفاجرهم» قال سعد: صدقت نحن الوزراء وأنتم الأمراء^(٤)، فتتابع القوم على البيعة وبايع سعد^(٥)، وبهذا تثبت بيعة سعد بن عبادَةَ، وبها يتحقق إجماع الأنصار على بيعة الخليفة أبى بكر، ولا يعود أى معنى للترويج لرواية باطلة، بل سيكون ذلك مناقضاً للواقع واتهاماً خطيراً، أن ينسب لسيد الأنصار العمل على شق عصا المسلمين، والتنكر لكل ما قدمه من نصرة وجهاد وإيثار للمهاجرين، والظعن بإسلامه من خلال ما ينسب إليه من قول: لا أبايعكم حتى أرمىكم بما فى كنانتي، وأخضب سنان رمحي، وأضرب بسيمى، فكان لا يصلى بصلاتهم ولا يجمع بجماعتهم ولا يقضى بقضائهم ولا يفيض بإفاضتهم^(٦) أى: فى الحج.

إن هذه الرواية التى استغلت للظعن بوحدة المهاجرين والأنصار وصدق أخوتهم، ما هى إلا رواية باطلة للأسباب التالية:

ان الراوى صاحب هوى وهو (إخبارى تالف لا يوثق به)^(٧) ولا سيما فى المسائل الخلافية.

(١) الخلاصة والخلفاء الراشدون، ص ٤٩.

(٢) البخارى، كتاب التمنى، رقم (٧٢٤٤).

(٤) مسند الإمام أحمد رقم ١٨، صحيح لغيره.

(٥) الأنصار فى العصر الراشدى، ص ١٠٢.

(٦) تاريخ الطبرى (٤/ ٤٢).

(٧) ميزان الاعتدال فى نقد الرجال للذهبى (٣/ ٢٩٩٢) والراوى هو لوط بن يحيى أبو مخنف متروك، ولم يعتمد أبى مخنف ويحتمل بروايته ويعتمد عليها سوى الشيعة، فقد كان من أعظم مؤرخى الشيعة على قول ابن القمى. انظر: مزيات أبى مخنف فى تاريخ الطبرى للدكتور يحيى اليعاقبة، ص (٤٥، ٤٦).

قال الذهبي عن هذه الرواية: وإسنادها كما ترى^(١)، أى: فى غاية الضعف أما متنها فهو يناقض سيرة سعد بن عباد: وما فى عنقه من بيعة على السمع والطاعة، ولما روى عنه من فضائل^(٢).

٤ - ما يروى من خلاف بين عمر والحباب بن المنذر:

أما ما يروى عن تنازع فى السقيفة بين عمر والحباب بن المنذر السلمى الأنصارى، فالراجح أنه غير صحيح، وإن عمر لم يُغضب الحباب بن المنذر منذ عهد رسول الله ﷺ، فقد روى عن عمر قال: فلما كان الحباب بن المنذر هو الذى يجيبنى لم يكن لى معه كلام، لانه كان بينى وبينه منازعة فى حياة رسول الله ﷺ فنهانى عنه فحلفت أن لا أكلمه كلمة تسؤوه أبداً^(٣).

كما أن ما يروى عن الحباب فى هذه المنازعة مخالف لما عهد عته من حكمة، ومن حسن تأتبه للأمور، إذ كان يلقب: (بذى الراى)^(٤) فى عهد رسول الله ﷺ وذلك لقبول مشورته فى بدر وخيبر^(٥)، وأما قول الحباب بن المنذر: منا أمير ومنكم أمير، فقد سوغ ذلك وأوضح أنه لا يقصد بذلك الوصول إلى الإمارة، فقال: فإننا والله ما ننفس عليكم هذا الأمر ولكننا نخاف أن يلبه أقوام قتلنا آباءهم وإخوانهم^(٦)، فقبل المهاجرون قوله وأقروا عذره ولا سيما أنهم شركاء فى دماء من قتل من المشركين^(٧).

٥ - حديث الأئمة من قريش وموقف الأنصار منه:

ورد حديث «الأئمة من قريش» فى الصحيحين، وكتب الحديث الأخرى، بالفاظ متعددة، وفى صحيح البخارى عن معاوية قال: قال رسول الله ﷺ: «إن هذا الأمر فى قريش لا يعاديهم أحد إلا أكبه الله فى النار على وجهه ما أقاموا الدين»^(٨). وفى صحيح

(١) سير أعلام النبلاء (١/٢٧٧).

(٢) الأنصار فى العصر الراشدى، ص (١٠٢، ١٠٣).

(٣) الأنصار فى العصر الراشدى، ص ١٠٠.

(٤) الاستيعاب (١/٣١٦).

(٥) الأنصار فى العصر الراشدى، ص ١٠٠.

(٨) البخارى، كتاب الأحكام رقم (٧١٣٩).

مسلم: «لا يزال الإسلام عزيزاً بخلفاء كلهم من قريش»^(١). وعن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي منهم اثنان»^(٢). وقال رسول الله ﷺ: «الناس تبع لقريش في هذا الشأن مسلمهم لمسلمهم وكافرهم لكافرهم»^(٣). وعن بكير بن وهب الجزري قال: قال لي أنس بن مالك الأنصاري: أحدثك حديثاً ما أحدثه كل أحد، كنا في بيت من الأنصار فجاء النبي ﷺ حتى وقف فآخذ بمعضدتي الباب^(٤)، فقال: «الأئمة من قريش إن لهم عليكم حقاً، ولكم عليهم حقاً مثل ذلك، ما إن استرحموا فرحموا، وإن عاهدوا أوفوا، وإن حكموا عدلوا»^(٥). وفي «فتح الباري» أورد ابن حجر أحاديث كثيرة تحت باب: الأمراء من قريش، أسندها إلى كتب السنن والمسانيد والمصنفات^(٦)، فالأحاديث في هذا الباب كثيرة لا يكاد يخلو منها كتاب من كتب الحديث، وقد رويت بالفاظ متعددة، إلا أنها متقاربة، تؤكد جميعها أن الإمرة المشروعة في قريش، ويقصد بالإمرة الخلافة فقط، أما ما سوى ذلك فتساوى فيه جميع المسلمين^(٧)، ومثل ما أوضحت الأحاديث النبوية الشريفة أن أمر الخلافة في قريش، فإنها حذرت من الانقياد الأعمى لهم، وأن هذا الأمر فيهم ما أقاموا الدين كما سلف في حديث معاوية، وكما جاء في حديث أنس: إن استرحموا فرحموا، وإن عاهدوا أوفوا، وإن حكموا عدلوا، فمن لم يفعل ذلك منهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين^(٨). وبهذا حذرت الأحاديث من اتباع قريش إن زاغوا عن الحكم بما أنزل الله فإن لم يمثلوا ويطبقوا مثل هذه الشروط، فإنهم سيصبحون خطراً على الأمة، وحذرت الأحاديث الشريفة من اتباعهم على غير ما أنزل الله، ودعت إلى اجتنابهم والبعد عنهم واعتزالهم، لما سترتب على مؤازرتهم آنذاك من مخاطر على مصير الأمة، قال ﷺ: «إن

(١) مسلم، كتاب الإمارة رقم (١٨٢١).

(٢) البخاري، كتاب الأحكام رقم (٧١٤٠).

(٣) مسلم، كتاب الإمارة رقم (١٨١٨).

(٤) الفتح الربيعي للساعاتي، باب الخلافة ج ٥ (٦٥/٢٣)؛ ابن أبي شيبة (٥٤٤/٥).

(٥) المصنف لأبي شيبة (٥٤٤/٥).

(٦) (٧، ٦) الأنصار في العصر الراشدي، ص ١١١.

(٨) مصنف ابن أبي شيبة (٥٤٤/٥).

هلاک أمتی أو فساد أمتی رؤوس أغیلمة سفهاء من قریش^(١). وعندما سئل ﷺ : فما تأمرنا؟ قال ﷺ : «لو أن الناس اعتزلوهم»^(٢).

ومن هذه النصوص تتضح الصورة لمسألة الأئمة من قریش، وأن الانتصار انقادوا لقریش ضمن هذه الضوابط وعلى هذه الاسس، وهذا ما أكدوه فی بیعاتهم لرسول الله : «على السمع والطاعة، والصبر على الأثرة، وأن لا يتنازعا الأمر أهله، إلا أن يروا كفراً بواحاً عندهم من الله فيه برهان»^(٣). فقد كان للانتصار تصور تام عن مسألة الخلافة، وإنها لم تكن مجهولة عندهم، وأن حديث «الأئمة من قریش» كان يرويه كثير منهم، وأن الذين لا يعلمونه سكتوا عندما رواه لهم أبو بكر الصديق، ولهذا لم يراجع أحد من الانتصار عندما استشهد به، فأمر الخلافة تم بالتشاور والاحتكام إلى النصوص الشرعية والعقلية التي أثبتت أحقية قریش بها، ولم يسمع عن أحد من الانتصار بعد بيعة السقيفة أنه دعا نفسه بالخلافة، مما يؤكد اقتناع الانتصار وتصديقهم لما تمّ التوصل إليه من نتائج^(٤)، وبهذا يتهاافت ويسقط قول من قال : إن حديث الأئمة من قریش شعار رفعته قریش لاستلاب الخلافة من الانتصار أو أنه : رأى لأبي بكر وليس حديثاً رواه عن الرسول، وإنما كان فكراً سياسياً قرشياً، كان شائعاً في ذلك العصر، يعكس ثقل قریش في المجتمع العربي في ذلك الحين، وعلى هذا فإن نسبة هذه الأحاديث إلى أبي بكر وأنها شعار لقریش، ما هي إلا صورة من صور التشويه التي يتعرض لها تاريخ العصر الراشدي وصدر الإسلام، الذي قام أساساً على جهود المهاجرين والأنصار ومن تبعهم بإحسان، وعلى روابط الأخوة المتينة بين المهاجرين والأنصار، حتى قال فيهم أبو بكر : نحن والأنصار كما قال القائل :

أَبْرَأُ أَنْ يَمْلُونَا وَلَوْ أَنَّ أَمْنًا تَلَقَى الَّذِينَ يَلْقَوْنَ مِنَّا مَلَّتْ^(٥)

(١) البخاري، كتاب الفتن رقم (٧٠٥٨).

(٢) دلائل النبوة للبيهقي (٦/٤٦٤)؛ الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان رقم (٦٧١٣).

(٣) البخاري، كتاب الفتن رقم (٧٠٥٦).

(٤، ٥) الانتصار في العصر الراشدي، ص ١١٦.

٦- الأحاديث التي أشارت إلى خلافة أبي بكر رضي الله عنه :

الأحاديث النبوية التي جاء التنبيه فيها على خلافة أبي بكر رضي الله عنه كثيرة شهيرة متواترة ظاهرة الدلالة، إما على وجه التصريح أو الإشارة، ولاشتهاها وتواترها صارت معلومة من الدين بالضرورة بحيث لا يسمع أهل البدعة إنكارها^(١)، ومن تلك الأحاديث :

(أ) عن جبير بن مطعم قال : أتت امرأة النبي ﷺ فأمرها أن ترجع إليه، قالت : أرايت إن جئت ولم أجدك - كأنها تقول الموت - قال ﷺ : «إن لم تجدني فأتني أبا بكر»^(٢).

قال ابن حجر: وفي الحديث أن مواعيد النبي ﷺ كانت على من يتولى الخلافة بعده تنجيها، وفيه رد على الشيعة في زعمهم أنه نص على استخلاف علي والعباس^(٣).

(ب) عن حذيفة قال : كنا عند النبي ﷺ جلوساً فقال : «إني لا أدري ما قدر بقائي فيكم فاقتدوا باللذين من بعدي وأشار إلى أبي بكر وعمر، وتمسكوا بعهد عمار وما حدثكم ابن مسعود فصدقوه»^(٤).

فقوله ﷺ : «اقتدوا باللذين من بعدي» أي : بالخليفين اللذين يقومان من بعدي وهما أبو بكر وعمر، وحث على الاقتداء بهما لحسن سيرتهما وصدق سريرتهما، وفي الحديث إشارة لأمر الخلافة^(٥).

(ج) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : «بينما أنا نائم أريت أني أنزع على حوضي أسقى الناس فجاءني أبو بكر فأخذ الدلو من يدي ليروحني فنزع الدلوين وفي نزعهم ضعف والله يغفر له، فجاء ابن الخطاب فأخذ منه فلم أر نزع رجل قط أقوى منه حتى تولى الناس والحوض ملآن يتفجر»^(٦).

(١) عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة (٢/ ٥٣٩).

(٢) مسلم (٤/ ١٨٥٦، ١٨٥٧)؛ البخاري رقم (٣٦٥٩).

(٣) فتح الباري (٧/ ٢٤).

(٤) سلسلة الأحاديث الصحيحة للألباني (٣/ ٢٣٢-٢٣٦).

(٥) تحفة الأحوذى بشرح الترمذی (١٠/ ١٤٧).

(٦) مسلم (٤/ ١٨٦١، ١٨٦٢).

قال الشافعي رحمه الله: رؤيا الانبياء وحى وقوله: وفي نزعه ضعف قصر مدته وعجلة موته وشغله بالحرب لاهل الردة عن الافتتاح والتزيد الذي بلغه عمر في طول مدته^(١).

(د) قالت عائشة: قال لي رسول الله ﷺ في مرضه: «ادعى لي أبا بكر، وأخاك حتى أكتب كتاباً فإنني أخاف أن يتمنى متمنى ويقول قائل: أنا أولى. ويأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر»^(٢).

دل هذا الحديث دلالة واضحة على فضل الصديق رضى الله عنه، حيث أخبر النبي ﷺ بما سيقع في المستقبل بعد التحاقه بالرفيق الأعلى، وأن المسلمين يابون عقد الخلافة لغيره رضى الله عنه، وفي الحديث إشارة أنه سيحصل نزاع، ووقع كل ذلك كما أخبر عليه الصلاة والسلام، ثم اجتمعوا على أبي بكر رضى الله عنه^(٣).

(هـ) عن عبيد الله بن عبد الله قال: دخلت على عائشة فقلت لها: ألا تحدثيني عن مرض رسول الله ﷺ؟ قالت: بلى، ثقل النبي ﷺ فقال: «أصلى الناس؟». قلنا: لا وهم ينتظرونك يا رسول الله! قال: «ضعوا لي ماء في المِخضَبِ»^(٤). ففعلنا فاغتسل ثم ذهب لينوء^(٥)، فاغشى عليه، ثم أفاق فقال: «أصلى الناس؟». قلنا: لا وهم ينتظرونك يا رسول الله! فقال: «ضعوا لي ماء في المِخضَبِ». ففعلنا فاغتسل، ثم ذهب لينوء فاغشى عليه ثم أفاق فقال: «أصلى الناس؟». قلنا: لا وهم ينتظرونك يا رسول الله! قالت: والناس عكوف في المسجد ينتظرون رسول الله ﷺ لصلاة العشاء الآخرة قالت: فأرسل رسول الله ﷺ إلى أبي بكر أن يصلي بالناس فاتاه الرسول فقال: إن رسول الله ﷺ يأمر أن تصلي بالناس، فقال أبو بكر، وكان رجلاً رقيقاً: يا عمر صل بالناس قال: فقال عمر: أنت أحق بذلك، قالت: فصلى بهم أبو بكر تلك الأيام، ثم إن رسول الله ﷺ وجد من نفسه خفة فخرج بين رجلين أحدهما العباس لصلاة الظهر وأبو بكر يصلي بالناس، فلما رآه أبو بكر ذهب ليتأخر فإوماً إليه النبي ﷺ أن لا يتأخر، وقال لهما: «أجلساني إلى جنبه». فأجلساه إلى جنب أبي بكر وكان أبو بكر يصلي وهو قائم بصلاة النبي ﷺ

(١) الاعتقاد للبيهقي، ص ١٧١.

(٢) مسلم (١٨٥٧/٤).

(٣) عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة (٥٤٢/٢).

(٤) المِخضَب: هي إجانة تغسل فيها الثياب.

(٥) ينوء: أى يقوم ويتنهض (شرح النووي، ١٣٦/٤).

والناس يصلون بصلاة أبي بكر والنبي ﷺ قاعد. قال عبيد الله: فدخلت على عبد الله بن عباس فقلت له: ألا أعرض عليك ما حدثتني عائشة عن مرض رسول الله ﷺ فقال: هات، فعرضت حديثها عليه فما أنكر منه شيئاً غير أنه قال: أسئت لك الرجل الذي كان مع العباس؟ قلت: لا، قال: هو علي^(١).

هذا الحديث اشتمل على فوائد عظيمة منها: فضيلة أبي بكر الصديق رضى الله عنه وترجيحه على جميع الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين وتفضيله، وتنبه على أنه أحق بخلافة رسول الله ﷺ من غيره، ومنها أن الإمام إذا عرض له عذر عن حضور الجماعة استخلف من يصلى بهم، وأنه لا يستخلف إلا أفضلهم، ومنها فضيلة عمر بعد أبي بكر رضى الله عنه، لأن أبا بكر رضى الله عنه لم يعدل إلى غيره^(٢).

(و) قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه: لما قبض رسول الله ﷺ قالت الانصار: منا أمير ومنكم أمير، قال: فاتاهم عمر رضى الله عنه فقال: يا معشر الانصار، الستم تعلمون أن رسول الله ﷺ قد أمر أبا بكر أن يؤم الناس فايكم تطيب نفسه أن يتقدم أبا بكر رضى الله عنه؟ فقالت الانصار: نعوذ بالله أن نتقدم أبا بكر^(٣).

(ز) روى ابن سعد بإسناده إلى الحسن قال: قال علي: لما قبض النبي ﷺ نظرنا في أمرنا فوجدنا النبي ﷺ قد قدم أبا بكر في الصلاة فرضينا لدنيانا من رضى رسول الله ﷺ لدنيانا، فقدمنا أبا بكر^(٤).

وقد علق أبو الحسن الأشعري على تقديم رسول الله ﷺ لأبي بكر في الصلاة فقال: وتقديمه له أمر معلوم بالضرورة من دين الإسلام. قال: وتقديمه له دليل على أنه أعلم الصحابة وأقرؤهم لما ثبت في الخبر المتفق على صحته بين العلماء أن رسول الله ﷺ قال: «يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله فإن كانوا في القراءة سواء فأعلمهم بالسنة، فإن كانوا في السنة سواء فأكبرهم سناً، فإن كانوا في السن سواء فأقدمهم إسلاماً». - قال ابن كثير -

(١) عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة (٢/ ٥٤٢). مسلم رقم (٤١٨)؛ البخارى رقم (٦٨٧).

(٢) شرح النووي (٤/ ١٣٧).

(٣) المستدرك (٣/ ٦٧).

(٤) الطبقات لابن سعد (٣/ ١٨٣).

وهذا من كلام الأشعري رحمه الله مما ينبغي أن يكتب بماء الذهب، ثم قد اجتمعت هذه الصفات كلها في الصديق رضي الله عنه وأرضاه (١).

هذا ولاهل السنة قولان في إمامة أبي بكر رضي الله عنه من حيث الإشارة إليها بالنص الخفي أو الجلي، فمنهم من قال: إن إمامة أبي بكر رضي الله عنه ثابتة بالنص الخفي والإشارة، وهذا القول ينسب إلى الحسن البصري رحمه الله تعالى وجماعة من أهل الحديث (٢)، وهو رواية عن الإمام أحمد بن حنبل (٣)، ورحمة الله عليه، واستدل أصحاب هذا القول بتقديم النبي ﷺ له في الصلاة وبأمره ﷺ بسد الأبواب إلا باب أبي بكر، ومنهم من قال: إن خلافة أبي بكر رضي الله عنه ثابتة بالنص الجلي وهذا قول طائفة من أهل الحديث (٤)، وبه قال أبو محمد بن حزم الظاهري (٥)، واستدل هذا الفريق بحديث المرأة التي قال لها: «إن لم تجدني فاتي أبا بكر» (٦). ويقولون لعائشة رضي الله عنها: «ادعي لي أبا بكر وأخاك حتى أكتب كتاباً فأني أخاف أن يتمني متمن ويقول قائل: أنا أولى وبأبي الله والمؤمنون إلا أبا بكر» (٧). وحديث رؤياه ﷺ أنه على حوض يسقي الناس فجاء أبو بكر فترع الدلو من يده ليروحه (٨).

والذي أميل إليه ويظهر لي من خلال البحث: أن المصطفى ﷺ يأمر المسلمين بأن يكون الخليفة عليهم من بعده أبا بكر رضي الله عنه، وإنما دلهم عليها لإعلام الله سبحانه وتعالى له بأن المسلمين سيختارونه لما له من الفضائل العالية التي ورد بها القرآن والسنة وفاق بها غيره من جميع الأمة المحمدية رضي الله عنه وأرضاه (٩).

قال ابن تيمية رحمه الله: والتحقيق أن النبي ﷺ دل المسلمين على استخلاف أبي بكر وأرشدهم إليه بأمور متعددة من أقواله وأفعاله، وأخبر بخلافته إخباراً رضي بذلك

(١) البدلية والنهاية (٥/٢٦٥).

(٢) منهاج السنة لابن تيمية (١/١٣٤، ١٣٥).

(٣) نفس المصدر السابق (١/١٣٤).

(٤) عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة (٢/٥٤٧).

(٥) الفصل في الملل والأهواء والنحل (٤/١٠٧).

(٦) مسلم (٤/١٨٥٦، ١٨٥٧).

(٧) مسلم (٤/١٨٥٧) حديث رقم (٢٣٨٧).

(٨) مسلم (٤/١٨٦١، ١٨٦٢).

(٩) عقيدة أهل السنة والجماعة (٢/٥٤٨).

حامد له وعزم على أن يكتب بذلك عهداً، ثم علم أن المسلمين يجتمعون عليه فترك الكتاب اكتفاء بذلك ... فلو كان التعيين مما يشتهه على الأمة لبينه رسول الله ﷺ بياناً قاطعاً للعذر، ولكن لما دلهم دلالات متعددة على أن أبا بكر هو المتعين وفهموا ذلك حصل المقصود، ولهذا قال عمر بن الخطاب في خطبته التي خطبها بمحضر من المهاجرين والانصار: وليس فيكم من تقطع إليه الاعناق مثل أبي بكر ... إلى أن قال: فخلافة أبي بكر الصديق دلت النصوص الصحيحة على صحتها وثبوتها ورضا الله ورسوله ﷺ له بها، وانعقدت بمبايعة المسلمين له واختيارهم إياه اختياراً استندوا فيه إلى ما عملوه من تفضيل الله ورسوله، فصارت ثابتة بالنص والإجماع جميعاً، لكن النص دل على رضا الله ورسوله بها وأنها حق وأن الله أمر بها وقدرها، وأن المؤمنين يختارونها وكان هذا أبلغ من مجرد العهد بها، لأنه حينئذ كان يكون طريق ثبوتها مجرد العهد، وأما إذا كان المسلمون قد اختاروه من غير عهد ودلت النصوص على صوابهم فيما فعلوه ورضا الله ورسوله بذلك، كان ذلك دليلاً على أن الصديق كان فيه من الفضائل التي بان بها عن غيره ما علم المسلمون به أنه أحقهم بالخلافة فإن ذلك لا يحتاج فيه إلى عهد خاص^(١).

٧- انعقاد الإجماع على خلافة الصديق رضي الله عنه:

أجمع أهل السنة والجماعة سلفاً وخلفاً على أن أحق الناس بالخلافة بعد النبي ﷺ أبو بكر الصديق رضي الله عنه، لفضله وسابقته ولتقديم النبي ﷺ إياه في الصلوات على جميع الصحابة، وقد فهم أصحاب النبي ﷺ مراد المصطفى عليه الصلاة والسلام من تقديمه في الصلاة، فأجمعوا على تقديمه في الخلافة ومتابعته ولم يتخلف منهم أحد، ولم يكن الرب جل وعلا ليجمعهم على ضلالة، فبايعوه طائعين وكانوا لأوامره ممتثلين ولم يعارض أحد في تقديمه^(٢)، فعندما سئل سعيد بن زيد: متى يبيع أبو بكر؟ قال: يوم مات رسول الله ﷺ كرهوا أن يبقوا بعض يوم وليسوا في جماعة^(٣)، وقد نقل جماعة من أهل العلم المعتبرين إجماع الصحابة ومن جاء بعدهم من أهل السنة والجماعة على أن أبا بكر رضي الله عنه أولى بالخلافة من كل أحد^(٤). وهذه بعض أقوال أهل العلم:

(١) منهاج السنة (١/١٣٩-١٤١)، مجموع الفتاوى (٢٥/٤٧-٤٩).

(٢) عقيدة أهل السنة في الصحابة (٢/٥٥٠).

(٣) أباطيل يجب أن تمحى من التاريخ، إبراهيم شعوط، ص ١٠١.

(٤) عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة (٢/٥٥٠).

(أ) قال الخطيب البغدادي - رحمه الله - : أجمع المهاجرون والأنصار على خلافة أبي بكر قالوا له : يا خليفة رسول الله ولم يسم أحد بعده خليفة، وقيل : إنه قبض النبي ﷺ عن ثلاثين ألف مسلم كل قال لأبي بكر : يا خليفة رسول الله ورضوا به من بعده رضى الله عنهم (١).

(ب) وقال أبو الحسن الأشعري : أثنى الله - عز وجل - على المهاجرين والأنصار والسابقين إلى الإسلام، ونطق القرآن بمدح المهاجرين والأنصار في مواضع كثيرة وأثنى على أهل بيعة الرضوان، فقال عز وجل : ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ [الفتح : ١٨] . قد أجمع هؤلاء الذين أثنى الله عليهم ومدحهم على إمامة أبي بكر الصديق رضى الله عنه، وسموه خليفة رسول الله وبايعوه وانقادوا له وأقروا له بالفضل، وكان أفضل الجماعة في جميع الخصال التي يستحق بها الإمامة من العلم والزهد وقوة الرأي وسياسة الأمة وغير ذلك (٢).

(ج) وقال عبد الملك الجويني : أما إمامة أبي بكر رضى الله عنه فقد ثبتت بإجماع الصحابة فإنهم أطبقوا على بذل الطاعة والانقياد لحكمه ... وما تخرص به الروافض من إبداء على شراساً (٣)، وشماساً (٤) في عقد البيعة له كذب صريح، نعم لم يكن رضى الله عنه في السقيفة، وكان مستخلياً بنفسه قد استفزه الحزن على رسول الله ﷺ، ثم دخل فيما دخل الناس فيه وبايع أبا بكر على ملا من الشهداء (٥).

(د) وقال أبو بكر الباقلاني في معرض ذكره للإجماع على خلافة الصديق رضى الله عنه : وكان رضى الله عنه مفروض الطاعة لإجماع المسلمين على طاعته وإمامته وانقيادهم له، حتى قال أمير المؤمنين على عليه السلام مجيباً لقوله رضى الله عنه لما قال : أقبلوني فلست بخيركم، فقال : لا نقيلك ولا نستقيلك، قدمك رسول الله ﷺ لدينا إلا نرضاك لدينا، يعني بذلك حين قدمه للإمامة في الصلاة مع حضوره وإستنابته في إمارة الحج،

(١) تاريخ بغداد (١٠/١٣٠، ١٣١).

(٢) الإبلنة عن أصول الديانة، ص ٦٦.

(٣) الشراس : شدة المعاملة، مختار الصحاح ص ٣٤٦.

(٤) وشماساً : أى صعب الخلق. لسان العرب (٦/١١١).

(٥) كتاب الإرشاد، ص ٣٦١.

فأمرك علينا، وكان رضى الله عنه أفضل الأمة وأرحمهم إيماناً وأكملهم فهماً وأوفرهم علماً^(١).

٩- منصب الخلافة والخليفة:

الخلافة الإسلامية هي المنهج الذى اختارته الأمة الإسلامية وأجمعت عليه طريقةً وأسلوباً للحكم تنظم من خلاله أموراً وترعى مصالحها، وقد ارتبطت بشاة الخلافة بحاجة الأمة لها واقتناعها بها، ومن ثم كان إصرار المسلمين فى اختيار خليفة لرسول الله ﷺ، يقول الإمام أبو الحسن الماوردى: إن الله جلّت قدرته ندب للأمة زعيماً خلف به النبوة وحاط به الملة، وفوض إليه السياسة ليصدر التدبير عن دين مشروع، وتجتمع الكلمة على رأى متبوع، فكانت الإمامة أصلاً عليه استقرت قواعد الملة، وانتظمت به مصالح العامة حتى استثبتت به الأمور العامة، وصدرت عنه الولايات الخاصة^(٢).

لقد كان على الأمة الإسلامية أن تواجه الموقف الصعب الذى نشأ عن انتقال الرسول ﷺ إلى الرفيق الأعلى، وأن تحسم أموراً بسرعة وحكمة ولا تدع مجالاً لانقسام قد يتسرب منه الشك إلى نفوس أفرادها، أو للضعف أن يتسلل إلى أركان البناء الذى شيده رسول الله ﷺ^(٣).

ولما كانت الخلافة هي نظام حكم المسلمين، فقد استمدت أصولها من دستور المسلمين، من القرآن الكريم ومن سنة النبى ﷺ^(٤)، وقد تحدث الفقهاء عن أسس الخلافة الإسلامية فقالوا بالشورى والبيعة وهما - أصلاً - قد أشير إليهما فى القرآن الكريم^(٥)، ومنصب الخلافة أحياناً يطلق عليه لفظ الإمامة أو الإمارة، وقد أجمع المسلمون على وجوب الخلافة، وأن تعيين الخليفة فرض على المسلمين برعى شؤون الأمة ويقيم الحدود ويعمل على نشر الدعوة الإسلامية وعلى حماية الدين والأمة بالجهاد وعلى

(١) الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به، ص ٦٥.

وتجدر الإشارة إليه أن الذى ذكرت فيه النصوص التى فيها الإشارة إلى خلافة الصديق، اختصرتها من الكتاب القيم «عقيدة أهل السنة والجماعة فى الصحابة الكرام» للدكتور ناصر بن عائض حسن الشيخ.

(٢) الأحكام السلطانية، ص ٣.

(٣) عصر الخلفاء الراشدين، د. فتحية النبراوى، ص ٢٢.

(٤، ٥) عصر الخلفاء الراشدين، ص ٢٣.

تطبيق الشريعة وحماية حقوق الناس ورفع المظالم وتوفير الحاجات الضرورية لكل فرد . وهذا ثابت بالقرآن والسنة والإجماع^(١) .

وقد قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ [النساء: ٥٩] .

وقال تعالى : ﴿ يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ ﴾ [ص: ٢٦] .

وقال ﷺ : «من خلع يداً من طاعة لقي الله يوم القيامة لا حجة له»^(٢) ، ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية»^(٣) .

وأما الإجماع فالصحابية رضوان الله عليهم لم ينتظروا حتى يتم دفن الرسول ﷺ ، وتوافدوا للاتفاق على إمام أو خليفة، وعلل أبو بكر قبول هذه الأمانة وهو خوفه أن تكون فتنة أى من عدم تعيين خليفة للمسلمين^(٤) . قال الشهرستاني في ذلك: ما دار في قلبه ولا في قلب أحد أنه يجوز خلو الأرض من إمام . فدل ذلك كله على أن الصحابة وهم الصدر الاول كانوا عن بكرة أبيهم متفقين على أنه لا بد من إمام، فذلك الإجماع على هذا الوجه دليل قاطع على وجوب الإمام^(٥) .

هذا وليس صحيحاً ما يروجه الحاقدون أن الطمع في الرئاسة سبب الانشغال بالخلافة عن دفن النبي ﷺ^(٦) .

هذا وقد عرف ابن خلدون الخلافة: هي حمل الكافة على مقتضى النظر الشرعى في مصالحهم الآخروية والدنيوية الراجعة إليها، إذ أحوال الدنيا ترجع كلها عند الشارع إلى

(١) العلامة والخلفاء الراشدون، ص ٥٨ .

(٢) لا حجة له في فعله ولا تنفعه .

(٣) مسلم (١٤٧٨/٣) رقم (١٨٥١) .

(٤) الخلافة والخلفاء الراشدون، ص ٥٩ .

(٥) الملل والنحل للشهرستاني (٨٣/٧)؛ نظام الحكم، محمود الخالدي، ص (٢٣٧ - ٢٤٨) .

(٦) الخلافة والخلفاء الراشدون، ص ٤٩ .

اعتبارها بمصالح الآخرة، فهي في الحقيقة خلافة عن صاحب الشرع في حراسة هذا الدين وسياسة الدنيا به^(١).

وقد تحدث العلامة أبو الحسن الندوى عن شروط خلافة النبي ومتطلباتها، وقد أثبت بالأدلة والحجج من خلال سيرة الصديق بأن أيا بكر كانت شروط خلافة النبي متحققة فيه، ونذكر هذه الشروط بإيجاز وبدون ذكر الشواهد التي ذكرها الندوى وقد بينتها في هذا الكتاب متناثرة، فاهم هذه الشروط:

(أ) يمتاز بأنه ظل طوال حياته بعد الإسلام متمتعاً بثقة رسول الله ﷺ به وشهادته له، واستخلافه إياه في القيام ببعض أركان الدين الأساسية، وفي مهمات الأمور، والصحبة في مناسبات خطيرة دقيقة لا يستصحب فيها الإنسان إلا من يثق به كل الثقة، ويعتمد عليه كل الاعتماد.

(ب) يمتاز هذا الفرد بالتماسك والصمود في وجه الأعاصير والعواصف التي تكاد تعصف بجوهر الدين ولبه، وتحبط مساعي صاحب رسالته، وتنخلع لها قلوب كثير من قوى إيمانهم وطالت صحبتهم، ولكن يثبت هذا لفرد في وجهها ثبوت الجبال الراسيات، ويمثل دور خلفاء الأنبياء الصادقين الراشدين، ويكشف الغطاء عن العيون، وينفض الغبار عن جوهر الدين وعقيدته الصحيحة.

(ج) يمتاز هذا الفرد في فهمه الدقيق للإسلام، وبمعايشته له في حياة النبي ﷺ على اختلاف أطواره وألوانه من سلم وحرب، وخوف وأمن، ووحدانية واجتماع، وشدة ورخاء.

(د) يمتاز بشدة غيرته على أصالة هذا الدين وبقائه على ما كان عليه في عهد نبيه، غيرة أشد من غيرة الرجال على الأعراض والكرامات، والأزواج والأمهات، والبنين والبنات لا يحوله عن ذلك خوف أو طمع أو تأويل أو عدم موافقة من أقرب الناس وأحبهم إليه.

(هـ) يكون دقيقاً كل الدقة وحريصاً أشد الحرص في تنفيذ رغبات الرسول الذي

(١) المقدمة، ص ١٩١.

يخلفه في أمته بعد وفاته، لا يحيد عن ذلك قيد شعرة، ولا يساوم فيه أحداً، ولا يخاف لومة لائم.

(و) يمتاز بالزهد في متاع الدنيا والتمتع به، زهداً لا يُتصور فوقه إلا عند إمامه وهاديه سيد الأنبياء عليه الصلاة والسلام، وأن لا يخطر بباله تأسيس الملك والدولة وتوسيعهما لصالح عشيرته وورثته، كما اعتادت ذلك الأسر الملوكية الحاكمة في أقرب الدول والحكومات من جزيرة العرب، كالروم والفرس^(١).

وقد اجتمعت هذه الصفات والشروط كلها في سيدنا أبي بكر رضي الله عنه، كما تمثلت في حياته وسيرته في حياة الرسول ﷺ، قبل الخلافة وبعد الخلافة إلى أن توفاه الله تعالى، بحيث لا يسع منكر أن ينكره أو مُشككاً يشكك في صحته، فقد تحقق بطريق البدهة والتواتر^(٢).

هذا وقد قام أهل الحل والعقد في سقيفة بنى ساعدة ببيعة الصديق بيعة خاصة ثم رشحوه للناس في اليوم الثاني، وبايعته الأمة في المسجد البيعة العامة^(٣).

وقد أفرز ما دار في سقيفة بنى ساعدة مجموعة من المبادئ منها: أن قيادة الأمة لا تقام إلا بالاختيار، وأن البيعة هي أصل من أصول الاختيار وشرعية القيادة، وأن الخلافة لا يتولاها إلا الأصلب ديناً والأكفأ إدارة، فاختيار الخليفة يكون وفق مقومات إسلامية، وشخصية، وأخلاقية، وأن الخلافة لا تدخل ضمن مبدأ الوراثة النسبية أو القبلية، وإن إثارة (قريش) في سقيفة بنى ساعدة باعتباره واقعاً يجب أخذه في الحسبان، ويجب اعتبار أي شيء مشابه ما لم يكن متعارضاً مع أصول الإسلام، وأن الحوار الذي دار في سقيفة بنى ساعدة قام على قاعدة الأمن النفسي السائد بين المسلمين حيث لا هرج ولا مرج، ولا تكذيب ولا مؤامرات ولا نقض للاتفاق، ولكن تسليم للنصوص التي تحكمهم حيث المرجعية في الحوار إلى النصوص الشرعية^(٤).

(١) المرتضى، سيرة أبي الحسن علي بن أبي طالب، ص (٦٥، ٦٦).

(٢) سيرة أبي الحسن علي بن أبي طالب، ص ٦٧.

(٣) الخلافة والخلفاء الراشدون، ص (٦٦، ٦٧).

(٤) دراسات في عهد النبوة والخلافة الراشدة للشجاع، ص ٢٥٦.

وقد استندل الدكتور توفيق الشاوي على بعض الامثلة التي صدرت بالشورى الجماعية في عهد الراشدين من حادثة السقيفة، حيث قال :

● أول ما قرره اجتماع يوم السقيفة هو أن (نظام الحكم ودستور الدولة) يقرر بالشورى الحرة، تطبيقاً لمبدأ الشورى الذى نص عليه القرآن، ولذلك كان هذا المبدأ محل إجماع، وسند هذا الإجماع النصوص القرآنية التى فرضت الشورى، أى أن هذا الإجماع كشف وأكد أول أصل شرعى لنظام الحكم فى الإسلام وهو الشورى الملزمة، وهذا أول مبدأ دستورى تقرر بالإجماع بعد وفاة رسولنا ﷺ، ثم إن هذا الإجماع لم يكن إلا تأييداً وتطبيقاً لنصوص الكتاب والسنة التى أوجبت الشورى.

● تقرر يوم السقيفة أيضاً أن اختيار رئيس الدولة أو الحكومة الإسلامية وتحديد سلطاته يجب أن يتم بالشورى، أى: بالبيعة الحرة التى تمنحه تفويضاً ليتولى الولاية بالشروط والقيود التى يتضمنها عقد البيعة الاختيارية الحرة - الدستور فى النظم المعاصرة -، وكان هذا ثانياً المبادئ الدستورية التى أقرها الإجماع، وكان قراراً إجماعياً كالقرار السابق.

● تطبيقاً للمبدأين السابقين، قرر اجتماع السقيفة اختيار أبى بكر ليكون الخليفة الأول للدولة الإسلامية^(١).

ثم إن هذا الترشيح لم يصح نهائياً إلا بعد أن تمت له البيعة العامة، أى: موافقة جمهور المسلمين فى اليوم التالى بمسجد الرسول ﷺ، ثم قبوله لها بالشروط التى ذكرها فى خطابه الذى ألقاه^(٢)، وسنأتى على ذلك بالتفصيل بإذن الله تعالى.

(١) مقه الشورى والاستشارة، د. توفيق الشاوي، ص ١٤٠.

(٢) نفس المصدر السابق، ص ١٤٢.

المبحث الثاني

البيعة العامة، وإدارة الشؤون الداخلية

أولاً: البيعة العامة :

بعد أن تمت بيعة أبي بكر رضى الله عنه البيعة الخاصة في سقيفة بنى ساعدة، كان لعمر رضى الله عنه في اليوم التالي موقف في تأييد أبي بكر، وذلك في اليوم التالي حينما اجتمع المسلمون للبيعة^(١) العامة. قال أنس بن مالك : لما بويع أبو بكر في السقيفة وكان الغد جلس أبو بكر على المنبر، فقام عمر فتكلم قبل أبي بكر فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله، ثم قال : أيها الناس إني كنت قلت لكم بالأمس مقالة ما كانت وما وجدتها في كتاب الله، ولا كانت عهداً عهداً إلى رسول الله ﷺ، ولكني قد كنت أرى أن رسول الله ﷺ سيدبر أمرنا - يقول : يكون آخرنا - وإن الله قد أبقي فيكم كتابه الذي به هدى الله ورسوله ﷺ، فإن اعتصمتم به هذاكم الله لما كان هداه له، وإن الله قد جمع أمركم على خيركم؛ صاحب رسول الله ﷺ، وثاني اثنين إذ هما في الغار، فقوموا فبايعوه، فبايع الناس أبا بكر بعد بيعة السقيفة، ثم تكلم أبو بكر فحمد الله وأثنى عليه بالذي هو أهله، ثم قال : أما بعد أيها الناس، فإني قد وليت عليكم ولست بخيركم، فإن أحسنت فأعينوني، وإن أسأت فقوموني، الصدق أمانة والكذب خيانة، والضعيف فيكم قوى عندي حتى أرجع عليه حقه إن شاء الله، والقوى فيكم ضعيف عندي حتى آخذ الحق منه إن شاء الله، لا يدع قوم الجهاد في سبيل الله إلا خذلهم الله بالذل، ولا تشيع الفاحشة في قوم إلا عمهم الله بالبلاء، أطيعوني ما أطعت الله ورسوله فإذا عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم، قوموا إلى صلاتكم يرحمكم الله^(٢).

وقال عمر لأبي بكر يومئذ : اصعد المنبر، فلم يزل به حتى صعد المنبر فبايعه الناس عامة^(٣).

وتعتبر هذه الخطبة الرائعة من عيون الخطب الإسلامية على إيجازها، وقد قرر

(١) عصر الخلفاء الراشدين، د. فتحة النيراي، ص ٣٠.

(٢) البداية والنهاية (٦/٣٠٥، ٣٠٦) إسناده صحيح.

(٣) البخاري، الأحكام، رقم (٧٢١٩).

الصديق فيها قواعد العدل والرحمة في التعامل بين الحاكم والمحكوم، وركز على أن طاعة ولي الأمر مترتبة على طاعة الله ورسوله، ونص على الجهاد في سبيل الله لأهميته في إعزاز الأمة، وعلى اجتناب الفاحشة لأهمية ذلك في حماية المجتمع من الانهيار والفساد^(١)، من خلال الخطبة والأحداث التي تمت بعد وفاة الرسول يمكن للباحث أن يستنبط بعض ملامح نظام الحكم في بداية عهد الخلافة الراشدة والتي من أهمها:

١- مفهوم البيعة:

عرّف العلماء البيعة بتعاريف عدة منها تعريف ابن خلدون: العهد على الطاعة لولي الأمر^(٢)، وعرفها بعضهم بقوله: البيعة على التعاقد على الإسلام^(٣)، وعرفت كذلك بأنها أخذ العهد والميثاق والمعاقدة على إحياء ما أحياه الكتاب والسنة، وإقامة ما أقامه^(٤)، وكان المسلمون إذا بايعوا الأمير جعلوا أيديهم في يده، تأكيداً للعهد والولاء، فأشبه ذلك الفعل البائع والمشتري، فسمى هذا الفعل ببيعة^(٥).

ونتعلم من مبايعة الأمة للصدّيق بأن الحاكم في الدولة الإسلامية إذا وصل إلى الحكم عن طريق أهل الحل والعقد، وبايعته الأمة بعد أن توفرت فيه الشروط المعتبرة، فيجب على المسلمين جميعاً مبايعة والاجتماع عليه، ونصرته على من يخرج عليه، حفاظاً على وحدة الأمة وتماسك بنيانها أمام الأعداء في داخل الدولة الإسلامية وخارجها^(٦).

قال ﷺ: «من مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية»^(٧)، فهذا الحديث فيه حث على وجوب إعطاء البيعة والتواعد على تركها، فمن مات ولم يبائع عاش على الضلال ومات على الضلال^(٨).

وقال رسول الله ﷺ: «ومن بايع إماماً فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه فليطعه ما

(١) التاريخ الإسلامي (٢٨/٩).

(٢) المقدمة، ص ٢٠٩.

(٣) جامع الأصول في أحاديث الرسول (٢٥٢/١).

(٤) نظام الحكم في الإسلام، عارف أبو عيد، ص ٢٤٨.

(٥) نفس المصدر السابق، ص ٢٥٠.

(٦) مسلم، كتاب الإمامة، رقم ١٨٥١.

(٨) نظام الحكم في الإسلام، ص ٢٥٠.

استطاع، فإن جاء آخر ينازعه فاضربوا عنق الآخر^(١).

فالشارع الحكيم قد رتب القتل وأمر به، نتيجة الخروج على الإمام، مما يدل على حرمة هذا الفعل، لأنه يطلببيعة أخرى بالبيعة الأولى التي هي فرض على المسلمين^(٢).

والذى يأخذ البيعة فى حاضرة الدولة هو الخليفة، وأما فى الأقاليم فقد يأخذها الإمام، وقد يأخذها نواب الإمام، كما حدث فى بيعة الصديق رضى الله عنه، فبيعة أهل مكة والطائف أخذها نواب الخليفة.

والذى تجب بيعتهم للإمام هم أهل الحل والعقد، وأهل الاختيار من علماء الأمة وقادتها، وأهل الشورى وأمراء الأمصار، وأما سائر الناس وعامتهم فيكفيهم دخولهم تحتبيعة هؤلاء، ولا يمنع العامة من البيعة بعدبيعة أهل الحل والعقد^(٣)، وهناك من العلماء من قال لابد من البيعة العامة، لأن الصديق لم يباشر مهامه كخليفة المسلمين إلا بعد البيعة العامة له من المسلمين^(٤).

والبيعة بهذا المعنى الخاص الذى تم للصديق لا تعطى إلا للإمام الأعظم فى الدولة الإسلامية ولا تعطى لغيره من الأشخاص سواء فى ظل الدولة الإسلامية أو عند فقدانها، لما يترتب على هذه البيعة من أحكام^(٥)، وخلاصة القول: إن البيعة بمعناها الخاص هى إعطاء الولاء والسمع والطاعة للخليفة مقابل الحكم بما أنزل الله تعالى، وأنها فى جوهرها وأصلها عقد وميثاق بين طرفين: الإمام من جهة وهو الطرف الأول، والأمة من جهة ثانية وهى الطرف الثانى، فالإمام يبايع على الحكم بالكتاب والسنة والخضوع التام للشرعية الإسلامية عفيفة وشرعية ونظام حياة، والأمة تبايع على الخضوع والسمع والطاعة للإمام فى حدود الشريعة.

فالببيعة خصيصة من خصائص نظام الحكم فى الإسلام تفرد به عن غيره من النظم

(١) مسلم، كتاب الإمارة رقم ١٨٥٢.

(٢) نظام الحكم فى الإسلام، ص ٢٥٣.

(٣) فقه الشورى، د. الشاوى، ص ٤٣٩؛ عصر الخلفاء الراشدين، ص ٣٠.

(٤) نظام الحكم فى الإسلام، ص ٢٥٤.

الأخرى فى القديم والحديث، ومفهومه أن الحاكم والأمة كليهما مقيد بما جاء به الإسلام من الأحكام الشرعية، ولا يحق لأحدهما سواء كان الحاكم أو الأمة ممثلة بأهل الحل والعقد، الخروج على أحكام الشريعة أو تشريع الأحكام التى تصادم الكتاب والسنة، أو القواعد العامة فى الشريعة، ويعد فعل مثل ذلك خروجاً على الإسلام، بل إعلان الحرب على النظام العام للدولة الإسلامية، بل أبعد من هذا نجد أن القرآن الكريم نفى عنهم صفة الإيمان^(١)، قال تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [النساء: ٦٥].

فهذا مفهوم البيعة من خلال عصر أبى بكر الصديق رضى الله عنه .

٢ مصدر التشريع فى دولة الصديق :

قال أبو بكر رضى الله عنه : اطيعونى ما أطعت الله ورسوله، فإن عصيت الله ورسوله فلا طاعة لى عليكم^(٢)، فمصدر التشريع عند الصديق :

١- القرآن الكريم :

قال تعالى : ﴿إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلْغَائِبِينَ خَصِيمًا﴾ [النساء: ١٠٥].

فهو المصدر الأول الذى يشتمل على جميع الأحكام الشرعية التى تتعلق بشئون الحياة، كما يتضمن مبادئ أساسية وأحكاماً قاطعة لإصلاح كل شعبة من شعب الحياة، كما بين القرآن الكريم للمسلمين كل ما يحتاجون إليه من أسس تقوم عليها دولتهم.

ب- السنة المطهرة :

هى المصدر الثانى الذى يستمد منه الدستور الإسلامى أصوله، ومن خلالها يمكن معرفة الصيغ التنفيذية والتطبيقية لأحكام القرآن^(٣).

إن دولة الصديق خضعت للشريعة، وأصبحت سيادة الشريعة الإسلامية فيها فوق كل تشريع وفوق كل قانون، وأعطت لنا صورة مضيئة مشرقة على أن الدولة الإسلامية

(١) نظام الحكم فى الإسلام، ص (١٥٢، ١٥٣).

(٢) البداية والنهاية (٣٠٦/٦).

(٣) فقه التمكن فى القرآن الكريم للصلاى، ص ٤٣٢.

دولة شريعة، خاضعة بكل أجهزتها لأحكام هذه الشريعة، والحاكم فيها مقيد بأحكامها لا يتقدم ولا يتأخر عنها^(١).

ففى دولة الصديق وفى مجتمع الصحابة، الشريعة فوق الجميع، يخضع لها الحاكم والمحكوم، ولهذا قيد الصديق طاعته التى طلبها من الأمة بطاعة الله ورسوله، لأن رسول الله ﷺ قال: «لا طاعة فى المعصية، إنما الطاعة فى المعروف»^(٢).

٣- حق الأمة فى مراقبة الحاكم ومحاسبته:

قال أبو بكر رضى الله عنه: «فإن أحسنت فأعينونى وإن أسأت فقومونى»^(٣).
فهذا الصديق يقر بحق الأمة وأفرادها فى الرقابة على أعماله ومحاسبته عليها، بل وفى مقاومته لمنع كل منكر يرتكبه، وإلزامه بما يعتبرونه الطريق الصحيح والسلوك الشرعى^(٤)، وقد أقر الصديق فى بداية خطابه للأمة أن كل حاكم معرض للخطأ والمخاسبة، وأنه لا يستمد سلطته من أى امتياز شخصى يجعل له أفضلية على غيره، لأن عهد الرسالات والرسل المعصومين قد انتهى، وإن آخر رسول كان يتلقى الوحي انتقل إلى جوار ربه، وقد كانت له سلطة دينية مستمدة من عصمته كنبى ومن صفته كرسول يتلقى التوجيه من السماء، ولكن هذه العصمة قد انتهت بوفاة ﷺ، وبعد وفاته ﷺ أصبح الحكم والسلطة مستمدة من عقد البيعة وتفويض الأمة له^(٥).

إن الأمة فى فقه أبى بكر لها إدارة حية واعية لها القدرة على المناصرة والمناصحة والمتابعة والتقوم، فالواجب على الرعية نصرة الإمام الحاكم بما أنزل الله ومعاضدته ومناصرته فى أمور الدين والجهاد، ومن نصرة الإمام الأيها، ومن معاضدته أن يحترم وأن يكرم، فقوامته على الأمة وقيادته لها لإعلاء كلمة الله، تستوجب إجلاله وإكرامه وتبجيله، إجلالاً وإكراماً لشرع الله الذى ينافع عنه ويدافع عنه. قال رسول الله ﷺ: «إن من إجلال الله تعالى: إكرام ذى الشبهة المسلم، وحامل القرآن غير المغالى فيه والجافى عنه،

(١) نظام الحكم فى الإسلام، (ص ٢٢٧).

(٢) البخارى رقم (٧١٤٥).

(٣) البداية والنهاية (٦/٣٠٥).

(٤، ٥) فقه الشورى والاستشارة، (ص ٤٤١).

وإكرام ذى السلطان المقسط»^(١)، والامة واجب عليها ان تُنصَح ولادة امرها قال ﷺ :
«الدين النصيحة» - ثلاثاً - قال الصحابة : لمن يا رسول الله ؟ قال : «الله - عز وجل -
ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم»^(٢). ولقد استقر في مفهوم الصحابة أن بقاء
الامة على الاستقامة رهن باستقامة ولائها، ولذلك كان من واجبات الرعية تجاه حكامهم
نصحهم وتقويمهم، ولقد أخذت الدولة الحديثة تلك السياسة الرائدة للصديق رضى الله
عنه، وترجمت ذلك إلى لجان متخصصة ومجالس شورى، تمد الحاكم بالخطط، وتزوده
بالمعلومات، وتشير عليه بما يحسن أن يقرره، والشئ المحزن أن كثيراً من الدول
الإسلامية تعرض عن هذا النظام الحكيم، فعظم مصيبتها في تسلط الحكام وجبروتهم،
والتخلف الذى يعم معظم ديار المسلمين ما هو إلا نتيجة لتسلط بغيض، (ودكتاتورية)
لعينة أماتت في الامة روح التنصيح والشجاعة، وبذرت فيها وزرعت بها الجبن والفرع إلا
من رحم ربي، وأما الامة التى تقوم بدورها في مراقبة الحاكم ومناصحته وتأخذ بأسباب
القوة والتمكين في الأرض، فتتطلى إلى آفاق الدنيا تبلغ دعوة الله^(٣).

٤ - إقرار مبدأ العدل والمساواة بين الناس :

قال ابو بكر رضى الله عنه : الضعيف فيكم قوى عندى حتى أرجع عليه حقه إن
شاء الله، والقوى فيكم ضعيف حتى آخذ الحق منه إن شاء الله^(٤).

إن من أهداف الحكم الإسلامى الحرص على إقامة قواعد النظام الإسلامى التى تساهم
فى إقامة المجتمع المسلم، ومن أهم هذه القواعد : الشورى والعدل، والمساواة والحريات،
ففى خطاب الصديق للامة أقر هذه المبادئ، فالشورى تظهر فى طريقة اختياره وبيعته
وفى خطبته فى المسجد الجامع، بحضور من جمهور المسلمين، وأما عدالته فتظهر فى نص
خطابه، ولا شك أن العدل فى فكر أبى بكر هو عدل الإسلام، الذى هو الدعامة
الرئيسية فى إقامة المجتمع الإسلامى والحكم الإسلامى، فلا وجود للإسلام فى مجتمع
يسوده الظلم ولا يعرف العدل.

(١) صحيح سنن أبى داود رقم (٣٥٠٤).

(٢) مسلم، كتاب الإيمان، باب أن الدين نصيحة رقم (٥٥).

(٣) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ٢٤٩.

(٤) البداية والنهاية (٣٠٥/٦).

إن إقامة العدل بين الناس أفراداً وجماعات ودولاً، ليست من الأمور التطوعية التي تترك لمزاج الحاكم أو الأمير وهواه، بل إن إقامة العدل بين الناس في الدين الإسلامي تعد من أقدس الواجبات وأهمها، وقد أجمعت الأمة على وجوب العدل^(١). قال الفخر الرازي - رحمه الله - : أجمعوا على أن من كان حاكماً وجب عليه أن يحكم بالعدل^(٢).

وهذا الحكم تؤيده النصوص القرآنية والسنة النبوية، إن من أهداف دولة الإسلام إقامة المجتمع الإسلامي الذي تسود فيه قيم العدل والمساواة ورفع الظلم ومحاربتة، بجميع أشكاله وأنواعه، وعليها أن تفسح المجال وتيسر السبل أمام كل إنسان يطلب حقه أن يصل إليه بأيسر السبل وأسرعها، دون أن يكلفه ذلك جهداً أو مالاً، وعليها أن تمنع أي وسيلة من الوسائل من شأنها أن تعيق صاحب الحق من الوصول إلى حقه.

لقد أوجب الإسلام على الحكام أن يقيموا العدل بين الناس دون النظر إلى لغاتهم أو أوطانهم أو أحوالهم الاجتماعية، فهو يعدل بين المتخاصمين ويحكم بالحق، ولا يهمل أن يكون المحكوم لهم أصدقاء أو أعداء، أغنياء أو فقراء، عمالاً أو أصحاب عمل^(٣)، قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ [المائدة: ٨].

لقد كان الصديق رضي الله عنه قدوة في عدله، يأسر القلوب ويبهز الألباب، فالعدل في نظره دعوة عملية للإسلام فيه تفتح قلوب الناس للإيمان، لقد عدل بين الناس في العطاء، وطلب منهم أن يكونوا عوناً له في هذا العدل، وعرض القصاص من نفسه في واقعة تدل على العدل والخوف من الله سبحانه^(٤)، فعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه : أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه قام يوم الجمعة فقال : إذا كنا بالغداة فاحضروا صدقات الإبل نقسمها، ولا يدخل علينا أحد إلا بإذن، فقالت امرأة لزوجها : خذ هذا الخطام لعل الله يرزقنا جملأً، فأتى الرجل فوجد أبا بكر وعمر رضي الله عنهما قد دخلا إلى الإبل فدخلا معهما، فالتفت أبو بكر فقال : ما ادخلك علينا؟ ثم أخذ منه

(١) فقه التمكن في القرآن الكريم، ص ٤٥٥.

(٢) تفسير الرازي (١٠/١٤١).

(٣) فقه التمكن في القرآن الكريم، ص ٤٥٩.

(٤) تاريخ الدعوة إلى الإسلام في عهد الخلفاء، ص ٤١٠.

الخطام فضربه، فلما فرغ أبو بكر من قسم الإبل دعا الرجل فأعطاه الخطام، وقال: استقد.. فقال عمر: والله لا يستقد ولا تجعلها سنة، قال أبو بكر: فمن لى من الله يوم القيامة؟ قال عمر: أرضه، فأمر أبو بكر غلامه أن يأتيه براحلة ورحلها وقطيفة وخمسة دنائير فأرضاه بها^(١).

وأما مبدأ المساواة الذى أقره الصديق فى بيانه الذى القاه على الأمة فيعد أحد المبادئ العامة التى أقرها الإسلام، وهى من المبادئ التى تساهم فى بناء المجتمع المسلم، وسبق به تشريعات وقوانين العصر الحاضر، ومما ورد فى القرآن الكريم تأكيداً لمبدأ المساواة قول الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ [الحجرات: ١٣].

إن الناس جميعاً فى نظر الإسلام سواسية، الحاكم والمحكوم، الرجال والنساء، العرب والعجم، الأبيض والأسود، لقد ألغى الإسلام الفوارق بين الناس بسبب الجنس أو اللون أو النسب أو الطبقة، والحكام والمحكومون كلهم فى نظر الشرع سواء^(٢)، وجاءت ممارسة الصديق لهذا المبدأ خير شاهد على ذلك حيث يقول: وليت عليكم ولست بخيركم، فإن أحسنت فأعينونى وإن أسأت فقومونى، القوى فيكم ضعيف عندى حتى آخذ الحق منه، والضعيف فيكم قوى عندى حتى آخذ له حقه^(٣).

وكان رضى الله عنه ينفق من بيت مال المسلمين فيعطى كل ما فيه سواسية بين الناس، فقد روى ابن سعد وغيره أن أبا بكر رضى الله عنه، كان له بيت مال بالسُّنَح معروف، ليس يحرسه أحد، فقيل له: ألا تجعل على بيت المال من يحرسه؟ فقال: لا يخاف عليه، قيل له: ولم؟ قال: عليه قفل! وكان يعطى ما فيه حتى لا يُبقى فيه شيئاً، فلما تحول إلى المدينة حوَّله معه فجعله فى الدار التى كان فيها، وقدم عليه مال من معدن من معادن جُهينة، فكان كثيراً، وانفتح معدن بنى سليم فى خلافته، فقدم عليه منه بصدقة، فكان يضع ذلك فى بيت المال، فيقسمه بين الناس سويّاً، بين الحر والعبد، والذكر والأنثى، والصغير والكبير على السواء. قالت عائشة رضى الله عنها: فأعطى أول

(١) تاريخ الدعوة إلى الإسلام فى عهد الخلفاء، ص ٤١١.

(٢) فقه التمكن فى القرآن الكريم، ص (٤٦٠، ٤٦١).

(٣) البداية والنهاية (٦/٣٠٥).

عام الحر عشرة والمملوك عشرة، وأعطى المرأة عشرة، وأمتها عشرة، ثم قسم فى العام الثانى، فأعطاهم عشرين عشرين، فجاء ناس من المسلمين فقالوا: يا خليفة رسول الله: إنك قسمت هذا المال فسويت بين الناس، ومن الناس أناس لهم فضل وسوابق وقدم، فلو فضلت أهل السوابق والقدم والفضل. فقال: أما ما ذكرت من السوابق والقدم والفضل فما أعرفنى بذلك، وإنما ذلك شىء ثوابه على الله جل ثناؤه، وهذا معاش، فالأسوة فيه خير من الأثرة^(١). فقد كان توزيع العطاء فى خلافته على التسوية بين الناس، وقد ناظر الفاروق عمر أبا بكر فى ذلك فقال: أتسوى بين من هاجر الهجرتين وصلى إلى القبلتين، وبين من أسلم عام الفتح؟ فقال أبو بكر: إنما عملوا لله، وإنما أجورهم على الله، وإنما الدنيا بلاغ للراكب.

ورغم أن عمر رضى الله عنه غير فى طريقة التوزيع فجعل التفضيل بالسابقة إلى الإسلام والجهاد إلا أنه فى نهاية خلافته قال: لو استقبلت من أمرى ما استدبرت لرجعت إلى طريقة أبى بكر فسويت بين الناس^(٢).

وكان يشتري الإبل والخيل والسلاح، فيحمل فى سبيل الله، واشترى عاماً قطائف (القطيفة: كساء مخمل) أتى بها من البادية، ففرقها فى أرامل أهل المدينة فى الشتاء، وقد بلغ المال الذى ورد على أبى بكر فى خلافته مائتى ألف وزعت فى أبواب الخير^(٣).

لقد اتبع أبو بكر رضى الله عنه المنهج الربانى فى إقرار العدل، وتحقيق المساواة بين الناس، وراعى حقوق الضعفاء، فرأى أن يضع نفسه فى كفة هؤلاء الواهنة أصواتهم فيتبعهم بسمع مرهف وبصر حاد وإرادة واعية لا تستذلها عوامل القوة الأرضية فتملئ كلمتها.. إنه الإسلام فى فقه رجل دولته الباب الذى قام يضع القهر تحت أقدام قومه، ويرفع بالعدل رؤوسهم فيؤمن به كيان دولته، ويحفظ لها دورها فى حراسة الملة والامة^(٤).

لقد قام الصديق منذ أول لحظة بتطبيق هذه المبادئ السامية، فقد كان يدرك أن

(١) أبو بكر الصديق، طنطاوى، ص (١٨٧، ١٨٨)؛ ابن سعد (١٩٣/٣).

(٢) الأحكام السلطانية للماوردى، ص ٢٠١.

(٣) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ٢٥٨.

(٤) أبو بكر ورجل الدولة، ص ٤٦.

العدل عزّ للحاكم والمحكوم، ولهذا وضع الصديق سياسته تلك موضع التنفيذ وهو يردد قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ [النحل: ٩٠].

أكان أبو بكر يريد أن يطمئن المسلمون إلى دينهم، وحرية الدعوة إليه، وإنما تتم العثمانينة للمسلمين ما قام الحاكم فيهم على أساس من العدل المجرد عن الهوى.

والحكم على هذا الأساس يقتضى الحاكم أن يسمو فوق كل اعتبار شخصي، وأن يكون العدل والرحمة مجتمعين، وقد كانت نظرية أبي بكر في تولي أمور الدولة قائمة على إنكار الذات، والتجرد لله تجرداً مطلقاً جعله يشعر بضعف الضعيف، وحاجة المجتمع ويسمو بعدله على كل هوى، وينسى في سبيل ذلك نفسه وأبناءه وأهله، ثم يتتبع أمور الدولة جليلها ورقيقها، بكل ما آتاه الله من يقظة وحذر^(١).

وبناء على ما سبق برفع العدل لواءه بين الناس، فالضعيف آمن على حقه، وكله يقين أن ضعفه يزول حينما يحكم العدل، فهو به قوى لا يمنع حقه ولا يضيع، والقوى حين يظلم يردعه الحق، وينتصف منه للمظلوم، فلا يحتسب بجاه أو سلطان أو قرابة لذي سطوة أو مكانة، وذلك هو العز الشامخ، والتمكين الكامل في الأرض^(٢).

وما أجمل ما قاله ابن تيمية رحمه الله: إن الله ينصر الدولة العادلة وإن كانت كافرة ولا ينصر الدولة الظالمة ولو كانت مسلمة... بالعدل تستصلح الرجال، وتستغزر الأموال^(٣).

٥- الصدق أساس التعامل بين الحاكم والمحكوم:

قال أبو بكر رضي الله عنه: الصدق أمانة والكذب خيانة^(٤). أعلن الصديق رضي الله عنه مبدأ أساسياً تقوم عليه خطته في قيادة الأمة وهو: أن الصدق بين الحاكم والأمة هو أساس التعامل، وهذا المبدأ السياسى الحكيم له الأثر الهام في قوة الأمة، حيث ترسيخ جسور الثقة بينها وبين حاكمها، إنعخ خلق سياسى منطلق من دعوة الإسلام إلى الصدق،

(١) الصديق لهيكل باشا، ص ٢٢٤.

(٢) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ٢٤٦.

(٣) السياسة الشرعية، ص ١٠.

(٤) البداية والنهاية (٦/٣٠٥).

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [التوبة: ١١٩] ومن التحذير منه كقول رسول الله ﷺ: «ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكيهم ولا ينظر إليهم ولهم عذاب أليم: شيخ زان وملك كذاب وعائل مستكبر»^(١).

فهذه الكلمات: (الصدق أمانة) اكتسبت بالمعاني، فكان لها روحاً تروح بها وتغدو بين الناس، تلهب الحماس، وتصنع الأمل، (والكذب خيانة) وهكذا يابى أبو بكر إلا أن يمس المعاني، فيسمى الأشياء بأسمائها، فالحاكم الكذاب هو ذلك الوكيل الخائن الذي يأكل خبز الأمة ثم يخدعها، فما اتعس حاكماً يتعاطى الكذب فيسميه بغير اسمه، لقد نعته الصديق بالخيانة، وأنه عدو أمته الأول.. وهل بعد الخيانة من عداوة؟ حقا ما زال الصديق يظل على الدنيا من موقفه هذا فيرفع أقواماً ويسقط آخرين... وتظل صناعة الرجال أرقى فنون الحكم إذ هم عدة الأمة ورصيدها الذي تدفع به عن نفسها ملومات الأيام، ولا شك أن من تأمل كلمات أبي بكر تلك اصدقه الخبر بأن الرجل كان رائداً في هذا الفن الرفيع، فقد كان يسير على النهج النبوي الكريم^(٢). إن شعوب العالم اليوم تحتاج إلى هذا المنهج الرباني في التعامل بين الحاكم والمحكوم، لكي تقاوم أساليب تزوير الانتخابات وتلفيق التهم، واستخدام الإعلام وسيلة لترويج اتهامات باطلة لمن يعارضون الحكام أو ينتقدونهم، ولا بد من إشراف الأمة على التزام الحكام بالصدق والأمانة من خلال مؤسساتها التي تساعد على تقويم ومحاسبة الحاكم إذا انحرفوا^(٣)، فتمنعهم من سرقة إرادتهم وشرفها وحريتها وأموالها.

٦- إعلان التمسك بالجهاد وإعداد الأمة لذلك :

قال أبو بكر رضي الله عنه: وما ترك قوم الجهاد في سبيل الله إلا خذلهم الله بالذل^(٤)، لقد تلقى أبو بكر تربيته الجهادية مباشرة من نبيه وقائده العظيم ﷺ، تلقاها تربية حية في ميادين الصراع بين الشرك والإيمان، والضلال والهدى، والشر والخير، ولقد ذكرت مواقف الصديق في غزوات الرسول ﷺ، ولقد فهم الصديق رضي الله عنه من حديث رسول الله ﷺ: «إذا تبايعتم بالعينة وأخذتم أذناب البقر، ورضيتم بالزرع، وتركتم الجهاد

(١) مسلم، كتاب الإيمان، رقم (١٧٢).

(٢) أبو بكر رجل الدولة، مجدى حمدي، ص (٣٦، ٣٧).

(٣) فقه الشورى والاستشارة، ص ٤٤٢.

(٤) البداية والنهاية (٢٠٥/٦).

سلط الله عليكم ذلاً لا ينزعه حتى ترجعوا إلى دينكم»^(١). إن الأمة تصاب بالذل إذا تركت الجهاد، فلذلك جعل الصديق الجهاد إحدى حقائق الحكم في دولته^(٢)، ولذلك حشد طاقات الأمة من أجل الجهاد، لكي يرفع الظلم عن المظلومين، ويزيل الغشاوة عن أعين المقهورين، ويعيد الحرية للمحرومين، وينطلق بدعوة الله في آفاق الأرض يزيل كل عائق ضدها.

٧- إعلان الحرب على الفواحش:

قال أبو بكر رضى الله عنه: ولا تشيع الفاحشة في قوم إلا عمهم الله بالبلاء^(٣)، والصديق هنا يذكر الأمة بقول النبي ﷺ: «لم تظهر الفاحشة في قوم قط حتى يعلنوا بها، إلا فشا فيهم الطاعون والأوجاع التي لم تكن مضت في أسلافهم الذين مضوا...»^(٤)، إن الفاحشة هي داء المجتمع العضال الذي لا دواء له وهي سبيل تحلله وضعفه حيث لا قداسة لشيء، فالمجتمع الفاحش لا يغار ويقر الدنية ويرضاها، إنه مجتمع الضعف والعار والأوجاع والأسقام، وحال الناس أدل شاهد. لقد وقف أبو بكر يحفظ قيم الأمة وأخلاقها^(٥)، فقد حرص في سياسته على طهر الأمة ونقاها، وبعدها عن الفواحش ما ظهر منها وما بطن، وهو رضى الله عنه يريد بذلك أمة قوية لا تشغلها شهواتها، ولا يضلها شيطانها، لتعيش أمة منتجة تعطي الخير، وتقدم الفضل لكل الناس.

إن علاقة الأخلاق بقيام الدول وظهور الحضارة علاقة ظاهرة، فإن فسدت الأخلاق وخربت الذمم، ضاعت الأمم، وعمها الفساد والدمار، والدارس لحياة الأمم السابقة والحضارات السالفة بعين البصيرة، يدرك كيف قامت حضارات على الأخلاق الكريمة والدين الصحيح كالحضارة التي قامت في زمن داود وسليمان عليهما السلام والتي قامت في زمن ذى القرنين، وكثير من الأمم التي التزمت بالقيم والأخلاق فظلت قوية طالما حافظت عليها، فلما دب سوس الفواحش إليها استسلمت للشياطين، وبدلت

(١) سنن أبي داود رقم (٣٤٦٢) صحيحه الألباني

(٢) أبو بكر رجل الدولة، ص ٧٣.

(٣) للبداية والنهاية (٣٠٥/٦).

(٤) صحيح الألباني (٢٧٠/٢) رقم الحديث في ابن ماجه (٤٠١٩).

(٥) أبو بكر رجل الدولة، ص ٦٦.

نعمة الله كفرة، وأحلت قومها دار البوار، فزالت قوتها، وتلاشت حضارتها^(١). إن الصديق رضي الله عنه استوعب سنن الله في المجتمعات وبناء الدول وزوالها، وفهم أن زوال الدول يكون بالترف والفساد والانغماس في الفواحش والموبقات قال تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾ [الإسراء: ١٦]. أى: أمرناهم بالامر الشرعى من فعل الطاعات وترك المعاصي فعمسوا وفسقوا فحق عليهم العذاب والتدمير جزاء فسقهم وعصيانهم. وفي قراءة: ﴿أَمَرْنَا﴾^(٢) بالتشديد أى: جعلناهم أمراء. والترف وإن كان كثرة المال والسلطان من أسبابه، إلا أنه حالة نفسية ترفض الاستقامة على منهج الله وليس كل ثراء ترَفًا^(٣).

إن سياسة الصديق في حربه للفواحش حرى بحكام المسلمين أن يقتدوا به، فالحاكم التقى الذكى العادل هو الذى يربى أمتة على الاخلاق القويمة، لأنه حينئذ سيقود شعباً أحسن طعم الآدمية، وجرى فى عروقه دم الإنسانية.. وأما إن سلب الحاكم الذكاء، وصار من الأغبياء.. أشاع الفاحشة فى قومه وعمل على حمايتها بالقوة والقانون، وحارب القيم والأخلاق الحميدة، ودفع بقومه إلى مستنقعات الرذيلة ليصبحوا كالحیوانات الضالة والقطعان الهائمة، لا هم لها إلا المتاع، والزينة الخادعة، فيصبحوا بعد ذلك أقزاماً، قد ودعوا الرجولة والشهامة^(٤)، ويصدق فيهم قول الله تعالى: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعَمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ [النحل: ١١٢].

هذه بعض التعليقات التى فتح الله بها بما ترى على البيان الذى ألقاه الصديق للأمة، والذى رسم فيه سياسة الدولة، فحدد مسؤولية الحاكم ومدى العلاقة بينه وبين المحكومين، وغير ذلك من القواعد المهمة فى بناء الدولة وتربية الشعوب، وهكذا قامت الخلافة الإسلامية، وتحدد مفهوم الحكم تحديداً عملياً، وكان حرص الأمة على منصب الخلافة واختيار الخليفة على هذه الصورة، ومسارعة الناس إلى الرضا بذلك، دليلاً على

(١) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ٢٥٢.

(٢) تفسير ابن كثير (٥٨/٥).

(٣) منهج كتابة التاريخ الإسلامى، محمد هامل، ص ٦٥.

(٤) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ٢٥٣.

أنهم كانوا يسلمون بأن النظام الذى أنشأه النبى عليه الصلاة والسلام واجب البقاء، وأن النبى ﷺ وإن مات فإنه خلف فيهم ديناً وكتاباً يسرون على هديه، فرفض الناس يومئذ يعبر عن إرادة الاستمرار فى ظل النظام الذى أنشأه النبى ﷺ (١).

إن حكومة الصديق رضى الله عنه تمتع بها المسلمون زمناً ليس بكنير، وعين أبو بكر حد السلطة العليا فيها بتلك الخطبة الراقية على مستوى أنظمة الحكم فى ذلك العصر وفى هذا الزمن، فهى حكومة شورية قل أن يجد طلاب الحرية والعدل فى كل عصر أحسن لسياسة الام منها (٢)، قادها التلميذ الأنجب والأذكى والأعلم والأعظم إيماناً للحبيب المصطفى ﷺ أبو بكر رضى الله عنه.

وقد بين الإمام مالك بأنه لا يكون أحد إماماً أبداً إلا على هذا الشرط (٣)؛ يقصد بالمضامين العظيمة التى ألقاها الصديق فى بيانه السياسى الأول.

ثانياً : إدارة الشؤون الداخلية :

أراد الصديق رضى الله عنه أن ينفذ السياسة التى رسمها لدولته واتخذ من الصحابة الكرام أعواناً يساعدونه على ذلك، فجعل أبا عبيدة بن الجراح أمين هذه الأمة (وزير المالية) فأسند إليه شعون بيت المال، وتولى عمر بن الخطاب القضاء (وزارة العدل)، وباشر الصديق القضاء بنفسه أيضاً، وتولى زيد بن ثابت الكتابة (وزير البريد والمواصلات) (٤) وأحياناً يكتب له من يكون حاضراً من الصحابة كعلى بن أبى طالب أو عثمان بن عفان رضى الله عنهم، وأطلق المسلمون على الصديق لقب خليفة رسول الله، ورأى الصحابة ضرورة تفريغ الصديق للخلافة، فقد كان أبو بكر رضى الله عنه رجلاً تاجراً يغدو كل يوم إلى السوق، فيبيع ويبتاع، فلما استخلف أصبح غادياً إلى السوق وعلى رقبته أثواب يتجر بها، فلقبه عمر وأبو عبيدة فقالا : أين تريد يا خليفة رسول الله؟ قال : السوق . قال : تصنع ماذا وقد وليت أمور المسلمين؟ قال : فمن أين أطعم عيالى؟ فقالا : انطلق معنا حتى نفرض لك شيئاً . فانطلق معهما ففرضوا له كل يوم شطر شاه (٥).

(١) دراسات فى الحضارة الإسلامية، أحمد إبراهيم الشريف، ص (٢٠٩، ٢١٠).

(٢) أشهر مشاهير الإسلام فى الحرب والسياسة، ص ١٢٠.

(٣) تاريخ الخلفاء للسيوطى، ص ٩٢.

(٤) فى التاريخ الإسلامى، د. شوقى أبو خليل، ص ٢١٨.

(٥) الرياض النضرة فى مناقب العشرة، ص ٢٩١.

وجاء في «الرياض النضرة» أن رزقه الذى فرضوه له خمسون ومائتا دينار فى السنة وشاة يؤخذ من بطنها ورأسها وأكارعها، فلم يكن يكفيه ذلك ولا عياله، قالوا: وقد كان قدلقى كل دينار ودرهم عنده فى بيت مال المسلمين، فخرج إلى البقيع فتصافق (بايع)، فجاء عمر رضى الله عنه فإذا هو بنسوة جلوس، فقال: ما شأنكن؟ قلن: نريد خليفة رسول الله ﷺ يقضى بيننا، فانطلق فوجده فى السوق فاخذه بيده فقال: تعال ها هنا. فقال: لا حاجة لى فى إمارتكم^(١)، رزقتمونى ما لا يكفينى ولا عيالى. قال: فإننا نزيدك. قال أبو بكر: ثلاثمائة دينار والشاة كلها. قال عمر: أما هذا فلا، فجاء على رضى الله عنه وهما على حالهما تلك، قال: أكملها له، قال: ترى ذلك؟ قال: نعم، قال: قد فعلنا^(٢). وانطلق أبو بكر رضى الله عنه فصعد المنبر، واجتمع إليه الناس فقال: أيها الناس إن رزقى كان خمسين ومائتى دينار وشاة يؤخذ من بطنها ورأسها وأكارعها، وإن عمر وعلياً كملاً لى ثلاثمائة دينار والشاة أفرضيتم؟ قال المهاجرون: اللهم نعم قد رضينا^(٣).

وهكذا وقف الصحابة فى فهمهم الراقى لولاية الدين وأمانة الحكم يفرضون لإمامهم رزقاً يغتنى به عن التجارة، بعد إذ صار عاملاً للامة تملك منه الوقت والجهد والفكر. ومن ثم يقررون معنى فى الإسلام بديعاً يفصل الذمة المالية للامة عن ذمة الحاكم.

هذا المعنى الذى لم يعرفه الغرب إلا فى عهوده القريبية، إذا ظلت راية ما لقيصر لقيصر مشرعة خفاقة يقاتل الناس دونه أزماناً طويلة، إن أصدق تعبير نقف به على دخول الذمة المالية للدولة بأسرها فى ذمة الحاكم لهو مقالة لويس الخامس عشر: أنا الدولة والدولة أنا. لقد كان لويس تاجر غلال معروفاً يتجر فى قوت أمته وهى تتضور جوعاً، ثم لا يرى أحد فى ذلك شيئاً من العار. . أليس هو الاصل والامة فرع عنه؟^(٤).

أين البشرية اليوم من أولئك الصحابة رضوان الله عليهم؟ فإن الخزينة قد أضحت بعدهم بيد أشخاص ينفقون كيف يشاءون، ويتصرفون كما يريدون، كما أصبحت لهم نفقات مستورة لا حصر لها، وفوق هذا فقد تكدست لهم الأموال فى المصارف خارج البلاد، حتى غدت دول أجنبية تعيش على هذه الأموال لكثرتها وأكثرها يعود إلى

(١) (٣، ٢، ١) الرياض النضرة، ص ٢٩١.

(٤) (٤) أبو بكر رجل الدولة، ص ٣٥.

الحكام وأمراء الشعوب المستضعفة، مع أنه قد ظهر أن هذه الأموال مهما بلغت، والعقارات مهما كثرت، فإنها لا تكفى شيئاً، ولا تغنى صاحبها شيئاً، فإن شاه إيران مع ضخامة ما يملك لم يجد أرضاً تقبله لياوى إليها هذا في الدنيا، وأما في الآخرة فالأمر أشد والحساب عظيم^(١).

فعلى حكام المسلمين أن يقتدوا بهذا الصحابي الجليل الذي أدار دولة الإسلام بعد وفاة الرسول ﷺ، فما أجمل قوله رضى الله عنه: لقد علم قومي أن حرفتى لم تكن تعجز عن مؤونة أهلى وشغلتي بأمر المسلمين، فسيأكل آل أبى بكر من هذا المال ويحترف للمسلمين فيه^(٢).

إن الصديق يؤكد معانى بديعة، فولاية الدين ليست فى حد ذاتها مغنماً، أما ما يفرض لها من رزق، فلما تقضى إليه من اشتغال عامل الأمة عن أمر نفسه^(٣).
لقد سطر الصديق والصحابة الكرام صفحات رائعة فى جبين الزمن، حتى إن البشرية تسعى فى سلم التطور وتسعى، ثم إذا هى قابضة عند أقدامهم^(٤).

سار الصديق فى بناء دولة الإسلام بجهد ونشاط واهتم بالبناء الداخلى، ولم يترك أي ثغرة يمكن أن تؤثر فى ذلك البناء الشامخ الذى تركه رسول الله ﷺ، فاهتم بالرعية وله مواقف مشرفة فى هذا الباب، وأعطى للقضاء اهتماماً خاصاً، وتابع أمر الولاة، وسار على المنهج النبوى الكريم فى كل خطواته، وإليك شىء من التفصيل عن تلك السياسة الرشيدة:

١- الصديق فى المجتمع:

عاش الصديق رضى الله عنه بين المسلمين كخليفة لرسول الله ﷺ، فكان لا يترك فرصة تمر إلا علم الناس وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر، فكانت مواقفه تشع على من حوله من الرعية بالهدى والإيمان والأخلاق، فمن هذه المواقف:

(١) التاريخ الإسلامى، محمود شاكر، ص ١١.

(٢) البخارى، كتاب البيوع، باب كسب الرجل وعلمه رقم (٢٠٧٠).

(٣) أبو بكر رجل الدولة، ص ٣٥.

(٤) نفس المصدر السابق، ص ٣٦.

أ- حلبة للأغنام، والعجوز العمياء، وزيارة أم أيمن:

كان قبل الخلافة يحلب للحى أغنامهم، فلما برىع له بالخلافة، قالت جارية من الحى: الآن لا يحلب لنا (أغنام) دارنا، فسمعها أبو بكر فقال: لعمرى لأحلبنها لكم، وإنى لأرجو ألا يغيرنى ما دخلت فيه عن خلق كنت عليه، فكان يحلب لهن، وكن إذا أتينه بأغنامهن يقول: أنضح أم البد؟ فإن قالت: انضح، باعد الإناء من الضرع حتى تشتد الرغبة، وإن قالت: البد، أدناه منه حتى لا تكون له رغبة، فمكث كذلك بالسنة ستة أشهر ثم نزل إلى المدينة^(١).

ففى هذا الخبر بيان شىء من أخلاق أبى بكر الصديق رضى الله عنه، فهذا تواضع كبير من رجل كبير، كبير فى سنه، وكبير فى منزلته وجاهه، حيث كان خليفة المسلمين، وكان حريصاً على أن لا تغير الخلافة شيئاً من معاملته للناس، وإن كان ذلك سيأخذ عليه وقتاً هو بحاجة إليه، كما أن هذا العمل يدلنا على مقدار تقدير الصحابة رضى الله عنهم لأعمال البر والإحسان، وإن كلفتهم الجهد والوقت^(٢).

هذا أبو بكر رضى الله عنه غلب بعزمته الصادقة، وثباته العجيب الجزيرة العربية، وأحضرها لدين الله، ثم بعث بها فقاتلت تحت ألوته الدولتين الكبيرين على وجه الأرض، وغلبت عليهما. أبو بكر.. يحلب لجوارى الحى أغنامهن، ويقول: أرجو أن لا يغيرنى ما دخلت فيه. وليس الذى دخل فيه بالأمر الهين، بل هو خلافة رسول الله، وسيادة العرب، قيادة الجيوش التى ذهبت لتقلع من الأرض الجيروت الفارسية، والعظمة الرومانية، وتنشئ مكانهما صرح العدل، والعلم والحضارة، ثم يرجو ألا يغيره هذا كله، ولا يمنعه من حلب أغنام الحى^(٣).

إن من ثمار الإيمان بالله تعالى أخلاقاً حميدة، منها خلق التواضع الذى تجسد فى شخصية الصديق فى هذا الموقف وفى غيره من المواقف، وكان عندما يسقط خطام ناقته ينزل ليأخذه، فيقال له: لو أمرتنا أن نناولكه، فيقول: أمرنا رسول الله ﷺ ألا نسال الناس شيئاً^(٤)، لقد ترك لنا الصديق مثلاً حياً فى فهم وتطبيق خلق التواضع المستمد

(١) ابن سعد فى الطبقات (٣/١٨٦) وله شواهد، فإساده حسن لغيره.

(٢) التاريخ الإسلامى (٨/١٩).

(٣) أبو بكر الصديق رضى الله عنه، طنطاوى، ص ١٨٦.

(٤) التاريخ الإسلامى، محمود شاكر، ص ٨.

من قوله تعالى: ﴿فَأَخَذْنَاهُ وَجُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَانَظَرُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ﴾ [القصاص: ٤٠] ومن قوله ﷺ: «ما نقصت صدقة من مال، وما زاد الله عبداً بعفوٍ إلا عزاً، وما تواضع أحدٌ لله إلا رفعه الله»^(١). ولقد دفعه هذا الخلق إلى خدمة المسلمين وبخاصة أهل الحاجة منهم والضعفاء، فعن أبي صالح الغفاري أن عمر بن الخطاب كان يتعهد عجوزاً كبيرة عمياء في بعض حواشي المدينة من الليل، فيسقى لها، ويقوم بأمرها، فكان إذا جاءها وجد غيره قد سبقه إليها فأصلح ما أرادت، فجاءها غير مرة كيلاً يسبق إليها - فرصده عمر، فإذا هو أبو بكر الذي يأتيها، وهو يومئذ خليفة^(٢)، وعن أنس بن مالك: رضى الله عنه قال: قال أبو بكر رضى الله عنه بعد وفاة رسول الله ﷺ لعمر: انطلق بنا إلى أم أيمن نزرورها كما كان رسول الله ﷺ يزورها، فلما انتهينا إليها بكى، فقالا لها: ما يبكيك؟ ما عند الله خير لرسوله ﷺ، فقالت: ما أبكى أن لا أكون أعلم أن ما عند الله خير لرسوله ﷺ ولكن أبكى أن الوحي قد انقطع من السماء. فهيجهنما على البكاء فجعللا يبكيان معها^(٣).

ب- نصحه لأمرأة نذرت أن لا تحدث أحداً:

كان أبو بكر رضى الله عنه ينهى عن أعمال الجاهلية، والابتداع في الدين، ويدعو إلى أعمال الإسلام، والتمسك بالسنة^(٤)، فعن قيس بن أسى حازم: دخل أبو بكر على امرأة من أحمس^(٥)، يقال لها زينب، فرأها لا تتكلم، فقال أبو بكر: مالها لا تتكلم؟ قالوا: نوت حجة مصمتة^(٦) فقال لها: تكلمي، فإن هذا لا يحل^(٧)، هذا من عمل الجاهلية. قال: فتكلمت، فقالت: من أنت؟ قال: أنا امرؤ من المهاجرين. قالت: أى المهاجرين؟ قال: من قريش. قالت: من أى قريش أنت؟ قال: إنك لسئول، أنا أبو بكر. قالت: يا خليفة رسول الله، ما بقاؤنا على هذا الأمر الصالح الذى جاء الله به بعد الجاهلية؟ فقال: بقاؤكم عليه ما استقامت به أئمتكم. قالت: وما الأئمة؟ قال: أما كان لقومك رؤوس وأشراف يأمرونهم فيطيعونهم؟ قالت: بلى، قال: فهم أولئك على الناس^(٨).

(١) مسلم، كتاب البر والصلة والآداب رقم (٢٥٨٨).

(٢) أبو بكر الصديق، طنطاوى، ص ٢٩.

(٣) مسلم، فضائل الصحبة رقم (٢٤٥٤).

(٤) صحيح التوثيق في سيرة حياة الصديق، مجدى فتحى السيد ص ١٤٠.

(٥) نفس المصدر السابق، وقيل الأحمس: المتشدد على نفسه في الدين والورع.

(٦) أى: ساكنة.

(٧) أى: ترك الكلام.

(٨) البخارى رقم (٣٨٣٤).

قال الخطابي رحمه الله: كان من نسك الجاهلية الصمت، فكان أحدهم يعتكف اليوم واللييلة ويصمت، فنهوا عن ذلك، وأمروا بالنطق بالخير، وقد استدل بقول أبي بكر هذا من قال بأن من حلف أن لا يتكلم استحب له أن يتكلم، ولا كفارة عليه، لأن أبا بكر لم يأمرها بالكفارة، وقياسه أن من نذر أن لا يتكلم لم يتعقد نذره، لأن أبا بكر أطلق أن ذلك لا يحل، وأنه من فعل الجاهلية، وأن الإسلام هدم ذلك، ولا يقول مثل هذا إلا عن علم من النبي ﷺ، فيكون من حكم المرفوع^(١).

وقال ابن حجر: وأما الأحاديث الواردة في الصمت وفضله، فلا يعارض لاختلاف المقاصد في ذلك، فالصمت المرغوب فيه: ترك الكلام بالباطل، وكذا المباح إن جر إلى شيء من ذلك، والصمت المنهى عنه ترك الكلام في الحق لمن يستطيعه، وكذا المباح المستوى الطرفين، والله أعلم^(٢).

ج- اهتمامه بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر:

كان الصديق رضي الله عنه يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر، ويبين للناس ما التيس عليهم من الفهم، فعن قيس بن أبي حازم قال: سمعت أبا بكر الصديق يقول: «يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم، إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن القوم إذا رأوا المنكر فلم يغيروه عمهم الله بعقاب». وفي رواية: يا أيها الناس إنكم تقرأون هذه الآية، وتضعونها على غير مواضعها، وإنا سمعنا النبي ﷺ يقول: «إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه، أوشك أن يعمهم الله بعقاب»^(٣). قال النووي: وأما قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾. فليس مخالفاً لوجوب الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، لأن المذهب الصحيح عند المحققين في معنى الآية: أنكم إذا فعلتم كلفتم به فلا يضركم تقصير غيركم، مثل قوله تعالى: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾. فإذا كان كذلك فمما كلف به الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، فإذا فعله، ولم يمتثل المخاطب فلا عتب بعد ذلك على الفاعل لكونه أدى ما عليه^(٤).

(١) فتح الباري (١٥٠/٧).

(٢) نفس المصدر السابق (١٥١/٧).

(٣) حديث صحيح سنن أبي داود رقم (٤٣٣٨).

(٤) عون المعبود شرح سنن أبي داود (٣٢٩/١١).

وكان رضى الله عنه يحث الناس على الصواب، فعن ميمون بن مهران أن رجلاً سَلِمَ على أبي بكر فقال: السلام عليك يا خليفة رسول الله. قال: من بين هؤلاء أجمعين^(١). وكان رضى الله عنه يترك السنة مخافة أن يظن ما لا علم له أنها فريضة أو واجبة، فعن حذيفة بن أسيد رضى الله عنه أنه قال: رأيت أبا بكر وعمر رضى الله عنهما، وما يضحيان مخافة أن يستن بهما، وفي رواية: كراهية أن يقتدى بهما^(٢)، وكان يوصى ابنه عبد الرحمن بحسن المعاملة لجيرانه، فقد قال له ذات يوم وهو يخاصم جاراً له: لا تماظ جارك، فإن هذا يبقى ويذهب الناس^(٣)، وكان باراً بوالده، فلما اعتمر في رجب سنة اثنتى عشرة من الهجرة، دخل مكة ضحوة فأتى منزله، وأبوه أبو قحافة جالس على باب داره، معه فتيان يحوشهم، فقيل له: هذا ابنك فنهض قائماً، وعجل أبو بكر أن ينيخ ناقته فنزل عنها وهى قائمة - ليقابل أباه فى بر وطاعة، وجاء الناس يسلمون عليه، فقال أبو قحافة: يا عتيق هؤلاء الملاء فاحسن صحبتهم، فقال أبو بكر: يا أبة لا حول ولا قوة إلا بالله، طوقت امرأة عظيماً لا قدرة لى به ولا يدان إلا بالله..^(٤) وكان يهتم بالصلاة والخشوع فيها ويحرص على حسن العبادة، وكان لا يلتفت فى صلاته^(٥)، وكان أهل مكة يقولون: أخذ ابن جريج الصلاة من عطاء، وأخذها عطاء من ابن الزبير، وأخذها ابن الزبير من أبى بكر، وأخذها أبو بكر من النبى ﷺ، وكان عبد الرزاق يقول: ما رأيت أحداً أحسن صلاة من ابن جريج^(٦)، وعن أنس رضى الله عنه قال: صلى أبو بكر بالناس الفجر فاقترا البقرة فى ركعتيه، فلما انصرف قال له عمر: يا خليفة رسول الله ما انصرفت حتى رأينا أن الشمس قد طلعت، قال: لو طلعت لم نحمدنا غافلين^(٧)، وكان يحث الناس على الصبر فى المصائب، ويقول لمن مات له أحد: ليس مع العزاء مصيبة ولا مع الجزع فائدة، الموت أهون مما قبله وأشدُّ مما بعده، اذكروا فقد رسول الله تصغر مصيبتكم، وعظم الله أجركم^(٨)، وعزى عمر رضى الله عنه عن طفل أصيب به فقال: عوضك الله

(١) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع للخطيب (١٧٢/١) رقم (٢٥٥).

(٢) إسناده صحيح أخرجه الطبرانى فى الكبير رقم (٣٠٥٧).

(٣) الزهد لابن المبارك (٥٥١/١).

(٤) صفة الصفوة (٢٥٨/١).

(٥) فضائل الصحابة للإمام أحمد (٢٥٤/١).

(٦) نفس المصدر السابق (٢٥٥/١).

(٧) الرياض النضرة فى مناقب العشرة، ص ٢٢٤.

(٨) عيون الأخبار (٦٩/٣، ٧٠).

منه ما عوضه منك^(١)، وكان رضى الله عنه يحذر الناس البغى، والنكث، والمكر ويقول: ثلاث من كُنَّ فيه كُنَّ عليه: البغى، والنكث، والمكر^(٢). وكان يعظ الناس ويدكرهم بالله ومن مواعظه رضى الله عنه: الظلمات خمس والسُّرُج خمس: حب الدنيا ظلمة والسراج له التقوى، والذنب ظلمة والسراج له التوبة، والقبر ظلمة والسراج له لا إله إلا الله محمد رسول الله، والآخرة ظلمة والسراج لها العمل الصالح، والصراف ظلمة والسراج لها اليقين^(٣)، وكان رضى الله عنه من خلال منبر الجمعة يحث على الصدق والحياء، ويحث على الاعتبار والاستعداد للقدوم على الله ويحذر من الغرور.

فمن أوسط بن إسماعيل رحمه الله قال: سمعت أبا بكر الصديق رضى الله عنه يخطب بعد وفاة رسول الله بسنة، فقال: قام فينا رسول الله ﷺ مقامى هذا عام أول، ثم بكى أبو بكر ثم قال: وفى رواية: ثم ذرفت عيناه، فلم يستطع من العبرة أن يتكلم، ثم قال: «أيها الناس: اسألوا الله العافية، فإنه لم يعط أحد خيراً من العافية بعد اليقين، وعليكم بالصدق فإنه مع البر، وهما فى الجنة، وإياكم والكذب، فإنه مع الفجور، وهما فى النار ولا تقاطعوا ولا تدابروا، ولا تباغضوا، ولا تحاسدوا، وكونوا عباد الله إخواناً^(٤)».

وقال الزبير بن العوام رضى الله عنه: إن أبا بكر قال وهو يخطب الناس: يا معشر المسلمين: استحيوا من الله عز وجل، فوالذى نفسى بيده إنى لأظن حين أذهب الغائط فى الفضاء متقنعاً بثوبى استحياء من ربى عز وجل^(٥).

وعن عبد الله بن حكيم قال: خطبنا أبو بكر رضى الله عنه فقال: أما بعد: فإنى أوصيكم بتقوى الله، وأن تشنوا عليه بما هو له أهل، وأن تخلطوا الرغبة بالرهبة، وتجمعوا الإلحاح بالمسألة، فإن الله أثنى على زكريا وأهل بيته فقال: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ﴾ [الأنبياء: ٩٠] ثم اعلما عباد الله أن الله قد ارتهن بحقه أنفسكم، وأخذ على ذلك موثيقكم، فاشتري القليل الفانى بالكثير الباقي، وهذا كتاب الله فيكم لا تفنى عجائبه، ولا يطفأ نوره، فصدقوا قوله، وانتصحوها

(١) عيون الأخبار (٣/ ٦٢).

(٢) مجمع الأمثال للميداني (٢/ ٤٥٠).

(٣) فرائد الكلام للخلفاء الكرام، قاسم عاشور، ص ٢٩.

(٤) صحيح التوثيق فى سيرة وحياة الصديق، ص ١٧٩.

(٥) نفس المصدر السابق، ص ١٨٢.

كتابه، واستوضحوا منه ليوم الظلمة، فإنما خلقكم للعبادة، وוכל بكم الكرام الكاتيين يعلمون ما تفعلون، ثم اعلّموا عباد الله أنكم تغدون وتروحون في أجل قد غُيِبَ عنكم علمه، فإن استطعتم أن تنقضى الآجال وأنتم في عمل لله فافعلوا، ولن تستطيعوا ذلك إلا بالله، فسابقوا في مهل آجالكم قبل أن تنقضى آجالكم فيردكم إلى أسوأ أعمالكم، فإن أقواماً جعلوا آجالهم لغيرهم، ونسوا أنفسهم، فأنهاكم أن تكونوا مثلهم. فالوحا (الرحا) (١)، ثم النجا النجا، فإن وراءكم طلباً حثيثاً مرة (٢) سريع، وفي رواية أخرى: أين من تعرفون من إخوانكم ومن أصحابكم؟ قد وردوا على ما قدموا، قدموا ما قدموا في أيام سلفهم، وحلوا فيه بالشقوة والسعادة. أين الجبارون الذين بنوا المدائن، وحفوها بالحوائط؟ قد صاروا تحت الصخر والآبار، أين الوضاعة الحسنة وجوهمهم، المعجبون بشبابهم؟ أين الملوك؟ وأين الذين كانوا يعطون الغلبة في مواطن الحرب؟ قد تضعضع بهم الدهر، فاصبحوا في ظلمات القبور، لا خير في قول لا يراد به وجه الله، ولا خير في مال لا ينفق في سبيل الله، ولا خير فيمن يقلب جهله حلمه، ولا خير فيمن يخاف في الله لومة لائم.

إن الله تعالى ليس بينه وبين أحد من خلقه نسب يعطيه به خيراً، ولا يصرفه عن سوء، إلا بطاعته واتباع أمره، وإنه لا خير بخير بعده النار، ولا شر بشر بعده الجنة، واعلموا أنكم ما أخلفتم الله عز وجل فريكم أطعتم، وحققكم حفظتم، وأوصيكم بالله لفقركم وفاقتم أن تنقره، وأن تشنوا عليه بما هو أهله، وأن تستغفروه إنه كان غفاراً، أقول قولي هذا، وأستغفر الله لي ولكم (٣).

وهكذا كان الصديق يهتم بالمجتمع فيوعظ المسلمين، ويحثهم على الخير، ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر، فهذا غيض من فيض، وقليل من كثير.

٢- القضاء في عهد الصديق :

يعتبر عهد الصديق بداية العهد الراشدي الذي تتجلى أهميته بصلته بالعهد النبوي وقربه منه، فكان العهد الراشدي عامة، والجانب القضائي خاصة، امتداداً للقضاء في

(١) الوحا الوحا: السرعة السرعة، يقال: توحيت أي: أسرعت.

(٢) مرة: مروره.

(٣) إسناده حسن لغيره، مصنف ابن أبي شيبة (١٤٤/٢)؛ صحيح التوثيق في سيرة وحياة الصديق،

العهد النبوى، مع المحافظة الكاملة والتامة على جميع ما ثبت فى العهد النبوى، وتطبيقه بحذافيره وتنفيذه بنصه ومعناه، وتظهر أهمية العهد الراشدى فى القضاء بأمرين أساسيين:

● المحافظة على نصوص العهد النبوى فى القضاء، والتقييد بما جاء فيه، والسير فى ركابه، والاستمرار فى الالتزام به.

● وضع التنظيمات القضائية الجديدة لترسيخ دعائم الدولة الإسلامية الواسعة، ومواجهة المستجدات المتنوعة^(١).

كان أبو بكر رضى الله عنه يقضى بنفسه إذا عرض له قضاء، ولم تفصل ولاية القضاء عن الولاية العامة فى عهده، ولم يكن للقضاء ولاية خاصة مستقلة، كما كان الأمر فى عهد رسول الله ﷺ، إذ كان الناس على مقربة من النبوة، يأخذون أنفسهم بهدى الإسلام، وتقوم حياتهم على شريعته، وقلما توجد بينهم خصومة تذكر، ففى المدينة عهد أبو بكر إلى عمر بالقضاء، ليستعين به فى بعض الاقضية ولكن هذا لم يعط لعمر صفة الاستقلال بالقضاء^(٢)، وأقر أبو بكر رضى الله عنه معظم القضاة والولاة الذين عينهم رسول الله ﷺ واستمروا على ممارسة القضاء والولاية أو أحدهما فى عهده^(٣)، وسوف نأتى على ذكر الولاة وأعمالهم بإذن الله تعالى.

وأما مصادر القضاء فى عهد الصديق رضى الله عنه هى:

١- القرآن الكريم.

٢- السنة النبوية، ويندرج فيها قضاء رسول الله ﷺ.

٣- الإجماع، باستشارة أهل العلم والفتوى.

٤- الاجتهاد والرأى، وذلك عند عدم وجود ما يحكم به من كتاب أو سنة أو إجماع^(٤).

فكان أبو بكر رضى الله عنه إذا ورد عليه حكم نظر فى كتاب الله تعالى، فإن وجد

(١) تاريخ القضاء فى الإسلام للزحيلي، ص (٨٣، ٨٤).

(٢) وقائع ندوة النظم الإسلامية أبو ظبى (١/٣٦٦).

(٣) تاريخ القضاء فى الإسلام، ص ١٣٤.

(٤) وقائع ندوة النظم الإسلامية (١/٣٩٠).

فيه ما يقضى به قضى، فإن لم يجد فى كتاب الله نظر فى سنة رسول الله ﷺ، فإن وجد فيها ما يقضى به قضى به، فإن أعياه ذلك سأل الناس، هل علمتم أن رسول الله ﷺ قضى فيه بقضاء، فرما قام إليه القوم فيقولون: قضى فيه بكذا أو بكذا، فيأخذ بقضاء رسول الله ﷺ، يقول عندئذ: الحمد لله الذى جعل فينا من يحفظ عن نبينا، وإن أعياه ذلك دعا رؤوس المسلمين وعلماءهم فاستشارهم، فإذا اجتمع رأيهم على الأمر قضى به^(١)، ويظهر أن الصديق يرى الشورى ملزمة إذا اجتمع رأى أهل الشورى على أمر، إذ لا يجوز للإمام مخالفتهم.

وهذا ما حكى عنه فى القضاء فإنه كان إذا اجتمع رأى المستشارين على الأمر قضى به وهذا ما أمر به عمرو بن العاص عندما أرسل إليه خالد بن الوليد مدداً حيث قال له: شاورهم ولا تخالفهم^(٢)، وكان رضى الله عنه يتثبت فى قبول الأخبار، فعن قبيصة بن ذؤيب أن الجدة جاءت إلى أبى بكر تلتبس أن تورث فقال: ما أجدر لك فى كتاب الله تعالى شيئاً، وما علمت أن رسول الله ﷺ ذكر لك شيئاً، ثم سأل الناس فقام المغيرة فقال: حضرت رسول الله ﷺ يعطيها السدس، فقال أبو بكر: هل معك أحد؟ فشهد ابن مسلمة بمثل ذلك، فأنفذه لها أبو بكر رضى الله عنه^(٣)، وكان يرى أن القاضى لا يحكم بعلمه الشخصى، إلا إذا كان معه شاهد آخر يعزز هذا العلم، فقد روى عن أبى بكر رضى الله عنه أنه قال: لو رأيت رجلاً على حد، لم أعاقبه حتى تقوم البينة عليه، أو يكون معى شاهد آخر^(٤)، وهذه بعض الاقضية التى صدرت فى عهد أبى بكر رضى الله عنه:

أ- قضية قصاص:

قال على بن ماجدة السهمي: قاتلت رجلاً، فقطعت بعض أذنه، فقدم أبو بكر حاجاً، فرفع شأننا إليه، فقال لعمر: انظر هل بلغ أن يتقص منه، قال: نعم، على بالحجام، فلما ذكر الحجام، قال أبو بكر: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إني وهبت لخالتي غلاماً، أرجو أن يبارك لها فيه، وإنى نهيتها أن تجعله حجاماً، أو قصاباً، أو صانعاً^(٥).

(١) موسوعة فقه أبى بكر الصديق، قلمجى، ص ١٥٥.

(٢) نفس المصدر السابق، ص ١٥٦.

(٣) تذكرة الحفاظ للذهبي (٢/١).

(٤) تراث الخلفاء الراشدين، د. صبحى محمصاني، ص ١٨٦.

(٥) أخبار القضاة لوكيع (١٠٢/٢) نقلاً عن تاريخ القضاء للزحيلي، ص ١٣٦.

٢- نفقة الوالد على الولد :

عن قيس بن حازم قال : حضرت أبا بكر الصديق رضي الله عنه، فقال له رجل : يا خليفة رسول الله، هذا يريد أن يأخذ مالي كله ويحتاجه، فقال أبو بكر رضي الله عنه : إنما لك من ماله ما يكفيك، فقال : يا خليفة رسول الله ﷺ، أليس قال رسول الله ﷺ : «أنت ومالك لأبيك؟» فقال أبو بكر رضي الله عنه : ارض بما رضى الله به، ورواه غيره عن المنذر بن زياد، وقال فيه : إنما يعنى بذلك النفقة^(١).

٣- الدفاع المشروع :

عن أبي مليكة عن جده أن رجلاً عضَّ يد رجل فأنذَرَ ثنيته (قلع سنه) فاهدرها أبو بكر^(٢).

٤- الحكم بالجلد :

روى الإمام مالك عن نافع أن صفية بنت أبي عبيد أخبرته : أن أبا بكر الصديق أتى برجل قد وقع على جارية بكر فاحيلها، ثم اعترف على نفسه بالزنا، ولم يكن أحصن، فأمر به أبو بكر فجلد الحد، ثم نُفِيَ إلى فدك^(٣)، وفي رواية : بأنه لم يجلد الجارية ولم ينفها لأنها استكرهت، ثم زوجها لإياه أبو بكر وأدخله عليها^(٤).

٥- الحضانة للأم ما لم تتزوج :

طلق عمر بن الخطاب امرأته الأنصارية - أم ابنه عاصم - فلقيها تحمله بِمُحَسَّر^(٥)، ولقيه قد قُطِم ومشى، فأخذ بيديه لينتزعه منها، ونازعها إياه حتى أوجع الغلام وبكى، وقال : أنا أحق بابني منك . فاخصمها إلى أبي بكر، فقضى لها به، وقال : ريحها، وحجرها وفرشها خير له منك حتى يشب ويختار لنفسه^(٦). وفي رواية : هي أعطف

(١) السنن الكبرى (٤٨١/٧) نقلاً عن تاريخ القضاء للزحيلي، ص ١٣٦. ضعيف جداً بل قد تكون

موضوعة. الألباني إرواء (٣/٣٢٩).

(٢) تاريخ القضاء للزحيلي، ص ١٣٧.

(٣) الموطأ، كتاب الحدود رقم ٨٤٨.

(٤) مصنف عبد الرزاق رقم ١٢٧٩٦.

(٥) محسر: موضع بين مكة وعرفة. معجم البلدان (٦٢/٥).

(٦) مصنف عبد الرزاق (٥٤/٧) رقم ١٢٦٠١.

والطف وأرحم وأحن وأراف، وهى الحق بولدها مالم تتزوج^(١).

هذه بعض الاقضية والاحكام التى حدثت فى عهد الصديق رضى الله عنه، هذا وقد تميز القضاء فى عهد الصديق بعدة أمور منها:

أ- كان القضاء فى عهد الصديق امتداداً لصورة القضاء فى العهد النبوى، بالالتزام به، والتاسى بمنهجه، وانتشار التربية الدينية، والارتباط بالإيمان والعقيدة والاعتماد على الوازع الدينى، والبساطة فى سير الدعوى، واختصار الإجراءات القضائية، وقلة الدعاوى والخصومات.

ب- أصبحت الاحكام القضائية فى عصر الصديق موثلاً للباحثين، ومحط الانظار للمفقهاء، وصارت الاحكام القضائية مصدراً للأحكام الشرعية، والاجتهادات القضائية، والآراء الفقهية فى مختلف العصور.

ج- مارس الصديق وبعض ولاته النظر فى المنازعات، وتولى القضاء بجانب الولاية.

د- ساهمت فترة الصديق فى ظهور مصادر جديدة للقضاء فى العهد الراشدى، وصارت مصادر الاحكام القضائية هى: القرآن الكريم، والسنة الشريفة، والإجماع، والقياس، والسوابق القضائية، والرأى الاجتهادى مع المشورة^(٢).

هـ- كانت آداب القضاء مرعية فى حماية الضعيف، ونصرة المظلوم، والمساواة بين الخصوم، وإقامة الحق والشرع على جميع الناس، ولو كان الحكم على الخليفة أو الأمير أو الوالى، وكان القاضى فى الغالب يتولى تنفيذ الاحكام، إن لم ينفذها الأطراف طوعاً واختياراً، وكان التنفيذ عقب صدور الحكم فوراً^(٣).

(١) مصنف عبد الرزاق (٥٤/٧) رقم (١٢٦٠٠).

(٢) تاريخ القضاء فى الإسلام، ص (١٥٧، ١٥٨).

(٣) نفس المصدر السابق، ص ١٦٠.

٣ الولاية على البلدان :

كان أبو بكر يستعمل الولاة فى البلدان المختلفة ويعهد إليهم بالولاية العامة فى الإدارة والحكم والإمامة، وجباية الصدقات، وسائر أنواع الولايات، وكان ينظر إلى حسن اختيار الرسول للأمراء والولاة على البلدان، فيقتدى به فى هذا العمل، ولهذا نجده قد أقر جميع عمال الرسول الذين توفى الرسول ﷺ وهم علي ولايتهم، ولم يعزل أحداً منهم إلا لبعينه فى مكان آخر أكثر أهمية من موقعه الأول، ويرضاه، كما حدث لعمر بن العاص^(١)، وكانت مسئوليات الولاة فى عهد أبى بكر الصديق رضى الله عنه بالدرجة الأولى امتداداً لصلاحياتهم فى عصر الرسول ﷺ، خصوصاً الولاة الذين سبق تعيينهم أيام الرسول ﷺ، ويمكن تلخيص أهم مسئوليات الولاة فى عصر أبى بكر وهى :

أ- إقامة الصلاة وإمامة الناس وهى المهمة الرئيسية لدى الولاة نظراً لما تحمله من معان دينية ودنيوية سياسية واجتماعية، حيث الولاة يؤمرون الناس وعلى وجه الخصوص فى صلاة الجمعة، والأمراء دائماً كانت توكل إليهم الصلاة سواء كانوا أمراء على البلدان أم أمراء على الأجناد.

ب- الجهاد كان يقوم به أمراء الأجناد فى بلاد الفتح، فكانوا يتولون أموره وما فيه من مهام مختلفة بأنفسهم، أو ينيبون غيرهم فى بعض المهام، كتقسيم الغنائم أو المحافظة على الأسرى، أو غير ذلك، وكذلك ما يتبع هذا الجهاد من مهام أخرى كمفاوضة الأعداء وعقد المصالحة معهم وغيرها، ويتساوى فى المهمات الجهادية أمراء الأجناد فى الشام والعراق، وكذلك الأمراء فى البلاد التى حدثت فيها الردة كاليمن والبحرين وعمان ونجد، نظراً لوجود تشابه فى العمليات الجهادية مع اختلاف الأسباب الموجهة لهذه العمليات.

ج- إدارة شؤون البلاد المفتوحة، وتعيين القضاة والعمال عليها من قبل الأمراء أنفسهم، وإقرار من الخليفة أبى بكر، أو تعيين من أبى بكر رضى الله عنه، عن طريق هؤلاء العمال^(٢).

د- أخذ البيعة للخليفة، فقد قام الولاة فى اليمن وفى مكة والطائف وغيرها، بأخذ

(١) الولاية على البلدان، عبد العزيز إبراهيم العمرى (٥٥/١).

(٢) نفس المصدر السابق (٥٩/١).

البيعة لأبى بكر رضى الله عنه من أهل البلاد التى كانوا يتولون عليها .

هـ- كانت هناك أمور مالية توكل إلى الولاية أو إلى من يساعدهم ممن يعينهم الخليفة أو الوالى لأخذ الزكاة من الأغنياء وتوزيعها على الفقراء، أو أخذ الخزينة من غير المسلمين وصرفها فى محلها الشرعى، وهى امتداد لما قام به ولاية الرسول ﷺ فى هذا الخصوص .

و- تجديد العهود القائمة من أيام الرسول ﷺ، حيث قام والى نجران بتجديد العهد الذى كان بين أهلها وبين الرسول ﷺ بناء على طلب نصارى نجران^(١) .

ز- كانت من أهم مسئوليات الولاية إقامة الحدود وتأمين البلاد، وهم يجتهدون رأيهم فيما لم يكن فيه نص شرعى، كما فعل المهاجر بن أبى أمية بالمرأتين اللتين تغتسا بدم الرسول ﷺ، وفرحتا بوفاة، وسيأتى بيان ذلك بإذن الله تعالى فى جهاد الصديق لأهل الردة .

ح- كان للولاية دور رئيسى فى تعليم الناس أمور دينهم وفى نشر الإسلام فى البلاد التى يتولون عليها، وكان الكثير من هؤلاء الولاية يجلسون فى المساجد يعلمون الناس القرآن والأحكام، وذلك عملاً بسنة الرسول ﷺ، وتعتبر هذه المهمة من أعظم المهام وأجلها فى نظر الرسول ﷺ، وخليفته أبى بكر، وقد اشتهر عن ولاية أبى بكر ذلك، حيث يتحدث أحد المؤرخين عن عمل زياد والى أبى بكر على حضر موت فيقول: فلما أصبح زياد غدا يقرئ الناس كما كان يفعل قبل ذلك^(٢) .

وبهذا التعليم كان للولاية دور كبير فى نشر الإسلام فى ربوع البلاد التى يتولونها، وبهذا التعليم ثبت أقدام الإسلام سواء فى البلاد المفتوحة الحديثة العهد بالإسلام أو فى البلاد التى كانت مسلمة وارتدت، وهى حديثة عهد بالردة جاهلة بأحكام دينها، إضافة إلى أن البلاد المستقرة كمكة والطائف والمدينة، كان بها من يقرئ الناس بأمر من الولاية أو الخليفة نفسه، أو من يعينه الخليفة على التعليم فى هذه البلدان^(٣) .

وقد كان الوالى هو المسئول مسئولية مباشرة عن إدارة الإقليم الذى يتولاه، وفى حالة سفر هذا الوالى فإنه يتعين عليه أن يستخلف أو ينوب عنه من يقوم بعمله حتى يعود

(١) تاريخ الطبرى (٣/١٦٥) .

(٢) الولاية على البلدان (١/٦٠) .

(٣) نفس المصدر (١/٦١) .

هذا الوالى إلى عمله، ومن ذلك أن المهاجر بن أبى أمية عينه الرسول ﷺ على كندة، ثم أقره أبو بكر بعد وفاة الرسول، ولم يصل المهاجر إلى اليمن مباشرة وتأخر نظراً لمرضه فأرسل إلى (زياد بن لبيد) ليقوم عنه بعمله حتى شفائه وقدمه، وقد أقر أبو بكر ذلك^(١)، كذلك كان خالد أثناء ولايته للعراق ينيب عنه فى الحيرة من يقوم بعمله حتى عودته.

وكان أبو بكر رضى الله عنه يشاور الكثير من الصحابة قبل اختيار أحد من الأمراء سواء على الجند أو على البلدان، ونجد فى مقدمة مستشارى أبى بكر فى هذا الأمر عمر ابن الخطاب وعلى بن أبى طالب وغيرهما^(٢)، كما كان أبو بكر رضى الله عنه يشاور الشخص الذى يريد توليته قبل أن يعينه، وعلى وجه الخصوص إذا أراد أن ينقل الشخص من ولاية إلى أخرى كما حدث حينما أراد أن ينقل عمرو بن العاص من ولايته التى ولاه عليها الرسول ﷺ إلى ولاية جند فلسطين، فلم يصدر أبو بكر قراره إلا بعد أن استشاره وأخذ منه موافقة على ذلك^(٣)، كذلك الحال بالنسبة للمهاجر بن أمية الذى خيرهُ أبو بكر بين اليمن أو حضر موت، فاختر المهاجر اليمن فعينه أبو بكر عليها^(٤).

ومن الأمور التى سار عليها أبو بكر رضى الله عنه أنه كان يعمل بسنة النبى ﷺ فى تولية بعض الناس على قومهم إذا وجد فيهم صلحاء، كالطوائف وبعض القبائل، وكان أبو بكر رضى الله عنه عندما يريد أن يعين شخصاً على ولاية يكتب للشخص المعين عهداً له على المنطقة التى ولاه عليها، كما أنه فى كثير من الأحيان قد يحدد له طريقه إلى ولايته وما يمر عليه من أماكن، خصوصاً إذا كان التعيين مختصاً بمنطقة لم تفتح بعد، ولم تدخل ضمن سلطات الدولة، ويتضح ذلك فى حروب الردة، وفتوح الشام والعراق، وقام الصديق أحياناً بضم بعض الولايات إلى بعض، خصوصاً بعد الانتهاء من قتال المرتدين فقد ضم أبو بكر كندة إلى زياد بن لبيد البياضى، وكان والياً على حضر موت واستمر بعد ذلك والياً لحضر موت وكندة^(٥).

وكانت معاملة أبى بكر للولاية تتسم بالاحترام المتبادل الذى لم تشبه شائبة، وأما عن الاتصالات بين الولاية وبين الخليفة أبى بكر رضى الله عنه، فقد كانت تجري بصفة

(١، ٢، ٣، ٤) الولاية على البلدان (١/ ٥٥).

(٥) المصدر السابق (١/ ٥٦).

دائمة، وكانت هذه الاتصالات تختص بمصالح الولاية ومهام العمل، فقد كان الولاة كثيراً ما يكتبون لأبي بكر في مختلف شئونهم يستشيرونه، وكان أبو بكر يكتب لهم الإجابة عن استفساراتهم، أو يوجه لهم أوامره، وكانت الرسل تأتي بالأخبار من الولاة سواء أخبار الجهاد أو قبل ذلك على جبهات حروب المرتدين، كذلك كان الولاة يبعثون بأخبار ولاياتهم من تلقاء أنفسهم^(١)، وكان الولاة يتصل بعضهم ببعض عن طريق الرسل أو عن طريق الاتصال المباشر واللقاءات، وتتمثل هذه اللقاءات والاتصالات بالدرجة الأولى بين ولاية اليمن وحضر موت بعضهم مع بعض، وكذلك الحال بالنسبة لولاية الشام، الذين كانوا كثيراً ما يجتمعون لتدارس أمورهم العسكرية بالدرجة الأولى، وكانت كثير من مراسلات أبي بكر رضى الله عنه تختص ببحث الولاة على الزهد في الدنيا وطلب الآخرة، وكانت بعض هذه النصائح تصدر على شكل كتب عامة رسمية من الخليفة نفسه إلى مختلف الولاة وأمراء الأجناد^(٢)، هذا وقد قسمت الدولة الإسلامية في عهد أبي بكر إلى عدة ولايات، وهذه أسماء الولايات والولاة:

- أ- المدينة: عاصمة الدولة وبها الخليفة أبو بكر رضى الله عنه.
- ب- مكة: وأميرها عتاب بن أسيد وهو الذى ولاه الرسول ﷺ واستمر مدة حكم أبي بكر.
- ج- الطائف: وأميرها عثمان بن أبي العاص الثقفى، ولاه رسول الله ﷺ، وأقره أبو بكر عليها.
- د- صنعاء: وأميرها المهاجر بن أبي أمية، وهو الذى فتحها ووليها بعد انتهاء أمر الردة.
- هـ- حضر موت: ووليها زياد بن لييد.
- و- زبيد ووقع: ووليها أبو موسى الأشعرى.
- ز- خولان: ووليها يعلى بن أبي أمية.
- ح- الجند: وأميرها معاذ بن جبل.

(١، ٢) الولاية على البلدان (١/ ٥٧).

ط- نجران : ووليها جرير بن عبد الله البجلي .

ى- جرش : ووليها عبد الله بن ثور .

ك- البحرين : ووليها العلاء بن الحضرمي .

ل- العراق والشام كان أمراء الجند هم ولاة الأمر فيها .

م- عمان : ووليها حذيفة بن محصن .

ن- اليمامة : ووليها سليط بن قيس^(١) .

٤- موقف علي والزبير رضي الله عنهما من خلافة الصديق :

وردت أخبار كثيرة في شأن تأخر علي عن مبايعة الصديق رضي الله عنهما، وكذا تأخر الزبير بن العوام، وجُلَّ هذه الأخبار ليس بصحيح إلا مارواه ابن عباس رضي الله عنهما قال : إن عليا والزبير، ومن كان معهما تخلفوا في بيت فاطمة بنت رسول الله ﷺ^(٢)، فقد كان انشغال جماعة من المهاجرين وعلى رأسهم علي بن أبي طالب بأمر جهاز رسول الله ﷺ من تفسيل وتكفين، ويبدو ذلك واضحاً فيما رواه الصحابي سالم ابن عبيد رضي الله عنه من أن أبا بكر قال لأهل بيت النبي، وعلى رأسهم علي : عندكم صاحبكم، فأمرهم يغسلونه^(٣) .

وقد بايع الزبير بن العوام وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهما أبا بكر في اليوم التالي لوفاة الرسول ﷺ وهو يوم الثلاثاء، قال أبو سعيد الخدري : لما صعد أبو بكر المنبر، نظر في وجوه القوم، فلم ير الزبير بن العوام فدعا بالزبير فجاء، فقال له أبو بكر : يا ابن عمه رسول الله ﷺ، وحواريه، أتريد أن تشق عصا المسلمين؟ فقال الزبير : لا تشرب عليك يا خليفة رسول الله، فقام الزبير، فبايع أبا بكر، ثم نظر أبو بكر في وجوه القوم، فلم ير علي بن أبي طالب فدعا بعلي، فجاء، فقال له أبو بكر : يا ابن عم رسول الله ﷺ، وختنه علي ابنته، أتريد أن تشق عصا المسلمين؟

(١) الدول العربية الإسلامية، منصور الحارثي، ص (٩٦، ٩٧) .

(٢، ٣) صحيح التوثيق في سيرة وحياة الصديق، ص ٩٨ .

فقال علي: لا تثريب عليك يا خليفة رسول الله ﷺ، فباع أبا بكر^(١).

ومما يدل على أهمية حديث أبي سعيد الخدري الصحيح أن الإمام (مسلم بن الحجاج) صاحب «الجامع الصحيح» - الذي هو أصح الكتب الحديثية بعد «صحيح البخاري» - ذهب إلى شيخه الإمام الحافظ محمد بن إسحاق بن خزيمة - صاحب صحيح ابن خزيمة - فسأله عن هذا الحديث، فكتب له ابن خزيمة الحديث، وقراه عليه، فقال مسلم لشيخه ابن خزيمة: هذا الحديث يساوي بدنة، فقال ابن خزيمة: هذا الحديث لا يساوي بدنة^(٢) فقط، إنه يساوي بدرة^(٣) مال، وعلق على هذا الحديث ابن كثير - رحمه الله - فقال: هذا إسناده صحيح محفوظ، وفيه فائدة جلية، وهي مبايعة علي بن أبي طالب إما في أول يوم أو في اليوم الثاني من الوفاة، وهذا حق، فإن علي بن أبي طالب لم يفارق الصديق في وقت من الأوقات، ولم ينقطع في صلاة من الصلوات خلفه^(٤)، وفي رواية حبيب بن أبي ثابت، حيث قال: كان علي بن أبي طالب في بيته، فأتاه رجل، فقال له: قد جلس أبو بكر للبيعة، فخرج علي^{عليه السلام} إلى المسجد في قميص له، ما عليه إزار ولا رداء، وهو متعجل، كراهة أن يبطل عن البيعة. فباع أبا بكر، ثم جلس، وبعث في رادئه، فجاءوه به، فلبسه فوق قميصه^(٥). وقد سأل عمرو بن حريث سعيد بن زيد رضي الله عنه، فقال له: أشهدت وفاة رسول الله ﷺ؟ قال: نعم. قال له: متى بوع أبو بكر؟ قال سعيد: يوم مات رسول الله ﷺ، كره المسلمون أن يبقوا بعض يوم، وليسوا في جماعة. قال: هل خالف أحد أبا بكر؟ قال سعيد: لا. لم يخالفه إلا مرتد، أو كاد أن يرتد، وقد أنقذ الله الأنصار، فجسمهم عليه وبايعوه. قال: هل قعد أحد من المهاجرين عن بيعته؟ قال سعيد: لا. لقد تتابع المهاجرون على بيعته!^(٦).

وأما علي رضي الله عنه فلم يفارق الصديق في وقت من الأوقات، ولم ينقطع عنه في جماعة من الجماعات، وكان يشاركه في المشورة، وفي تدبير أمور المسلمين^(٧).

(١) صحيحه ابن كثير في البداية والنهاية (٢٤٩/٥).

(٢) البدنة: مائة أو بقرة تنحر بمكة ولعظمها وضحاتها سميت بدنة.

(٣) البدرة: كيس فيه ألف أو عشرة آلاف دينار، والمعنى: أنه كنز ثمين.

(٤) البداية والنهاية (٢٤٩/٥).

(٥، ٦، ٧) الخلفاء الراشدون للخلد، ص ٥٦.

ويرى ابن كثير وكثير من أهل العلم أن علياً جدد بيعته بعد ستة أشهر من البيعة الأولى، أي بعد وفاة فاطمة رضي الله عنها، وجاءت في هذه البيعة روايات صحيحة^(١).

وكان علي في خلافة أبي بكر عيبة نصيح له، مرجحاً لما فيه مصلحة للإسلام والمسلمين على أي شيء آخر، ومن الدلائل الساطعة على إخلاصه لأبي بكر ونصحه للإسلام والمسلمين، وحرصه على الاحتفاظ ببقاء الخلافة واجتماع شمل المسلمين ما جاء من موقفه من توجه أبي بكر رضي الله عنه بنفسه إلى ذي القصة^(٢)، وعزمه على محاربة المرتدين، وقيادته للتحركات العسكرية ضدهم بنفسه، وما كان في ذلك من مخاطرة وخطر على الوجود الإسلامي^(٣)، فعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: لما برز أبو بكر إلى ذي القصة، واستوى على راحلته أخذ علي بن أبي طالب بزمامها، وقال: إلى أين يا خليفة رسول الله ﷺ؟ أقول لك ما قال رسول الله ﷺ يوم أحد: لم سيفك ولا تفجعنا بنفسك، وارجع إلى المدينة، فوالله لئن فجعنا بك لا يكون للإسلام نظام أبداً فرجع^(٤).

فلو كان علي رضي الله عنه - أعاده الله من ذلك - لم ينشرح صدره لأبي بكر وقد بايعه على رغم من نفسه، فقد كانت هذه فرصة ذهبية ينتهزها علي، فيترك أبا بكر وشأنه، لعله يحدث به حدث فيستريح منه ويصفو الجو له، وإذا كان فوق ذلك حاشاه عنه - من كراهته له وحرصه على التخلص منه، أغرى به أحداً يقاتله، كما يفعله الرجال السياسيون بمنافسيهم وأعدائهم^(٥).

٥- (إنا معشر الأنبياء لا نورث ما تركنا صدقة)^(٦):

قالت عائشة رضي الله عنها: إن فاطمة والعباس رضي الله عنهما: أتيا أبا بكر يلتزمان ميراثهما من رسول الله ﷺ وهما حينئذ يطلبان أرضيهما من فذك وسهمهما من خير، فقال لهما أبو بكر: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا نورث، ما تركنا صدقة،

(١) البداية والنهاية (٢٤٩/٥).

(٢) ذي القصة: من المدينة على مراحل.

(٣) المرتضى سيرة علي بن أبي طالب، ص ٩٧ للندوي.

(٤) البداية والنهاية (٣١٤/٦، ٣١٥).

(٥) المرتضى سيرة علي بن أبي طالب، ص ٩٧.

(٦) البخاري رقم (٦٧٢٥).

إنما يأكل آل محمد من هذا المال^(١). وفي رواية: قال أبو بكر رضي الله عنه: ... لست تاركاً شيئاً كان رسول الله ﷺ يعمل به إلا عملت به، فإني أخشى إن تركت شيئاً من أمره أن أزيغ^(٢).

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: أن أزواج النبي ﷺ، حين توفي رسول الله ﷺ، أردن أن يبعثن عثمان بن عفان رضي الله عنه إلى أبي بكر، يسألنه ميراثهن، فقالت عائشة: أليس قد قال رسول الله ﷺ: «لا نورث ما تركنا صدقة»^(٣). وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ: «لا يفتسم ورثتي ديناراً، ما تركت بعد نفقة نسائي ومونة عاملي فهو صدقة»^(٤).

وهذا ما فعله أبو بكر الصديق رضي الله عنه مع فاطمة رضي الله عنها، امتثالاً لقوله ﷺ، لذلك قال الصديق: لست تاركاً شيئاً كان رسول الله ﷺ يعمل به إلا عملت به^(٥)، وقال: والله لا أدع أمراً رأيت رسول الله ﷺ يصنعه فيه إلا صنعته^(٦).

وقد تركت فاطمة رضي الله عنها منازعته بعد احتجاجه بالحديث وبيانه لها، وفيه دليل على قبولها الحق وإدعائها لقوله ﷺ، قال ابن قتيبة^(٧): وأما منازعة فاطمة أبا بكر رضي الله عنهما في ميراث النبي ﷺ فليس بمنكر، لأنها لم تعلم ما قاله رسول الله ﷺ، وظنت أنها ترثه كما يرث الأولاد آباءهم، فلما أخبرها بقوله كفت^(٨).

وقال القاضي عياض: وفي ترك فاطمة منازعة أبي بكر بعد احتجاجه عليها بالحديث التسليم للإجماع على قضية، وأنها لما بلغها الحديث وبين لها التأويل تركت رأيها، ثم لم يكن منها ولا من ذريتها بعد ذلك طلب ميراث، ثم ولي على الخلافة فلم يعدل بها عما فعله أبو بكر وعمر رضي الله عنهما^(٩).

(١) البخاري رقم (٦٧٢٦).

(٢) مسلم رقم ١٧٥٩ بصيغة أخرى وبلفظ المعنى.

(٣) البخاري، رقم (٦٧٣٠) مسلم رقم (١٧٥٨).

(٤) البخاري رقم (٦٧٢٩).

(٥) مسلم رقم (١٧٥٨).

(٦) البخاري رقم (٦٧٢٦).

(٧) عبد الله بن مسلم بن قتيبة ت ٢٧٦هـ (شذرات الذهب ٢/١٦٩).

(٨) تأويل مختلف الحديث، ص ١٨٩.

(٩) شرح صحيح مسلم للنووي (٣١٨/١٢).

وقال حماد بن إسحاق: والذي جاءت به الروايات الصحيحة فيما طلبه العباس وفاطمة وعلى لها وأزواج النبي ﷺ من أبي بكر رضى الله عنهم جميعاً إنما هو الميراث، حتى أخبرهم أبو بكر والأكابر من أصحاب رسول الله ﷺ أنه قال: «لا نورث ما تركنا صدقة». فقبلوا بذلك وعلموا أنه الحق، ولو لم يقل رسول الله ﷺ ذلك كان لأبي بكر وعمر فيه الخط الوافر بميراث عائشة وحفصة رضى الله عنهما، فأثروا أمر الله وأمر رسوله، ومنعوا عائشة وحفصة، ومن سواهما ذلك، ولو كان رسول يورث، لكان لأبي بكر وعمر أعظم الفخر به أن تكون ابنتاهما وارثتي محمد ﷺ (١).

وأما ما ذكره من الرواة في كون فاطمة رضى الله عنها غضبت وهجرت الصديق حتى ماتت، فبعيد جداً لعدة أدلة منها:

أ- ما رواه البيهقي من طريق الشعبي: أن أبا بكر عاد فاطمة، فقال لها على: هذا أبو بكر يستأذن عليك، فقالت: أتحب أن آذن له؟ قال: نعم، فأذنت له فدخل عليها فترضاها حتى رضيت (٢)، وبهذا يزول الإشكال الوارد في تمادى فاطمة رضى الله عنها لهجر أبي بكر الصديق رضى الله عنه، كيف وهو القائل: والله لقرابة رسول الله ﷺ، أحب إليّ أن أصل من قرابتي (٣)، وما فعل إلا امتثالاً واتباعاً لأمر رسول الله ﷺ (٤).

ب- لقد انشغلت عن كل شيء بحزنها لفقداء أكرم الخلق، وهي مصيبة تزرى بكل المصائب، كما أنها انشغلت بمرضها الذي ألزمها الفراش عن أى مشاركة في أى شأن من الشئون، فضلاً عن لقاء خليفة المسلمين المشغول - في كل لحظة من لحظاته - بشئون الأمة، وحروب الردة وغيرها، كما أنها كانت تعلم بقرب لحوقها بابيها، فقد أخبرها رسول الله ﷺ بأنها أول من يلحق به من أهله - ومن كان في مثل علمها لا يخطر بباله أمور الدنيا، وما أحسن قول المهلب الذي نقله العيني: ولم يرو أحد، أنهما التفتيا وامتنعا عن التسليم، وإنما لازمت بيتها، فعبر الراوى عن ذلك بالهجران (٥).

هذا ومن الثابت تاريخياً أن أبا بكر دام أيام خلافته يعطى أهل البيت حقهم في شيء

(١) البداية والنهاية (٥/٢٥٢، ٢٥٣) وقال: إسناده جيد قوى.

(٢) أباطيل يجب أن تمحى من التاريخ، ص ١٠٩.

(٣) البخارى رقم ٤٠٣٦.

(٤) العقيدة في أهل البيت بين الإفراط والتفريط، د. سالم السحيمي، ص ٢٩١.

(٥) أباطيل يجب أن تمحى من التاريخ، ص ١٠٨.

رسول الله ﷺ في المدينة، ومن أموال فذك وخمس خيبر، إلا أنه لم ينفذ فيها أحكام الميراث، عملاً بما سمعه من رسول الله ﷺ، وقد روي عن محمد بن علي بن الحسين المشهور بمحمد الباقر، وعن زيد بن علي أنهما قالا: إنه لم يكن من أبي بكر - فيما يختص بآبائهم - شيء من الجور أو الشطط، أو ما يشكونه من الحيف أو الظلم^(١).

ولما توفيت فاطمة رضي الله عنها بعد رسول الله ﷺ بستة أشهر على الأشهر، وقد كان صلوات الله وسلامه عليه عهد إليها أنها أول أهله لحوقاً به، وقال لها مع ذلك: «أما ترضين أن تكوني سيدة نساء أهل الجنة»^(٢). وذلك ليلة الثلاثاء لثلاث خلون من رمضان سنة إحدى عشرة، عن مالك عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جده علي بن الحسين، قال: ماتت فاطمة بين المغرب والعشاء، فحضرها أبو بكر وعمر وعثمان والزبير وعبد الرحمن بن عوف، فلما وُضعت ليُصلى عليها، قال علي: تقدم يا أبا بكر، قال أبو بكر: وأنت شاهد يا أبا الحسن؟ قال: نعم تقدم، فوالله لا يصلي عليها غيرك، فصلى عليها أبو بكر، ودفنت ليلاً، وجاء في رواية: صلى أبو بكر الصديق على فاطمة بنت رسول الله ﷺ فكبر عليها أربعاً^(٣)، وفي رواية مسلم، صلى عليها علي بن أبي طالب^(٤).

هذا وقد كانت صلة سيدنا أبي بكر الصديق خليفة رسول الله ﷺ بأعضاء أهل البيت، صلة ودية تقديرية تليق به وبهم، وقد كانت هذه المودة والثقة متبادلتين بين أبي بكر وعلي، فقد سُمي علي أحد أولاده بأبي بكر^(٥)، وقد احتضن علي ابن أبي بكر محمداً بعد وفاة الصديق وكفله بالرعاية ورشحه للولاية في خلافته حتى حسب عليه، وانطلقت اللسنة بانتقاده من أجله^(٦).

هذه بعض القضايا الداخلية التي عالجها الصديق رضي الله عنه، والتزم فيها بمتابعة الرسول ﷺ بكل دقة وحرص، فرضى الله عنه وعن جميع الصحابة الكرام الطيبين الأبرار.

(١) المرتضى لآبي الحسن الندوي، ص (٩٠، ٩١) نقلاً عن نهج البلاغة شرح أبي الحديد.

(٢) المرتضى للندوي، ص ٩٤.

(٣) المرتضى للندوي، ص ٩٤ نقلاً عن الطبقات الكبرى (٢٩/٧).

(٤) مسلم رقم (١٧٥٩).

(٥، ٦) المرتضى للندوي، ص ٩٨.

الفصل الثالث

جيش أسامة وجهاد الصديق لأهل الردة

المبحث الأول

جيش أسامة

أولاً: إنفاذ أبي بكر الصديق جيش أسامة رضى الله عنهما :

كانت الدولة الرومانية إحدى الدولتين المجاورتين للجزيرة العربية فى عهد النبى ﷺ، وكانت تحتل أجزاء كبيرة من شمال الجزيرة، وكان أمراء تلك المناطق يُعيّنون من قبل الدولة الرومانية وينصاعون لأوامرها.

بعث النبى الكريم ﷺ الدعاة والبعوث إلى تلك المناطق، وأرسل دحية الكلبي بكتاب إلى هرقل ملك الروم يدعو فيه إلى الإسلام^(١)، ولكنه عاند وأخذته العزة بالإثم، وكانت خطة الرسول ﷺ واضحة المعالم لهُزْهِيَة الروم فى نفوس العرب، ومن ثم تنطلق جيوش المسلمين لفتح تلك الأراضى، فأرسل ﷺ فى العام الثامن للهجرة جيشاً واشتبك مع بصرى العرب والروم فى معركة مؤتة، واستشهد قادة الجيش على التوالى زيد بن حارثة، ثم جعفر بن أبى طالب، ثم عبد الله بن رواحة رضى الله عنه، وتولى قيادة الجيش بعدهم سيف الله خالد بن الوليد رضى الله عنه فعاد بالجيش إلى المدينة النبوية^(٢).

وفى العام التاسع للهجرة خرج رسول الله ﷺ بجيش عظيم إلى الشام ووصل إلى تبوك^(٣)، ولم يشتبك جيش المسلمين بالروم ولا القبائل العربية وآثر حكام المدن الصلح على الجزية وعاد الجيش إلى المدينة بعدما مكثوا عشرين ليلة بتبوك^(٤)، وفى العام الحادى عشر نذب النبى ﷺ الناس لغزو الروم باللقاء وفلسطين وفيهم كبار المهاجرين والأنصار، وأمر عليهم أسامة رضى الله عنهم^(٥). قال الحافظ ابن حجر: جاء أنه كان

(١) البخارى كتاب الوحي رقم (٧).

(٢) السيرة النبوية الصحيحة للعمري ص (٢/٤٦٧-٤٧٠).

(٣) مسلم كتاب الفضائل (٤/٤٧٨٤).

(٤) السيرة النبوية الصحيحة (٢/٥٣٥).

(٥) قصة بعث جيش أسامة د. فضل إلهي ص ٨.

تجهيز جيش أسامة رضى الله عنه يوم السبت قبل موت النبي ﷺ بيومين، وكان ابتداء ذلك قبل مرض النبي ﷺ، فندب الناس لغزو الروم فى آخر صفر ودعا أسامة رضى الله عنه فقال: «سر إلى موضع مقتل أبيك فأوطئهم الخيل فقد وليتك هذا الجيش»^(١) وطعن بعض الناس فى إمارة أسامة رضى الله عنه فرد عليهم رسول الله ﷺ فقال: «إن تطعنوا فى إمارته فقد كنتم تطعنون فى إمارة أبيه من قبل وإيم الله إن كان خليقاً للإمارة وإن كان لمن أحب الناس إلى، وإن هذا لمن أحب الناس إلى بعده»^(٢). ومرض النبي ﷺ بعد البدء بتجهيز هذا الجيش بيومين واشتد وجعه عليه الصلاة والسلام فلم يخرج هذا الجيش وظل معسكراً بالجرف^(٣) ورجع إلى المدينة بعد وفاة النبي الكريم ﷺ^(٤)، وتغيرت الأحوال مع انتقال الرسول الكريم ﷺ إلى رحمة ربه، وصارت كما تصف أم المؤمنين عائشة الصديقة رضى الله عنها بقولها: لما قبض رسول الله ﷺ ارتدت العرب قاطبة واشرب^(٥) التفاق والله! قد نزل بي^(٦) ما لو نزل بالجبال الراسيات لهاضها^(٧)، وصار أصحاب محمد ﷺ كأنهم معزى^(٨) مطيرة فى حش^(٩) فى ليلة مطيرة بأرض مسيعة^{(١٠)(١١)}.

ولما تولى الخلافة الصديق أمر - رضى الله عنه - رجلاً فى اليوم الثالث من مُتَوَفَى رسول الله ﷺ أن ينادى فى الناس: لِيُتِمَّ بَعَثُ أُسَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، ألا لا يبقين بالمدينة أحد من جند أسامة (رضى الله عنه) إلا خرج إلى عسكره بالجرف^(١٢)، ثم قام فى الناس فحمد الله وأثنى عليه وقال: يا أيها الناس: إنما أنا مثلكم وإنى لا أدرى لعلكم تكلفوننى ما كان رسول الله ﷺ يطيق، إن الله اصطفى محمداً على العالمين، وعصمه من الآفات،

(١) فتح الباري (١٥٢/٨).

(٢) البخارى كتاب المغازى رقم (٤٤٦٩).

(٣) الجرف: بالضم ثم السكون: موضع على ثلاثة أميال من المدينة نحو الشام.

(٤) السيرة النبوية الصحيحة (٥٥٢/٢) السيرة النبوية فى ضوء المصادر الأصلية، ص ٦٨٥.

(٥) اشرب: ارتفع وعلا. انظر: النهاية فى غريب الحديث (٤٥٥/٢).

(٦) نزل (بى): وفى تاريخ خليفة بن خياط: نزل بأبى ص ١٠٢.

(٧) لهاضها: كسرهما. النهاية فى غريب الحديث والأثر (٢٨٨/٥).

(٨) معزى: المعز من العنز خلاف الضأن، وهو اسم جنس.

(٩) حش: بستان.

(١٠) مسيعة: أرض ذات سباع.

(١١) البداية والنهاية (٣٠٩/٦).

(١٢) نفس المصدر السابق (٣٠٧/٦).

وإنما أنا متبع ولست بمبتدع، فإن استقمتم فتابعوني وإن زغت فقوموني، وإن رسول الله ﷺ قبض وليس أحد من هذه الأمة يطلبه بمظلمة - ضربة سوط فما دونها - وإن لى شيطاناً يعتريني، فإذا أنا نسي فاجتنبوني، لا أؤثر في أشعاركم وأبشاركم وأنتم تغدون وتروحون في أجل قد غيب عنكم علمه، فإن استطعتم إلا بمضي هذا الأجل إلا وأنتم في عمل صالح فافعلوا ولن تستطيعوا ذلك إلا بالله، فسبقوا في مهل آجالكم من قبل أن تسلمكم آجالكم إلى انقطاع الأعمال، فإن قوماً نسوا آجالهم وجعلوا أعمالهم لغيرهم، فإياكم أن تكونوا أمثالهم، الجدد والوجاهة والوجاهة والوجاهة. فإن وراءكم طالبا حثيثاً مره سريع احذروا الموت واعتبروا بالآباء والأبناء والإخوان ولا تغبطوا الأحياء إلا بما تغبطون به الأموات (١).

وقام أيضاً فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: إن الله لا يقبل من الأعمال إلا ما أريد به وجهه، فأريدوا الله بأعمالكم، فإنما أخلصتم لحين فقركم وحاجتكم، اعتبروا عباد الله بمن مات منكم، وتفكروا فيمن كان قبلكم، أين كانوا أمس وأين هم اليوم، أين الجبارون الذين كان لهم ذكر القتال والغلبة في مواطن الحروب؟ قد تضعضع بهم الدهر وصاروا رميمًا، قد توالى عليهم العالات الخبيثات للخبيثين، والخبيثون للخبيثات وأين الملوك الذين أثاروا الأرض وعمروها؟ قد بعدوا ونسى ذكرهم وصاروا كلاً شياً، إلا أن الله عز وجل قد أبقي عليهم التبعات، وقطع عنهم الشهوات، ومضوا والأعمال أعمالهم والدنيا دنيا غيرهم، وبعثنا خلقاً بعدهم، فإن نحن اعتبرنا بهم نجونا، وإن انحدرنا كنا مثلهم، أين الوضاعة الحسنة وجوهم المعجبون بشبابهم؟ صاروا تراثاً، وصار ما فرطوا فيه حسرة عليهم، أين الذين بنوا المدائن وحصنوها بالخوائط وجعلوا فيها الأعاجيب؟ قد تركوها لمن خلفهم، فتلك مساكنهم خاوية وهم في ظلمات القبور: ﴿هَلْ تُحِصُّ مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا﴾ [مریم: ٩٨]. أين من تعرفون من آبائكم وإخوانكم؟ قد انتهت بهم آجالهم فوردوا على ما قدموا فحلوا عليه، وأقاموا للشقاوة أو السعادة بعد الموت، ألا إن الله لا شريك له ليس بينه وبين أحد من خلقه سبب يعطيه به خيراً ولا يصرف به عنه سوءاً إلا بطاعته واتباع أمره، واعلموا أنكم عبيد مدينون وأن ما عنده لا يدرك إلا بطاعته، أما آن لأحدكم أن تحسر عنه النار ولا تبعد عنه الجنة (٢).

(١) البداية والنهاية (٣٠٧/٦)، تاريخ الطبری (٢٤١/٢، ٢٤٥) ط. الكتب العلمية.

(٢) نفس المصدرين السابقين.

وفي هذه الخطبة دروس وعبر منها:

(أ) بيان طبيعة خليفة رسول الله ﷺ وأنه ليس خليفة عن الله بل عن رسوله ﷺ، وأنه بشر غير معصوم لا يطبق مقام رسول الله ﷺ بنبوته ورسالته، ولذلك فهو في سياسته متبع وليس بمبتدع، أي أنه على نهج النبي ﷺ في الحكم بالعدل والإحسان^(١).

(ب) بيان واجب الأمة في مراقبة الحاكم لتعيينه في إحسانه وصلاحه وتقومه وتنصحه في غير ذلك، ليظل على الطريق متبعاً غير مبتدع.

(ج) بيان أن النبي ﷺ عدل بين الأمة فلم يظلم أحداً، ولذلك ليس لأحد عند النبي ﷺ مظلمة صغيرة أو كبيرة، ومعنى هذا أنه سوف يسير على نفس النهج، ينشر العدل ويتبعه عن الظلم، ومن ثم على الأمة أن تعينه على ذلك، وإذا رآه أحد غاضباً فعليه أن يجتنبه حتى لا يؤدي أحداً فيخالف ما رآه في سياسة الاتباع^(٢) للنبي ﷺ، والشيطان الذي يعتري الصديق يعتري جميع بني آدم، فإنه ما من أحد إلا وقد وكل الله به قرينه من الملائكة وقرينه من الجن^(٣). والشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم، فقد قال رسول الله ﷺ: «ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة». قالوا: وإياك يا رسول الله؟ قال: «وإياي إلا أن الله أعانني عليه فأسلم فلا يأمرني إلا بخير»^(٤). وقد جاء في الحديث أيضاً: لما مرَّ به بعض الأنصار وهو يتحدث مع صفية ليلاً فقال ﷺ: «على رسلكما إنها صفية بنت حيي» فقالا: سبحان الله يا رسول الله. قال: «إن الشيطان يجري من الإنسان مجرى الدم وإنني خشيت أن يقذف الشيطان في قلوبكما سوءاً»^(٥). ومقصود الصديق بذلك: إني لست معصوماً كالرسول ﷺ وهذا حق^(٦).

(د) حرص الصديق على وعظ المسلمين وتذكيرهم بالموت وحال الملوك الذين مضوا، وحثهم على العمل الصالح ليستعدوا للقاء الله عز وجل ويستقيموا في حياتهم على منهج الله تعالى^(٧)، وهنا نلاحظ توظيف الصديق لقوة البيان في خطبه وفي حديثه

(١) تاريخ الدعوة إلى الإسلام ص ٤٢٣.

(٢) أبو بكر الصديق، محمد مال الله ص ١٩٦.

(٣) مسلم رقم (٢٨١٤).

(٤) البخاري كتاب بدء الخلق رقم (٣٢٨١).

(٥) أبو بكر الصديق محمد مال الله ص ١٩٧.

(٦) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ٤٢٣.

للأمة، وقد كان رضى الله عنه أفصح خطباء النبی ﷺ يقول عنه الأستاذ العقاد: أما كلامه فهو من أرجح ما قيل في موازين الخلق والحكمة، وله من مواقع الكلم أمثلة نادرة تدل الواحدة منها على ملكة صاحبها، فيغنى القليل منها عن الكثير، كما تغنى السنبلة الواحدة عن الجرين الحافل، فحسبك أن تعلم معدن القول من نفسه وفكره حين تسمع كلمة كقوله: (احرص على الموت تَوْهَبُ لك الحياة) أو قوله: أصدق الصدق الأمانة واكذب الكذب الحيانة. الصبر نصف الإيمان واليقين الإيمان كله. فهي كلمات تتسم بالقصد والسداد كما تتسم بالبلاغة وحسن التعبير، وتنسب عن المعدن الذي نجمت منه فتغنى عن علامات التشقيف التي يستكثر منها المستكثرون، لأن هذا الفهم الاصيل هو اللباب المقصود من التشقيف، وكانت له ﷺ لباقة في الخطاب إلى جانب البلاغة في الكلام^(١).

ثانياً: ما تم بين الصديق والصحابه في أمر إنفاذ الجيش :

اقترح بعض الصحابة على الصديق رضى الله عنه بان يبقى الجيش فقالوا: إن هؤلاء جل المسلمين، والعرب على ما ترى قد انتقضت بك فليس ينبغي لك أن تفرق عنك جماعة المسلمين^(٢). وأرسل أسامة من معسكره من الجرف عمر بن الخطاب رضى الله عنهما إلى أبى بكر يستأذنه أن يرجع بالناس وقال: إن معى وجوه المسلمين وجلتهم ولا آمن على خليفة رسول الله ﷺ وحررم رسول الله ﷺ والمسلمين أن ينخطفهم المشركون^(٣).

ولكن أبى بكر خالف ذلك وأصر على أن تستمر الحملة العسكرية في تحركها إلى الشام مهما كانت الظروف والأحوال والنتائج، ولم يسترح أسامة وهيئة أركان حربه لإصرار الخليفة على رأيه، وقد بذلوا لدى الخليفة عدة محاولات كي يقنموه بصواب فكرتهم، وعندما كثر الإلحاح على أبى بكر دعا عامة المهاجرين والأنصار إلى اجتماع فى المجلس لمناقشة هذا الأمر معهم، وفى هذا الاجتماع دار نقاش طويل متشعب، وكان أشد المعارضين لاستمرار حملة الشام عمر بن الخطاب، مبدئياً تخوفه الشديد على الخليفة وحررم رسول الله ﷺ وكل المدينة وأهلها من أن تقع فى قبضة الأعراب المرتدين المشركين،

(١) عبقريه الصديق، ص ١٣٩.

(٢) البداية والنهاية (٦/٣٠٨).

(٣) الكامل، لابن الأثير (٢/٢٢٦).

وعندما أكثر وجوه الصحابة بهذا الصدد على الخليفة وخوفوه مما ستعرض له المدينة من أخطار جسام إن هو أصرَّ على تحريك جيش أسامة لغزو الروم، أمر بفض الاجتماع الأول^(١) بعد أن سمع الصديق لرأيهم واستوضح منهم إن كان لأحدهم ما يقول، وذلك حتى يعطى إخوانه وأهل الرأي كامل الفرصة لبيان رأيهم^(٢). ثم دعاهم إلى اجتماع عام آخر في المسجد، وفي هذا الاجتماع طلب من الصحابة أن ينسوا فكرة إلغاء مشروع وضعه رسول الله ﷺ بنفسه، وأبلغهم أنه سينفذ هذا المشروع حتى لو تسبب تنفيذه في احتلال المدينة من قبل الأعراب المرتدين، فقد وقف خطيباً وخاطب الصحابة^(٣) قائلاً: والذي نفس أبي بكر بيده! لو ظننت أن السباع تخطفني لأنفذت بعث أسامة كما أمر به رسول الله ﷺ، ولو لم يبق في القرى غيري لأنفذته^(٤).

نعم لقد كان أبو بكر مصيباً فيما عزم عليه من بعث أسامة مخالفاً بذلك رأى جميع المسلمين لأن في ذلك أمراً من رسول الله ﷺ وقد أثبتت الأيام والأحداث سلامة رأيه وصواب قراره الذي اعتزم تنفيذه^(٥).

وطلبت الأنصار رجلاً أقدم سناً من أسامة يتولى أمر الجيش، وأرسلوا عمر بن الخطاب ليحدث الصديق في ذلك، فقال عمر رضى الله عنه: فإن الأنصار تطلب رجلاً أقدم سناً من أسامة، رضى الله عنه، فوثب أبو بكر رضى الله عنه وكان جالساً فأخذ بلحية عمر رضى الله عنه، وقال له: ثكلتك أمك وعدمتك يا ابن الخطاب! استعمله رسول الله ﷺ وتأمرني أن أنزعه^(٦). فخرج عمر رضى الله عنه إلى الناس فقالوا: ما صنعت؟ فقال: امضوا ثكلتكم أمهاتكم! ما لقيت في سببكم من خليفة رسول الله ﷺ^(٧).

ثم خرج أبو بكر الصديق رضى الله عنه حتى أتاهم فأشخصهم وشيعهم وهو ماش وأسامة راكب. وعبد الرحمن بن عوف يقود دابة أبي بكر رضى الله عنهم فقال له أسامة

(١) الشورى بين الأصالة والمعاصرة، عز الزين التميمي ص (٨٢، ٨٣).

(٢) ملامح الشورى في الدعوة الإسلامية، عدنان النحوى ص ٢٥٧.

(٣) الشورى بين الأصالة والمعاصرة ص ٨٣.

(٤) تاريخ الطبرى (٤/ ٤٥).

(٥) الشورى بين الأصالة والمعاصرة، ص ٨٣.

(٦، ٧) تاريخ الطبرى (٤/ ٤٦).

رضى الله عنه: يا خليفة رسول الله ﷺ: والله لتركبن أو لآنزلن! فقال: والله لا تنزل ووالله لا أركب. وما على أن أغبر قدمي في سبيل الله ساعة^(١).

ثم قال الصديق رضي الله عنه لأسامة رضي الله عنه: إن رأيت أن تعينني بعمر فافعل. فاذن له^(٢). ثم توجه الصديق رضي الله عنه إلى الجيش فقال: يا أيها الناس! قفوا أو صيكم بعشر فاحفظوها عني:

لا تحسّنوا ولا تغلّوا ولا تغدروا ولا تمثلوا^(٣)، ولا تقتلوا طفلاً صغيراً، ولا شيخاً كبيراً، ولا امرأة ولا تعقروا نخلاً ولا تحرقوه ولا تقطعوا شجرة مثمرة، ولا تذبحوا شاة ولا بقرة ولا بعيراً إلا لماكلة، وسوف تمرّون بأقوام قد فرّغوا أنفسهم في الصوامع فدعوهم وما فرّغوا أنفسهم له، وسوف تقدمون على قوم يأتونكم بآنية فيها ألوان الطعام فإذا أكلتم منه شيئاً بعد شيء فاذكروا اسم الله عليها. وتلقون أقواماً قد فحصوا^(٤) أو ساط رؤوسهم وتركوا حولها مثل العصائب، فاخفّوهم^(٥) بالسيف خفّفاً. اندفعوا باسم الله^(٦). وأوصى الصديق أسامة رضي الله عنهما أن يفعل ما أمر به النبي الكريم ﷺ قائلاً: اصنع ما أمرك به نبي الله ﷺ، ابدأ ببِلاد قضاة ثم إيت آبل^(٧) ولا تقصرون في شيء من أمر رسول الله ﷺ، ولا تعجلنّ لما خلّفت عن عهده^(٨). ومضى أسامة رضي الله عنه بجيشه، وانتهى إلى ما أمر به النبي ﷺ من بث الخيول في قبائل قضاة والغارة على آبل فسلم وغنم^(٩)، وكان مسيره ذاهباً وقافلاً أربعين يوماً^(١٠).

وقدم بنى رسول الله على هرقل وإغارة أسامة في ناحية أرضه خبر واحد فقالت الروم: ما بال هؤلاء يموت صاحبهم ثم أغاروا على أرضنا^(١١)؟ وقال العرب: لو لم يكن

(١) تاريخ الطبري (٤/٤٦).

(٢) ولا تمثلوا: يقال: مثلت بالحيوان أمثل به تمثيلاً، إذا قطعت أطرافه وشوهت به.

(٣) فحسّوا: حلقوا.

(٤) فاخفّوهم: من أخفق فلاناً أي: صرعه.

(٥) تاريخ الطبري (٤/٤٦).

(٦) آبل: منطقة في جنوب بلاد الأردن اليوم.

(٧) تاريخ الطبري (٤/٤٧).

(٨) المصدر السابق (٤/٤٧)؛ تاريخ خليفة بن حياط، ص ١٠١.

(٩) عهد الخلفاء الراشدين للذهبي، ص ٢٠.

لهم قوة لما أرسلوا هذا الجيش^(١). فكفوا عن كثير مما كانوا يريدون أن يفعلوه^(٢).

ثالثاً: أهم الدروس والعبر والفوائد من إنفاذ الصديق جيش أسامة:

١- الأحوال تتغير وتتبدل والشدائد لا تشغل أهل الإيمان عن أمر الدين:

ما أشد التحول وأخطره! وما أسرع كذلك! سبحانه الله الذي يقلب الأحوال كيفما يشاء: ﴿فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ [البروج: ١٦] ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٣]. تأتي وفود العرب مذعنة منقادة مطبوعة وبهذه الكثرة، حتى سُمي العام التاسع عام الوفود، ثم تتقلب الأحوال فيخشى من أن تأتي القبائل العربية للإغارة على المدينة المنورة عاصمة الإسلام^(٣)، بل قد جاءت للإغارة للقضاء - على حسب زعمها الباطل - على الإسلام والمسلمين^(٤)، ولا غرابة في هذا فإن من سنن الله الثابتة في الأمم أن أيامها لا تبقى ثابتة على حالة بل تتغير وتتبدل وقد أخبر بذلك الذي يقلب الأيام ويصرفها عز وجل بقوله: ﴿وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾ [آل عمران: ١٤٠].

قال الرازي في تفسيره: والمعنى أن أيام الدنيا هي دول بين الناس لا يدوم مسارها ولا مضارها، فيوم يحصل فيه سرور له والغم لعدوه، ويوم آخر بالعكس من ذلك ولا يبقى شيء من أحوالها ولا يستقر أثر من آثارها^(٥).

وجاءت صيغة المضارعة نُدَاوِلُهَا للدلالة على تجدد سنة مداولة الأيام من الأم واستمرارها. وفي هذا قال القاضي أبو السعود: وصيغة المضارع الدالة على التجدد والاستمرار للإيذان بأن تلك المداولة سنة مسلوكة بين الأمم قاطبة سابقتها ولاحقتها^(٦) وقد قيل: الأيام دول والحرب سجال^(٧).

وقال الشاعر:

فَيَوْمٌ عَلَيْنَا وَيَوْمٌ لَنَا وَيَوْمٌ نُسَاءُ وَيَوْمٌ نُسَرُّ^(٨)

(١) قصة بحث أبي بكر جيش أسامة، د. فضل إلهي، ص ١٤.

(٢) الكامل لابن الأثير (٢/٢٢٧).

(٣، ٤) قصة بحث أبي بكر جيش أسامة، ص ١٨.

(٥) تفسير الرازي (٩/١٥)؛ تفسير القرطبي (٤/٢١٨).

(٦) تفسير أبي السعود (٢/٨٩)؛ روح المعاني للالوسي (٤/٦٨).

(٧) روح المعاني للالوسي (٤/٦٨).

(٨) تفسير القرطبي (٤/٢١٨).

فالصديق يعلم الأمة إذا نزلت بها الشدة وألّت بها المصيبة أن تصبر، فالنصر مع الصبر، وأن لا تياس ولا تقتط من رحمه الله: ﴿إِنْ رَحِمْتَ اللَّهُ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [الاعراف: ٥٦]. وليتذكر المسلم دائماً أن الشدة مهما عظمت والمصيبة مهما اشتدت وكبرت فإن من سنن الله الثابتة: ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ۝ إِنْ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ [الانشراح: ٥، ٦] وإن المسلم لأمره عجيب في هذه الدنيا، فقد بين رسول الله ﷺ ذلك في قوله: «عجباً لأمر المؤمن إن أمره كله خير وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن، إن أصابته مصاء شكر فكان خيراً له، وإن أصابته مصاء صبر فكان خيراً له»^(١).

ومن الدروس المستفادة من بعث جيش أسامة: أن الشدائد والمصائب مهما عظمت وكبرت لا تشغل أهل الإيمان عن أمر الدين. إن وفاة الرسول الكريم ﷺ لم تشغل الصديق عن أمر الدين. وأمر ببعث أسامة في ظروف كالحلة مظلمة بالنسبة للمسلمين ولكن ما تعلمه الصديق من رسول الله من الاهتمام بأمر الدين مقدم على كل شيء، وبقي هذا الأمر حتى ارتحل من هذه الدنيا^(٢).

٢- المسيرة الدعوية لا ترتبط بأحد ووجوب اتباع النبي ﷺ :

وفي قصة إنفاذ أبي بكر الصديق جيش أسامة رضى الله عنهما نجد أن الصديق رضى الله عنه بين بقوله وعمله أن مسيرة الدعوة لم ولن تتوقف حتى يموت سيد الخلق وإمام الأنبياء وقائد المرسلين ﷺ، وأثبت مواصلة العمل الدعوى بالمبادرة إلى إنفاذ هذا الجيش حيث نادى مناديه في اليوم الثالث من وفاة رسول الله ﷺ بخروج جند أسامة رضى الله عنه إلى عسكره بالجرف. وقد كان الصديق رضى الله عنه قبل ذلك قد بين في خطبته التي ألقاها إثر بيعته عن عزمه على مواصلة بذل الجهود لخدمة هذا الدين^(٣)، وقد جاء في رواية قوله: فاتقوا الله أيها الناس! واعتصموا بدينكم وتوكلوا على ربكم فإن دين الله قائم وإن كلمة الله تامة وإن الله ناصر من نصره ومعز دينه، والله! لا نبالي من أجلب علينا من خلق الله، إن سيوف الله لمسلولة ما وضعناها بعد وكُنْجَاهِدُنْ من خالفنا كما جاهدنا مع رسول الله ﷺ فلا يبغي أحد إلا على نفسه^(٤).

(١) مسلم (٢٢٩٥/٤).

(٢) قصة بعث أبي بكر جيش أسامة، ص ٢٤.

(٣) نفس المصدر السابق، ص ٢٧.

(٤) البداية والنهاية (٢١٣/٥، ٢١٤).

ومن الدروس المستفادة من قصة إنفاذ الصديق جيش أسامة رضى الله عنهما أنه يجب على المسلمين اتباع أمر النبي ﷺ في السراء والضراء، فقد بين الصديق من فعله أنه عاض على أوامر النبي ﷺ بالنواجذ ومنفذها مهما كثرت المخاوف واشتدت المخاطر وقد تجلّى هذا أثناء هذه القصة عدة مرات منها:

أ- لما طلب المسلمون إيقاف جيش أسامة رضى الله عنه نظراً لتغيير الأحوال وتدهورها أجاب رضى الله عنه بمقولته الخالدة: والذي نفس أبى بكر بيده لو ظننت أن السباع تخطفنى لأنفذت بعث أسامة كما أمر به رسول الله ﷺ ولو لم يبق فى القرى غيرى لأنفذته (١).

ب- ولما استأذنه أسامة رضى الله عنهما فى الرجوع بجيشه من الجرف إلى المدينة خوفاً على الصديق وأهل المدينة لم يأذن له، بل أبدى عزمه وتصميمه على تنفيذ قضاء النبي الكريم ﷺ بقوله: لو خطفتنى الكلاب والذئاب لم أردّ قضاء قضى به رسول الله (٢). وقدم رضى الله عنه بموقفه هذا صورة تطبيقية لقول الله عز وجل: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾ [الأحزاب: ٣٦].

ج- وعندما طلب منه تعيين رجل أقدم سناً من أسامة رضى الله عنه أبدى غضبه الشديد على الفاروق رضى الله عنه بسبب جرأته على نقل مثل هذا الاقتراح (٣)، وقال له: ثكلتك أمك وعدمتك يا ابن الخطاب! استعمله رسول الله ﷺ وتامرني أن أنزعه (٤).

د- وتجلّى اهتمام أبى بكر الصديق رضى الله عنه باتباع النبي الكريم ﷺ كذلك فى خروجه لتشجيع الجيش ومشيه مع أسامة رضى الله عنه الذى كان راكباً (٥). ولقد كان الصديق رضى الله عنه فى عمله هذا مقتدياً بما فعله سيد الأولين والآخرين رسولنا

(١) تاريخ الطبرى (٤/ ٤٥).

(٢) تاريخ الطبرى (٤/ ٤٦).

(٣) قصة بعث أبى بكر جيش أسامة، ص ٣٠.

(٤) تاريخ الطبرى (٤/ ٤٦).

(٥) تاريخ الطبرى (٤/ ٤٦).

الكریم صلوات ربی وسلامه علیه مع معاذ بن جبل رضی الله عنه لما بعثه رسول الله ﷺ إلى الیمن^(١) فقد روى الإمام أحمد عن معاذ بن جبل رضی الله عنه قال: لما بعثه رسول الله ﷺ إلى الیمن خرج معه رسول الله ﷺ بوصیه ومعاذ رضی الله عنه - راكب، ورسول الله ﷺ یمشی تحت راحلته^(٢).

قال الشیخ أحمد البنا تعلیقاً علی هذا الحدیث: وقد فعل ذلك أبو بكر رضی الله عنه بأسامة بن زید رضی الله عنهما مع صغر سنه، فقد عقد له النبی ﷺ قبل وفاته لواء علی جيش ولم یسافر إلا بعد وفاة النبی ﷺ، فشیعہ أبو بكر رضی الله عنه ماشياً وأسامة رضی الله عنه راكباً، اقتداءً بما فعله النبی ﷺ بمعاذ رضی الله عنه^(٣).

هـ - وظهرت عناية أبی بكر الصدیق رضی الله عنه بالاقتداء بالرسول الکریم ﷺ أيضاً فی قیامه بتوصیه الجيش عند تودیعهم، حیث كان رسول الله ﷺ یوصی الجیوش عند تودیعهم، ولم یقتصر الصدیق علی هذا، بل إن معظم ما جاء فی وصیته لجيش أسامة كان مقتبساً من وصایا النبی ﷺ للجیوش^(٤).

ولم یقف أبو بكر الصدیق رضی الله عنه فی الاقتداء بالرسول الکریم ﷺ فیما قاله وفعله فحسب، بل أمر أمير الجيش أسامة رضی الله عنه بتنفيذ أمره ﷺ، ونهاه عن التقصیر فیهِ^(٥)، فقد قال له رضی الله عنهما: اصنع ما أمرك به نبي الله ﷺ، ابداً ببلاذ قضاة ثم إيت آبل، ولا تقصرن شيئاً من أمر رسول الله ﷺ^(٦). وفي رواية أخرى أنه قال ﷺ: امض يا أسامة للوجه الذي أمرت به ثم اغز حيث أمرك رسول الله ﷺ من ناحية فلسطين وعلى أهل مؤتة فإن الله سیکفی ما ترکت^(٧). وفي رواية عند ابن الأثیر: وأوصی أسامة رضی الله عنه أن یفعل ما أمر به رسول الله ﷺ^(٨).

لقد انتقاد الصحابة رضی الله عنهم لرأی الصدیق وشرح الله صدورهم لذلك وتمسکوا

(١) قصة بعث أبی بكر جيش أسامة، ص ٣٦.

(٢) الفتح الربانی لترتیب مسند الإمام أحمد بن حنبل الشیبانی (٢١٥/٢١).

(٣) بلوغ الامانی (٢١٥/٢١).

(٤، ٥) قصة بعث أبی بكر جيش أسامة، ص ٣٢.

(٦) تاریخ الطبری (٤٧/٤).

(٧) عهد الخلفاء الراشدين للذهبی، ص ٢٠.

(٨) الكامل (٢٣٧/٢).

بأمر الرسول الكريم ﷺ وبذلوا المستطاع لتحقيقه، فنصرهم الله تعالى ووزقهم الغنائم وألقى في قلوب الناس هيبتهم وكف عنهم كيد الأعداء وشرهم^(١).

وقد تحدث توماس آرنولد عن بعث جيش أسامة فقال: بعد وفاة محمد ﷺ أرسل أبو بكر رضي الله عنه الجيش الذي كان النبي ﷺ قد عزم على إرساله إلى مشارف الشام، على الرغم من معارضة بعض المسلمين بسبب الحالة المضطربة في بلاد العرب إذ ذاك، فاستكت احتجاجهم بقوله: قضاء قضى به رسول الله، ولو ظننت أن السباع تخطفني لانفذت جيش أسامة رضي الله عنه كما أمر النبي ﷺ^(٢). . . . ثم قال: وكانت هذه هي أولى تلك السلسلة الرائعة من الحملات التي اجتاحت العرب فيها سورية وفارس وإفريقية الشمالية، فقوضوا دولة فارس القديمة، وجردوا الامبراطورية الرومانية من أجمل ولاياتها^(٣).

وهكذا نرى أن الله تعالى قد ربط نصر الأمة وعزها باتباع النبي الكريم ﷺ فمن أطاعه فله النصر والتمكين ومن عصاه فله الذل والهوان، فسر حياة الأمة في طاعتها لربها واقتدائها بسنة نبيها ﷺ^(٤).

٣- حدوث الخلاف بين المؤمنين وردة إلى الكتاب والسنة:

وما نستفيد من هذه القصة أنه قد يحدث الخلاف بين المؤمنين الصادقين حول بعض الأمور، فقد اختلفت الآراء حول إنفاذ جيش أسامة رضي الله عنه في تلك الظروف الصعبة، وقد تعددت الأقوال حول إمارته، ولم يجزهم الخلاف في الرأي إلى التباغض والتشاجر والتدابير والتقاطع والتقاتل، ولم يصر أحد على رأى بعد وضوح فساد وبطلانه^(٥)، وعندما ردّ الصديق الخلاف إلى ما ثبت من أمر النبي ﷺ ببعث أسامة وبين رضي الله عنه أنه ما كان ليفرط فيما أمر به رسول الله ﷺ مهما تغيرت الأحوال وتبدلت، استجاب بقية الصحابة لحكم النبي ﷺ بعدما وضحه لهم الصديق، كما أنه لا عبرة لرأى الأغلبية إذا كان مخالفاً للنص فقد رأى عامة الصحابة حبس جيش أسامة

(١) قصة بعث أبي بكر جيش أسامة، ص ٣٦.

(٢، ٣) الدعوة إلى الإسلام، ص ٦٣.

(٤) قصة بعث أبي بكر جيش أسامة، ص ٣٩.

(٥) نفس المصدر السابق، ص (٤٧، ٤٨).

وقالوا للصديق: إن العرب قد انتقضت عليك وإنك لا تصنع بتفريق الناس شيئاً^(١)، فأولئك الناس لم يكونوا كعامة الناس بل كانوا من الصحابة الذين هم خير البشر وجدوا على الأرض بعد الأنبياء والرسل عليهم السلام، لكن الصديق رضى الله عنه لم يستجب لهم مبيناً أن أمر رسول الله ﷺ أجل وأكرم وأوجب والرم من رأيهم كلهم^(٢)، وقد تجلت هذه الحقيقة فى حادثة وفاة النبى ﷺ حيث رأى عامة الصحابة رضى الله عنهم وفيهم عمر رضى الله عنه أن النبى ﷺ لم يمّت، ورأى عدد قليل من الصحابة رضى الله عنهم أنه ﷺ قد مات، منهم أبو بكر رضى الله عنه، وقد رأينا أن أبا بكر تمسك بالنص وبين خطأ من قال إن رسول الله ﷺ لم يمّت^(٣).

قال الحافظ ابن حجر: تعليقاً على رأى الأكثرين حول وفاته ﷺ: فيؤخذ منه أن الأقل عدداً فى الاجتهاد قد يصيب ويخطئ الأكثرية فلا يتعين الترجيح بالأكثر^(٤).

فخلاصة الكلام أن مما نستفيده من قصة تنفيذ الصديق جيش أسامة رضى الله عنهما أن تأييد الكثرة لرأى ليس دليلاً على إصابته^(٥)، ومما يستفاد من هذه القصة انقياد المؤمنين وخضوعهم للحق إذا اتضح لهم، فعندما ذكرهم الصديق أن النبى ﷺ قد أمر بتنفيذ جيش أسامة وهو الذى عين أسامة أميراً على الجيش، انقاد أولئك الأبرار للأمر النبوى الكريم^(٦).

٤- جعل الدعوة مقرونة بالعمل ومكانة الشباب فى خدمة الإسلام:

لما أصر أبو بكر رضى الله عنه على إبقاء أسامة بن زيد رضى الله عنه أميراً للجيش حرصاً منه على التمسك بما قرره رسول الله ﷺ، لم يقتصر على الإصرار على إمارته فحسب، بل قدم اعترافاً عملياً بإمارته وقد تجلّى ذلك فى أمرين:

أ- مشى أبو بكر رضى الله عنه مع أسامة رضى الله عنه وهو راكب، وقد كان ابن عشرين سنة أو ثمانى عشرة سنة، وكان الصديق رضى الله عنه قد تجاوز ستين سنة من

(١) تاريخ خليفة بن خياط، ص ١٠٠.

(٢، ٣) قصة بعث أبى بكر جيش أسامة، (ص ٤٤، ٤٥).

(٤) فتح البارى (١٤٦/٨).

(٥) قصة بعث أبى بكر جيش أسامة، ص ٤٦.

(٦) نفس المصدر السابق، ص ٥٢.

عمره، وأصر على المشى مع أسامة رضى الله عنه، كما أصر على بقاء أسامة رضى الله عنه راكباً لما طلب منه أسامة رضى الله عنه إما أن يركب هو أو يأذن له بالنزول، فلم يوافق رضى الله عنه لا على هذا ولا على ذاك، وبهذا قدّم رضى الله عنه باستمراره فى مشيه ذلك دعوة لجيش أسامة رضى الله عنه إلى الاعتراف بإمرة أسامة رضى الله عنه ورفع الحرج عنها من صدورهم، وكان الصديق رضى الله عنه بمشيئه ذلك يخاطب الجيش فيقول: انظروا أيها المسلمون أنا أبو بكر رغم كونى خليفة رسول الله ﷺ أمشى مع أسامة وهو راكب، إقراراً وتقديراً لإمارته حيث أمره رسولنا الكريم إمامنا الأعظم وقائدنا الأعلى صلوات ربى وسلامه عليه فكيف تجرأتم أنتم على الانتقاد على إمارته^(١).

ب- كان أبو بكر الصديق يرغب فى بقاء عمر بن الخطاب رضى الله عنهما بالمدينة نظراً لحاجته إليه. لكنه لم يأمره بذلك بل استأذن من أسامة رضى الله عنه فى تركه إياه بالمدينة إن رأى هو ذلك مناسباً، وبهذا قدّم الصديق رضى الله عنه صورة تطبيقية أخرى لاعترافه واحترامه لإمارة أسامة رضى الله عنه، وفيها بلا شك دعوة قوية للجيش إلى الإقرار والانقياد لإمارته.

وهذا الذى اهتم به الصديق رضى الله عنه من جعل دعوته مقرونة بالعمل هو الذى أمر به الإسلام، ويؤخّ الرب عز وجل أولئك الذين يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم^(٢)، قال تعالى: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: ٤٤].

ومما يتجلى فى هذه القصة كذلك منزلة الشباب العظيمة فى خدمة الإسلام فقد عين رسول الله ﷺ الشاب أسامة بن زيد رضى الله عنهما أميراً على الجيش المعد لقتال الروم - القوة العظيمة فى زعم الناس فى ذلك الوقت - وكان عمره آنذاك عشرين سنة أو ثمانى عشرة سنة، وأقره أبو بكر الصديق رضى الله عنه على منصبه رغم انتقاد الناس، وعاد الأمير الشاب بفضل الله تعالى من مهمته التى أسندت إليه غائماً ظافراً، وفى هذا توجيه للشباب فى معرفة مكانتهم فى خدمة الإسلام، و لو نعيد النظر فى تاريخ الدعوة الإسلامية فى المرحلتين المكية والمدنية لوجدنا شواهد كثيرة تدل على ما قام به شباب

(١، ٢) قصة بعث أبى بكر جيش أسامة، ص ٦٦.

الإسلام فى خدمة القرآن والسنة، وإدارة أمور الدولة، والمشاركة فى الجهاد فى سبيل الله والدعوة إلى الله تعالى^(١).

٥ - صورة مشرقة من آداب الجهاد فى الإسلام:

ومن فوائد قصة بعث أبى بكر رضى الله عنه لجيش أسامة أنها تقدم لنا صورة مشرقة للجهاد الإسلامى، وقد تجلت تلك الصورة فى وصية أبى بكر الصديق لجيش أسامة عند توديعه إياهم، ولم يكن أبو بكر الصديق رضى الله عنه فى وصاياه للجيش إلا مستنأً بسنة المصطفى ﷺ، حيث كان عليه الصلاة والسلام يوصى الأمراء والجيوش عند توديعهم^(٢)، ومن خلال فقرات الوصية التى جاءت فى البحث تظهر الغاية من حروب المسلمين فهى دعوة إلى الإسلام فإذا ما رأت الشعوب جيشاً يلتزم بهذه الوصايا لا تملك إلا الدخول فى دين الله طواعية واختياراً:

أ- إنها ترى جيشاً لا يخون، بل يصون الأمانة ويفى بالعهد ولا يسرق مال الناس أو يستولى عليه دون حق.

ب- جيشاً لا يمثل بالآدميين بل هو يحسن القتل كما يحسن العفو، يحترم الطفل ويرحمه، ويبر الشيخ الكبير ويكرمه، ويصون المرأة ويحفظها.

ج- جيشاً لا يبدد ثروة البلاد المفتوحة، بل تراه يحفظ النخيل ولا يحرقه، ولا يقطع شجرة مثمرة، ولا يدمر المزروعات أو يخرب الحقول.

د- وإذا ما حافظ على الثروة الآدمية فلم يغدر ولم يخن ولم يغل ولم يمثل بقتيل ولم يقتل طفلاً ولا شيخاً كبيراً ولا امرأة، وحافظ على الثروة الزراعية فلم يعقر نخلاً أو يقطع شجرة مثمرة، فهو يحافظ فى نفس الوقت على الثروة الحيوانية فلا يذبح شاة أو بقرة أو نعيراً إلا للأكل فقط، فهل تحافظ الجيوش على واحد من هذه الأشياء؟ أم أنها تحوّل البلاد التى تحاربها إلى خراب ودمار؟ والمثال قائم فى العدوان الشيوعى الملحد على أفغانستان^(٣)، وفى البوسنة من قبل الصرب وكذلك كوسوفا وفى كشمير من قبل الهند

(١) قصة بعث أبى بكر جيش أسامة، ص ٧٠.

(٢) نفس المصدر السابق، ص ٨٠.

(٣) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ٢٦٩.

على المسلمين وفي الشيشان وفي فلسطين من قبل اليهود، إلا ما أعظم الفرق بين هداية الله وضلال الملحدين.

هـ- وهو جيش يحترم العقائد والأديان السابقة عليه، فيحافظ على العباد في صوامعهم ولا يتعرض لهم بأذى.. وتلك دعوة عملية تدل على سماحة الإسلام وعدالته، أما من يعيشون في الأرض فساداً ويحاربون الحق فجزاؤهم القتل ليكونوا عبرة لغيرهم^(١).

وما جاء في وصية الصديق رضي الله عنه لم يكن كلمات قيلت بل طبقها المسلمون في عصره وبعده^(٢) وسنرى ذلك بإذن الله في فتوحاته رضي الله عنه.

٦- أثر جيش أسامة على هبة الدولة الإسلامية:

عاد جيش أسامة ظافراً غانماً بعدما أربى الروم حتى قال لهم هرقل وهو بحمص بعدما جمع بطارقه: هذا الذي حذرتكم فأبيتُم أن تقبلوا مني!! قد صارت العرب تأتي مسيرة شهر فتغير عليكم، ثم تخرج من ساعتها ولم تكلم. قال أخوه (يناف) فابعث رباطاً (جنداً مرابطين) تكون بالبلقاء. فبعث رباطاً واستعمل عليهم رجلاً من أصحابه، فلم يزل مقيماً حتى تقدمت البعوث إلى الشام في خلافة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما^(٣). ثم تعجب الروم بأجمعهم وقالوا: ما بال هؤلاء يموت صاحبهم ثم أغاروا على أرضنا؟^(٤)، وأصاب القبائل العربية في الشمال الرعب والفسزع من سطوة الدولة^(٥)، وعندما بلغ جيش أسامة الظافر إلى المدينة تلقاه أبو بكر وكان قد خرج في جماعة من كبار المهاجرين والأنصار للقاءه، وكلهم خرج وتهلل وتلقاه أهل المدينة بالإعجاب والسرور والتقدير، ودخل أسامة المدينة وقصد مسجد رسول الله ﷺ وصلى لله شكراً على ما أنعم به عليه وعلى المسلمين، وكان لهذه الغزوة أثر في حياة المسلمين وفي حياة العرب الذين فكروا في الثورة عليهم، وفي حياة الروم الذين تمتد بلادهم على

(١) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ٢٦٩.

(٢) قصة بعث أبي بكر جيش أسامة، ص ٨١.

(٣) المغازي (١٢٤/٣)؛ طبقات ابن سعد (١٩٢/٢).

(٤) تهذيب ابن عساكر (١٢٥/١)؛ تاريخ ابن عساكر (٤٣٩/١).

(٥) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ٢٧٠.

حدودهم^(١)، فقد فعل هذا الجيش بسمعته ما لم يفعله بقوته وعدده، فاحجم من المرتدين من أقدم، وتفرق من اجتمع، وهادن المسلمين من أوشك أن ينقلب عليهم، وصنعت الهيبة صنيعها قبل أن يصنع الرجال وقبل أن يصنع السلاح^(٢).

حقاً لقد كان إرسال هذا الجيش نعمة على المسلمين، إذ أمست جبهة الردة في الشمال أضعف الجبهات، ولعل من آثار هذا أن هذه الجبهة في وقت الفتوحات كان كسررها أهون على المسلمين من كسر جبهة العدو في العراق، كل ذلك يؤكد أن أبا بكر رضى الله عنه كان في الازمات من بين جميع الباحثين عن الحل أثقبيهم نظراً وأعمقهم فهماً^(٣).

* * *

(١) الصديق لهيكل باشا، ص ١٠٧.

(٢) عبقريّة الصديق للمقاد، ص ١٠٩.

(٣) حركة الردة، د. على العتوم، ص ١٦٨.

المبحث الثاني

جهاد الصديق لأهل الردة

أولاً: الردة اصطلاحاً وبعض الآيات التي حذرت من الردة:

١- الردة اصطلاحاً:

عرف النووي الردة بأنها: قطع الإسلام بنية أو قول كفر أو فعل سواء قاله استهزاءً أو عناداً أو اعتقاداً، فمن نفى الصانع أو الرسل أو كذب رسولاً أو حلل محرماً بالإجماع كالزنا وعكسه، أو نفى وجوب مجمع عليه أو عكسه، أو عزم على الكفر أو تردد فيه كفر^(١).

وعرفها عليش المالكي: بأنها كفر المسلم بقول صريح أو لفظ يقتضيه أو بفعل يتضمنه^(٢).

وعرف ابن حزم الظاهري (المرتد) بأنه: كل من صح عنه أنه كان مسلماً متبرئاً من كل دين حاشا دين الإسلام ثم ثبت عنه أنه ارتد عن الإسلام وخرج إلى دين كتابي أو غير كتابي أو إلى غير دين^(٣).

وعرفه عثمان الحنبلي: بأنه لغة: الراجع. قال تعالى: ﴿وَلَا تَرْتَدُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ [المائدة: ٢١] وشرعاً: من أتى بما يوجب الكفر بعد إسلامه^(٤).

ومعنى هذا أن المرتد هو كل من أنكر معلوماً من الدين بالضرورة كالصلاة والزكاة والنبوة وموالات المؤمنين، أو أتى بقول أو فعل لا يحتمل تأويلاً غير الكفر^(٥).

٢- بعض الآيات التي أشارت إلى المرتدين:

أطلق الله سبحانه وتعالى على المرتدين عن دينه عبارات تشير إلى هذا المرتكس الوبي

(١) محمد الزهرى الغمراوى شرح على متن المنهاج، لشرف الدين النووي، ص ٥١٩.

(٢) أحكام المرتد للسامرائي، ص ٤٤.

(٣) المحلى (١١/١٨٨)، المطبعة المنيرية ١٣٥٢ هـ.

(٤) أحكام المرتد للسامرائي، ص ٤٤.

(٥) حركة الردة، د. علي العتوم، ص ١٨. وهو من أهم المراجع في بحث الردة.

الذى تحولوا إليه، منها الردة على الأعقاب أو على الأدبار والانقلاب بالخسران وطمس الوجوه ورد الأيدي فى الأفواه والارتياح والتردد واسوداد الوجوه^(١). قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يُرْذُوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَقَلُّوا خَاسِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٩]. وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْتُوا الْكِتَابَ آمَنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ مِن قَبْلُ أَن نُّظْمِسَ وُجُوهًا فَرَدُّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا﴾ [النساء: ٤٧] وجاء فى تفسير ابن كثير: وطمسها أن تعفى وقوله: فردها على أدبارها أى: نجعل لأحدهم عينين من قفاه، وهذا أبلغ فى العقوبة والنكال، وهذا مثل ضربه الله لهم فى صرفهم عن الحق وردهم إلى الباطل ورجوعهم عن المحجة البيضاء إلى سبيل الضلالة يهرعون ويمشون المهقري على أدبارهم^(٢).

وقال تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَتُوقَرُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٦].

نقل القرطبي فيها جملة آراء منها رأى قتادة أنها فى المرتدين، كما نقل حديثنا لأبى هريرة وقال عنه قد يستشهد به بأن الآية فى الردة وهو: «يرد على الخوض يوم القيامة رهط من أصحابي فيجلون عن الخوض فأقول: يا رب أصحابي أفيقول: إنك لا علم لك بما أحدثوا بعدك إنهم ارتدوا على أدبارهم المهقري»^(٣). وفى رواية أخرى لهذا الحديث عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «يجاء برجال من أمتي فيؤخذ بهم ذات اليمين فأقول: أصحابي، فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك، فأقول كما قال العبد الصالح: وكنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم فلما توفيتنى كنت أنت الرقيب عليهم، فيقال: إنهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم»^(٤).

ثانياً: أسباب الردة وأصنافها:

إن الردة التى قامت بها القبائل العربية بعد وفاة رسول الله ﷺ لها أسباب منها: الصدمة بموت رسول الله ﷺ، ورقة الدين والسقم فى فهم نصوصه، والحنين إلى الجاهلية

(١) حركة الردة، ص ١٨.

(٢) تفسير ابن كثير (١/٥٠٧، ٥٠٨) طبعة الحلبي.

(٣) تفسير القرطبي (٤/١٦٦).

(٤) الخصائص الكبرى للسيوطي (٢/٤٥٦).

ومقارفة موبقاتها، والتفلت من النظام والخروج على السلطة الشرعية، والعصية القبلية والطمع في الملك، والتكسب بالدين والشح بالمال، والتحاسد، والمؤثرات الأجنبية^(١) كدور اليهود والنصارى والمجوس، وسنحدث عن كل سبب بإذن الله تعالى.

وأما أصنافها فمنهم من ترك الإسلام جملة وتفصيلاً وعاد إلى الوثنية وعبادة الأصنام، ومنهم من ادعى النبوة، ومنهم من دعا إلى ترك الصلاة، ومنهم من بقي يعترف بالإسلام وقيم الصلاة ولكنه امتنع عن أداء زكاته، ومنهم من شمت بموت الرسول وعاد أدراجه يمارس عاداته الجاهلية، ومنهم من تحير وتردد وانتظر على من تكون الدبرة، وكل ذلك وضعه علماء الفقه والسير^(٢).

قال الخطابي: إن أهل الردة كانوا صنفين: صنفاً ارتدوا عن الدين وناهدوا الملة وعادوا إلى الكفر، وهذه الفرقة طائفتان: إحداهما أصحاب مسيلمة من بني حنيفة وغيرهم الذين صدقوه على دعواه في النبوة، وأصحاب الأسود العنسي ومن كان من مستجبيه من أهل اليمن وغيرهم، وهذه الفرقة بأسرها منكرة لنبوة سيدنا محمد ﷺ مدعية النبوة لغيره، والطائفة الأخرى ارتدوا عن الدين وأنكروا الشرائع وتركوا الصلاة والزكاة وغيرها من أمور الدين وعادوا إلى ما كانوا عليه في الجاهلية، والصنف الآخر هم الذين فرقوا بين الصلاة والزكاة فأقروا بالصلاة وأنكروا فرض الزكاة ووجوب أدائها إلى الإمام^(٣)... وقد كان ضمن هؤلاء المانعين للزكاة من كان يسمح (بها) ولا يمنعها إلا أن رؤساءهم صدّوهم عن ذلك وقبضوا أيديهم على ذلك^(٤).

وقريب من هذا التقسيم لأصناف المرتدين تقسيم القاضي عياض غير أنهم عنده ثلاثة: صنف عادوا إلى عبادة الأوثان وصنف تبعوا مسيلمة والأسود العنسي، وكل منهما ادعى النبوة، وصنف ثالث استمروا على الإسلام ولكنهم جحدوا الزكاة، وتأولوا بأنها خاصة بزمان النبي ﷺ^(٥).

(١) حركة الردة، على العموم، ص ١١٠ إلى ١٣٧.

(٢) نفس المصدر السابق، ص ٢٠.

(٣) شرح صحيح مسلم للنووي (٢٠٢/١).

(٤) نفس المصدر السابق (٢٠٣/١).

(٥) فتح الباري (٢٧٦/١٢).

وقسم الدكتور عبد الرحمن بن صالح المحمود المرتدين إلى أربعة أصناف : صنف عادوا إلى عبادة الأوثان والأصنام، وصنف اتبعوا المتنبيين الكذبة الأسود العنسي ومسيلمة وسجاح، وصنف أنكروا وجوب الزكاة وجحدوها، وصنف لم ينكروا وجوبها ولكنهم أبوا أن يدفعوها إلى أبي بكر^(١).

ثالثاً : الردة أواخر عصر النبوة :

بدأت هذه الردة منذ العام التاسع للهجرة المسمى بعام الوفود، وهو العام الذي أسلمت فيه الجزيرة العربية قيادها للرسول ﷺ ممثلة بزعمائها الذين قدموا عليه من أصقاعها المختلفة، وكانت حركة الردة في هذه الأثناء لما تستعلن بشكل واسع، حتى إذا كان أواخر العام العاشر الهجري وهو عام حجة الوداع التي حجها رسول الله ﷺ، ونزل به وجعه الذي مات فيه وتسامع بذلك الناس، بدأ الجمر يتململ من تحت الرماد، وأخذت الأفاعي تطل برؤوسها من جحورها، وتجراً الذين في قلوبهم مرض على الخروج، فوثب الأسود العنسي باليمن، ومسيلمة الكذاب باليمامة، وطلحة الأسدي في بلاد قومه^(٢). ولما كان أخطر متمردين على الإسلام وهما الأسود العنسي ومسيلمة وأنهما مصممان - كما يبدو - على المضي في طريق ردتهمما قدماً دون أن يفكرا في الرجوع، وأنهما مشايعان بقوى غفيرة وإمكانات وفيرة فقد أرى الله نبيه ﷺ من أمرهما ما تقر به عينه، ومن ثم ما تقر به عيون أمته من بعده، فقد قال يوماً وهو يخطب الناس على منبره: «أيها الناس إني قد أريت ليلة القدر ثم أنسيتها، ورأيت أن في فزاعي سوارين من ذهب فكرهتهما فنفختهما فطارا فأولتهما هذين الكذابين: صاحب اليمن وصاحب اليمامة»^(٣).

وقد فسر أهل العلم بالتعبير هذه الرؤيا على هذه الصورة فقالوا: إن نفخه ﷺ لهما يدل على أنهما يقتلان بريحه لأنه لا يغزوهما بنفسه، وإن وصفه لهما بأنهما من ذهب دلالة على كذبهما لأن شائهما زخرف وتمويه، كما دل لفظ السوارين على أنهما ملكان لأن الأساورة هم الملوك، ودلا بكونهما يحيطان باليدين أن أمرهما يشتد على المسلمين فترة لكون السوار مضيقاً على الذراع^(٤).

(١) الحكم بغير ما أنزل الله، د. عبد الرحمن المحمود، ص ٢٣٩.

(٢) حركة الردة، ص ٦٥.

(٣) مسند أحمد رقم (١١٤٠٧) باقي مسند المكثرين، وأصله في الصحيحين.

(٤) حركة الردة، ص ٦٦.

وعبر الدكتور على العتوم بقوله: ... بأن طيرانهما بالنفخ دلالة على ضعف كيدهما مهما تضاخم، فشأنهما زَبَدٌ لا بد أن يؤول إلى جُفَاء ما دام هذا الكيد مستمداً من الشيطان فهو واهن لا محالة، إذ أقل هجمة مركزة في سبيل الله تحيلهما أثراً بعد عين، وكونهما من ذهب دلالة على أنهما يقصدان من عملهما الدنيا لأن الذهب رمز لحطامها الذى يسعى المعترون بها خلفه، وأنهما سواران إشارة إلى محاولتهما الإطاحة بكيان المسلمين عن طريق الإحاطة بهم من كل جانب تماماً كما يحيط السوار بالمعصم^(١).

رابعاً: موقف الصديق من المرتدين:

لما كانت الردة قام أبو بكر رضى الله عنه فى الناس خطيباً فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: الحمد لله الذى هدى فكفى، وأعطى فأغنى، إن الله بعث محمداً ﷺ والعلم شريد، والإسلام غريب طريد، قد رث حبله وخلق ثوبه وضل أهله منه، ومقت الله أهل الكتاب فلا يعطيهم خيراً لحير عندهم، ولا يصرف عنهم شراً لشر عندهم، وقد غيروا كتابهم والحقوا فيه ما ليس منه، والعرب الآمنون يحسبون أنهم فى منعة من الله لا يعبدونه ولا يدعونه، فأجهدهم عيشاً وأظلمهم ديناً، فى ظلف من الأرض مع ما فيه من السحاب، فحتمهم الله بمحمد وجعلهم الأمة الوسطى، ونصرهم بمن اتبعهم، ونصرهم على غيرهم، حتى قبض الله نبيه فركب منهم الشيطان مركبه الذى أنزل عليه، وأخذ بأيديهم، وبغى ملكتهم: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَإِذَا مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبِهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٤].

إن من حولكم من العرب قد منعوا شاتهم وبغيرهم، ولم يكونوا فى دينهم - وإن رجعوا إليه - أزهد منهم يومهم هذا، ولم تكونوا فى دينكم أقوى منكم يومكم هذا على ما قد تقدم من بركة نبيكم، وقد وكلكم إلى المولى الكافى الذى وجده ضالاً فهداه وعائلاً فاغناه: ﴿وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا﴾ [آل عمران: ١٠٣].

والله لا ادع أن أقاتل على أمر الله حتى ينجز الله وعده ويوفى لنا عهده ويقتل من قتل منا شهيداً من أهل الجنة، ويبقى من بقى منها خليفته وذريته فى أرضه، قضاء الله الحق،

(١) حركة الردة للعتوم، ص ٦٦.

وقوله الذى لا خلف له: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ (١) [النور: ٥٥].

وقد أشار بعض الصحابة ومنهم عمر على الصديق بأن يترك ما نعى الزكاة ويتألفهم حتى يتمكن الإيمان من قلوبهم ثم هم بعد ذلك يزكون، فامتنع الصديق عن ذلك وأباه (٢).

فعن أبي هريرة رضى الله عنه قال: لما توفي رسول الله ﷺ وكان أبو بكر رضى الله عنه، وكفر من كفر من العرب، فقال عمر رضى الله عنه: كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فمن قالها فقد عصم منى ماله ونفسه إلا بحقه» (٣)، وحسابه على الله. فقال: والله لا قاتل من فرق بين الصلاة والزكاة فإن الزكاة حق المال، والله لو منعوني عناقاً (٤) كانوا يؤدونها إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم على منعها. وفي رواية: والله لو منعوني عقلاً (٥)، كانوا يؤدونه إلى رسول الله لقاتلتهم على منعه. قال عمر: فوالله ما هو إلا أن قد شرح الله صدر أبي بكر فعرفت أنه الحق (٦)، ثم قال عمر بعد ذلك: والله لقد رجح إيمان أبي بكر بإيمان هذه الأمة جميعاً فى قتال أهل الردة (٧). وبذلك يكون أبو بكر قد كشف لعمر (وهو يساقشه) عن ناحية فقهية مهمة أجلاها له وكانت قد غابت عنه، وهى أن جملة جاءت فى الحديث النبوى الشريف الذى احتج به عمر هى الدليل على وجوب محاربة من منع الزكاة حتى وإن نطق بالشهادتين، وهى قول النبى ﷺ: «فإذا قالوها عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحقها» (٨). وفعلاً كان رأى أبي بكر فى حرب المرتدين رأياً ملهماً وهو الرأى الذى تمليه طبيعة الموقف لمصلحة الإسلام والمسلمين، وأى موقف غيره سيكون فيه الفشل والضياع

(١) البداية والنهاية (٦/٣١٦).

(٢) نفس المصدر السابق، (٦/٣١٥).

(٣) بحقه: حق الإسلام.

(٤) عناقاً: الأنثى من ولد المعز.

(٥) عقلاً: هو الحبل الذى يعقل به البعير.

(٦) البخارى، رقم (١٤٠٠) مسلم رقم (٢٠).

(٧) حروب الردة، محمد أحمد باشميل، ص ٢٤.

(٨) مسلم رقم ٢١.

والهزيمة والرجوع إلى الجاهلية، ولولا الله ثم هذا القرار الحاسم من أبي بكر لتغير وجه التاريخ وتحولت مسيرته ورجعت عقارب الساعة إلى الوراء، ولعادت الجاهلية تعيش في الأرض فساداً^(١).

لقد تجلّى فهمه الدقيق للإسلام وشدة غيرته على هذا الدين وبقاؤه على ما كان عليه في عهد نبيه في الكلمة التي فاض بها لسانه ونطق بها جنانه وهي الكلمة التي تساوي خطية بليغة طويلة وكتاباً حافلاً، وهي قوله عندما امتنع كثير من قبائل العرب أن يدفعوا الزكاة إلى بيت المال أو منعوها مطلقاً وأنكروا فرضيتها: قد انقطع الوحي وتم الدين أينقص وأنا حي؟^(٢) وفي رواية: قال عمر: فقلت: يا خليفة رسول الله تألف الناس وارق بهم. فقال لي: أجبار في الجاهلية خوَّار في الإسلام، قد انقطع الوحي وتم الدين أينقص وأنا حي؟^(٣).

لقد سمع أبو بكر وجهات نظر الصحابة في حرب المرتدين، وما عزم على خوض الحرب إلا بعد أن سمع وجهات النظر بوضوح، إلا أنه كان سريع القرار حاسم الرأي، فلم يتردد لحظة واحدة بعد ظهور الصواب له، وعدم التردد كان سمة بارزة من سمات أبي بكر - هذا الخليفة العظيم - في حياته كلها^(٤)، ولقد اقتنع المسلمون بصحة رأيه ورجعوا إلى قوله واستصوبوه.

لقد كان أبو بكر رضى الله عنه أبعد الصحابة نظراً وأحقهم فهماً وأربطهم جنناً، في هذه الطامة العظيمة^(٥)، والمفاجأة المذهلة، ومن هنا أتى قول سعيد بن المسيب رحمه الله: وكان أفقههم، يعنى الصحابة، وأمثلهم رأياً^(٦).

إن أبا بكر كان أبغض بصيرة من جميع من حوله، لأنه فهم بإيمانه الذي فاق إيمانهم جميعاً أن الزكاة لا تنفصل عن الشهادتين، فمن أقر الله بالوحدانية لا بد أن يقر له بما يقرُّض من حق في ماله، الذي هو مال الله أصلاً وأن لا إله إلا الله بغير زكاة لا وزن لها في

(١) الشورى بين الأصالة والمعاصرة، ص ٨٦.

(٢) المرتضى لأبي الحسن الندوي، ص ٧٠.

(٣) مشكاة المصابيح، كتاب المناقب رقم (٦٠٣٤).

(٤) الشورى بين الأصالة والمعاصرة، ص ٨٧.

(٥) حركة الردة للمعتمد، ص ١٦٥.

(٦) البدء والتاريخ للمقدسى (١٥٣/٥).

حياة الشعوب، وأن السيف يشرع دفاعاً عن أديانها تماماً كما يشرع دفاعاً عن لا إله إلا الله تماماً هذه كتلك. هذا هو الإسلام وغير هذا ليس من الإسلام^(١)، فقد تورع الله أولئك الذين يؤمنون ببعض الكتاب ويكفرون ببعض، قال تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُوا بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [البقرة: ٨٥].

كان موقف أبي بكر رضى الله عنه الذى لا هوادة فيه ولا مساومة فيه ولا تنازل موقفاً ملهماً من الله يرجع إليه الفضل الأكبر - بعد الله تعالى - فى سلامة هذا الدين وبقائه على نقائه وصفائه وأصالته، وقد أقر الجميع وشهد التاريخ بأن أبا بكر قد وقف فى مواجهة الردة الطاغية ومحاولة نقض عرى الإسلام عروة عروة، موقف الأنبياء والرسل فى عصورهم، وهذه خلافة النبوة التى أدى أبو بكر حقها، واستحق بها ثناء المسلمين ودعائهم إلى أن يرث الله الأرض وأهلها^(٢).

خامساً: خطة الصديق لحماية المدينة:

انصرفت وفود القبائل المانعة للزكاة من المدينة بعدما رأت عزم الصديق وحزمه وقد خرجت بأمرين:

أ- أن قضية منع الزكاة لا تقبل المفاوضة، وأن حكم الإسلام فيها واضح، ولذلك لا أمل فى تنازل خليفة المسلمين عن عزمه ورأيه، وخاصة بعدما أيده المسلمون وثبتوا على رأيه بعد وضوح الرؤية وظهور الدليل.

ب- أنه لا بد من اغتنام فرصة ضعف المسلمين - كما يظنون - وقلة عددهم لهجوم كاسح على المدينة يسقط الحكم الإسلامى فيها ويقضى على هذا الدين^(٣).

قرأ الصديق فى وجوه القوم ما فيها من الغدر، ورأى فيها الحسة وتفرس فيها اللؤم، فقال لأصحابه: إن الأرض كافرة وقد رأى وفدهم منكم قلة، وإنكم لا تدرُونَ أليلاً تؤتون أم نهاراً! وأدناهم منكم على بريد وقد كان القوم ياملون أن نقبل منهم

(١) حياة أبى بكر، محمود شلبى، ص ١٢٣.

(٢) المرتضى للندوى، ص ٧٢.

(٣) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ٢٨٠.

ونوادعهم، وقد أبينا عليهم ونبذنا إليهم عهدهم فاستعدوا وأعدوا^(١). ووضع الصديق خطته على الوجه التالي:

أ- ألزم أهل المدينة بالمبيت في المسجد حتى يكونوا على أكمل استعداد للدفاع.

ب- نظم الحرس الذين يقومون على أنقاب المدينة ويبيتون حولها، حتى يدفعوا أى غارة قادمة.

ج- عين على الحرس أمراءهم: على بن أبى طالب والزبير بن العوام وطلحة بن عبيد الله وسعد بن أبى وقاص وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن مسعود رضى الله عنهم^(٢).

د- وبعث أبو بكر رضى الله عنه إلى من كان حوله من القبائل التى ثبتت على الإسلام من أسلم وغفار ومزينة وأشجع وجهينة وكعب يأمرهم بجهاد أهل الردة فاستجابوا له حتى امتلأت المدينة النورة بهم، وكانت معهم الخيل والجمال التى وضعوها تحت تصرف الصديق^(٣)، ومما يدل على كثرة رجال هذه القبائل وكبر حجم دعمها للصديق أن جهينة وحدها قدمت إلى الصديق فى أربعمائة من رجالها ومعهم الظهر والخيال، وساق عمرو بن مرة الجهنى مائة بعير لإعانة المسلمين فوزعها أبو بكر فى الناس^(٤).

هـ- ومن ابتعد من المرتدين عن المدينة وأبطأ خطره حاربه بالكتب يبعث بها إلى الولاة المسلمين فى أقاليمهم، كما كان رسول الله يفعل يحرضهم على النهوض لقتال المرتدين ويأمر الناس للقيام معهم فى هذا الأمر، ومن أمثلة ذلك رسالته لأهل اليمن حيث المرتدة من جنود الأسود العنسى التى قال فيها: (أما بعد فأعينوا الأبناء على من ناوأهم وحوطوهم واسمعوا من فيروز وجدوا معه فإنى قد وليته)^(٥)، وقد أثمرت هذه الرسالة وقام المسلمون من أبناء الفرس بزعامة فيروز يعاونهم إخوانهم من العرب بشن غارة شعواء على العصاة المارقين حتى رد الله كيدهم إلى نحورهم، وعادت اليمن

(١، ٢) تاريخ الطبرى (٤/ ٦٤).

(٣، ٤) الثابتون على الإسلام أيام فتنة الردة، د. مهدى رزق الله، ص ٢١.

(٥) البدء والتاريخ للمقدسى (٥/ ١٥٧).

بالتدرج إلى حادة الحق^(١).

و- وأما من قرب منهم من المدينة واشتد خطره كبنى عيس وذبيان فإنه لم يربداً من محاربتهم على الرغم من الظروف القاسية التي كانت تعيشها مدينة رسول الله ﷺ، فكان أن أوى الذراري والعيال إلى الحصون والشعاب محافظة عليهم من غدر المرتدين^(٢)، واستعد للنزال بنفسه ورجاله.

سادساً: فشل أهل الردة في غزو المدينة:

بعد ثلاثة أيام من رجوع وفود المرتدين طرقت بعض قبائل أسد وغطفان وعيس وذبيان ويكر المدينة ليلاً وخلفوا بعضهم بذى حُسى ليكونوا لهم رداءً، وانتبه حرس الأنقاب لذلك وأرسلوا للمصديق بالخبر، فأرسل إليهم أن الزموا أماكنكم ففعلوا، وخرج في أهل المسجد على النواضح إليهم، فانفش العدو فاتبعهم المسلمون على إيلهم، حتى بلغوا ذا حُسى فخرج عليهم الرُّدءُ بأنحاء^(٣) قد نفخوها وجعلوا فيها الخيال ثم ددهوها^(٤) بأرجلهم في وجوه الإبل فتدهده كل نحى في طوله^(٥)، فنفرت إبل المسلمين وهم عليها - ولا تنفر الإبل في شيء نفاهاً من الأنحاء - فعاجت بهم ما يملكونها حتى دخلت بهم المدينة فلم يُضَرَّع مسلم ولم يُصَّب^(٦). وقال عبد الله الليثي: وكانت بنو عبد مناة من المرتدة - وهم بنو ذبيان - في ذلك الأمر بذى القصة وبذى حُسى:

أطعنا رسولَ الله ما كان بيننا	فما لعباد الله ما لأبى بكر
أيورثها بكراً إذا مات بعده	وتلك لعمر الله قاصمة الظهر
فهلأ رددم وفدنا بزمانه	وهلا خشيتم حس راغية البكر

(١) حركة الردة للمعتوم، ص ١٧٤.

(٢) الأنحاء: هي القرب.

(٣) أى: دفعوها.

(٤) أى: فى حبله.

(٥) تاريخ الطبرى (٤/ ٦٥).

وإن التي سألوكم فمنعتكم لكالتمر أو أحلى إلى من التمر (١)

فظن القوم بالمسلمين الوهن، وبعثوا إلى أهل ذى القصة بالخبر، فقدموا عليهم اعتماداً في الذين أخبروهم وهم لا يشعرون لأمر الله عز وجل الذي أراده وأحب أن يبلغه فيهم، فبات أبو بكر ليلته يتهاياً فعبى الناس، ثم خرج على تعبئة من أعجاز ليلته يمشى، وعلى ميمنته النعمان بن مقرن وعلى ميسرته عبد الله بن مقرن وعلى الساقة سويد بن مقرن معه الركاب، فما طلع الفجر إلا وهم والعدو في صعيد واحد، فما سمعوا للمسلمين همساً ولا حساً حتى وضعوا فيهم السيوف فاقتتلوا أعجاز ليلتهم، فما ذر قرن الشمس حتى ولوهم الادبار، وغلبوهم على عامة ظهرهم، وقتل حبال - آخر طليحة الأسدي - وأتبعهم أبو بكر حتى نزل بذي القصة - وكان أول الفتح - ووضع بها النعمان بن مقرن في عدد، ورجع إلى المدينة فذل بها المشركون، فوثب بنو ذبيان وعبس على من فيهم من المسلمين فقتلوهم كل قتلة، وفعل من وراءهم فعلهم، وعز المسلمون بوقعة أبي بكر، وحلف أبو بكر ليقتلن في المشركين كل قتلة، وليقتلن في كل قبيلة بمن قتلوا من المسلمين وزيادة (٢).

وفي ذلك يقول زياد بن حنظلة التميمي:

غداة سعى أبو بكر إليهم كما يسعى لموته جلال
أراح على نواحقها علياً ومج لهن مهجته حبال (٣)

وصمم الصديق رضي الله عنه على أن ينتقم للمسلمين الشهداء، وأن يؤدب هؤلاء الحاقدين، ونفذ قسمه وازداد المسلمون في بقية القبائل ثباتاً على دينهم، وازداد المشركون ذلاً وضعفاً وهواناً، وبدأت صدقات القبائل تفد على المدينة فطرت المدينة صدقات نفر: صفوان ثم الزبرقان، ثم عدى، صفوان في أول الليل والثاني في وسطه، والثالث (٤) في آخره، وفي ليلة واحدة أثرت المدينة بأموال زكاة ستة أحياء من العرب وكان كلما طلع على المدينة أحد جباة الزكاة قال الناس: (نذير) فيقول أبو بكر: (بل بشير) وإذا بالقدام يحمل معه صدقات قومه فيقول الناس لأبي بكر: طالما بشرتنا

(١) تاريخ الطبري (٤/ ٦٥).

(٢، ٣، ٤) نفس المصدر السابق (٤/ ٦٦).

بالخير^(١)، وخلال هذه البشائر التي تحمل معها بعض العزاء وشيئاً من الشراء، عاد أسامة ابن زيد بجيشه ظافراً، وصنع كل ما كان الرسول قد أمره به وما أوصاه به أبو بكر الصديق^(٢)، فاستخلفه أبو بكر على المدينة وقال له ولجنده: أريحوا وأريحوا ظهركم^(٣)، ثم خرج في الذين خرجوا إلى ذى القصة والذين كانوا على الانتقاب على ذلك الظهر، فقال له المسلمون: ننشدك الله يا خليفة رسول الله أن تعرض نفسك! فإنك إن نصب لم يكن للناس نظام، ومقامك أشد على العدو، فابعث رجلاً فإن أصيب أمّرت آخر فقال: لا والله لا أفعل ولا واسيتكم بنفسى^(٤).

لقد ظهر معدن الصديق النفيس في محنة الردة على أجلى صورة للقائد المؤمن الذى يفتدى قومه بنفسه، فالقائد فى فهم المسلمين قدوة فى أعماله، فكان من آثار هذه السياسة الصديقية أن تقوى المسلمون وتشجعوا لحرب عدوهم واستجابوا لتطبيق الأوامر الصادرة إليهم من القيادة^(٥)، لقد خرج الصديق فى تعبته إلى ذى حُسى وذى القصة والنُعمان وعبد الله وسُويد على ما كانوا عليه، حتى نزل على أهل الرُبذة بالأبرق فهزم الله الحارث وعوفاً وأخذ الحطيئة أسيراً، فطارت عيس وبنو بكر، وأقام أبو بكر على الأبرق أياماً وقد غلب بنو ذبيان على البلاد. وقال: حرام على ذبيان أن يملكوا هذه البلاد إذ غنمتها الله وأجلاها، فلما غلب أهل الردة ودخلوا فى الباب الذى خرجوا منه وسامح الناس جاءت بنو ثعلبة، وهى كانت منازلهم لينزلوها فمنعوا منها فاتوه فى المدينة فقالوا: علام نمنع من نزول بلادنا! فقال: كذبتكم ليست لكم ببلاد ولكنها موهبي ونقذى^(٦)، ولم يُعتبهم^(٧)، وحسى الأبرق لخيول المسلمين، وأرعى سائر بلاد الرُبذة الناس على بنى ثعلبة، ثم حماها كلها لصدقات المسلمين لقتال كان وقع بين الناس وأصحاب الصدقات، وقال فى يوم الأبرق زياد بن حنظلة:

(١) تاريخ الطبرى (٦٧/٤).

(٢) الصديق أول الخلفاء للشرقاوى، ص ٧٥.

(٣) تاريخ الطبرى (٣٧/٤).

(٤) نفس المصدر السابق، (٦٧/٤).

(٥) حركة الردة للعثوم، ص ٣١٩.

(٦) النقل: ما استنقذ من الأعداء.

(٧) أى: لم يقتل عثرتهم.

ويوم بالأبارق قد شهدنا . على ذبيان يلتهب التهايا

أَتَيْنَاهُمْ بِدَاهِيَةٍ نُسُوفٍ (١) مع الصديق إذ ترك العتَابَا (٢)

وهكذا يتعلم المسلمون من سيرة الصديق بأنه لم يكن يرغب بنفسه عن نفوس أتباعه بأى أمر من أمور الدنيا، وما اضطربت أمور المسلمين منذ زمن إلا لأنهم كانوا يعدون الرئاسة وسيلة للجاه وباباً لجلب المغام ودرء المغارم، وإيثاراً للعافية والاكتفاء بالكلمات تزجى من وراء أجهزة الإعلام أو من غرف العمليات، بعيداً عن المشاركة مشاركة حقيقية فى قضايا الأمة المختلفة (٣).

إن خروج الصديق رضى الله عنه للجهاد ثلاث مرات متتالية يعتبر تضحية كبيرة وفدائية عالية، فقد ناشده المسلمون أن يبقى فى المدينة ويبحث قائداً على الجيش فلم يقبل بل قال : لا والله لا أفعل ولا واسينكم بنفسى . وهذا يدل على تواضعه الجم واهتمامه الكبير بمصلحة الأمة، وتجرده من حظ النفس، وقد أصبح بذلك قدوة صالحة لغيره، فلا شك أن خروجه للجهاد ثلاث مرات متتاليات وهو الشيخ الذى بلغ الستين من عمره، قد أعطى بقية الصحابة دفعات قوية من النشاط والحياة (٤).

وقد جاء فى إحدى هذه الروايات أن ضرار بن الأزور حينما أخبر أبا بكر الصديق بخبر تجمع طليحة الأسدى قال : فما رأيت أحداً - ليس رسول الله - أملاً بحرب شعواء من أبى بكر، فجعلنا نخبره ولكانما نخبر بما له ولا عليه (٥).

وهذا وصف بليغ لما كان يتصف به أبو بكر من اليقين الراسخ والثقة التامة بوعد الله تعالى لأولياؤه بالنصر على الأعداء والتمكين فى الأرض، فابو بكر لم يقف الصحابة بكبير عمل، وإنما فاقهم بحياسة الدرجات العلى من اليقين رضى الله عنهم أجمعين (٦).

وقد روى أنه لما قيل له : لقد نزل بك ما لو نزل بالجبال لهاضها وبالبحار لغاضها وما نراك ضعفت . فقال : ما دخلى قلبى رعب بعد ليلة الغار، فإن النبى ﷺ لما رأى حزنى

(١) أى : شاقة .

(٢) أى : ترك إقالة العثرات؛ تاريخ الطبرى (٦٧/٤) .

(٣) حركة الردة للعتوم، ص ٣٢١ .

(٤) (٦٠٥، ٤) التاريخ الإسلامى للحميدى (٤٨/٩) .

قال: لا عليك يا أبا بكر فإن الله قد تكفل لهذا الأمر بالتمام^(١)، فكان له رضى الله عنه مع الشجاعة الطبيعية شجاعة دينية وقوة يقينية فى الله عز وجل وثقة بأن الله ينصره والمؤمنين، وهذه الشجاعة لا تحصل إلا لمن كان قوى القلب، وتزيد بزيادة الإيمان وتنقص بنقص ذلك، فقد كان الصديق اقوى قلباً من جميع الصحابة لا يقاربه فى ذلك أحد منهم^(٢).

* * *

(١) أبو بكر الصديق أفضل الصحابة وأحقهم بالخلافة، ص ٦٩ وليس هذا بلفظ نبوى.

(٢) نفس المصدر السابق، ص ٧٠.

المبحث الثالث

الهجوم الشامل على المرتدين

تمهيد :

تعددت وسائل وطرق التصدى والمواجهة للمرتدين، فكان للثابتين دور فى مواجهة أقوامهم، فوقف بعض الثابتين فى وجه أقوامهم واعظين لهم ومنبهين إلى خطورة ما هم مقدمون عليه من نقض ما يؤمنون به، وكانت الخطوة الأولى بالكلمة، ولم تكن الكلمة فى يوم من الأيام هى أضعف المواقف وإنما هى أقواها، لأنها تستتبع مواقف جادة لتحديد مصداقية الكلمة، وقد تؤدى الكلمة بصاحبها إلى الذبح من أجل الشهادة للكلمة التى قالها، ففى كل قبيلة حصلت فيها ردة كانت هناك بعض المواقف للذين انفعلت قلوبهم للحق وتغذت به وعاشت عليه، هى التى رأت باطل ما يفعله كل قوم، ولهذا وقفوا لهم بالمرصاد يحذرون أقوامهم من سوء المصير الذى ينتظرهم، فما كان من قومهم إلا أن وقفوا فى وجوههم ساخرين مستهزئين، ثم تهادوا إلى مطاردتهم وإخراجهم بل وقتلهم فى بعض الأحيان، ونجح بعضهم بالكلمة كعدى بن حاتم مع قومه والجارود مع أهل البحرين^(١)، واسترى تفاصيل ذلك بإذن الله، وعندما فشل بعض المسلمين فى وعظ أقوامهم تحولوا إلى تجمعات مسلمة ثابتة على إسلامها، واتخذت لها الموقف المناسب ضد أقوامهم المرتدين، وكثير من المواقف بدأت بالكلمة ثم انتهت إلى العمل، كما حصل لمن ثبت من بنى سليم فقد حذرهم قومهم فانقسموا إلى قسمين ثابت ومرتد .

فتجتمع الثابتون وصاروا يحالدون قومهم المرتدين، وقام الأبناء فى اليمن سراً بتدبير قتل الأسود العنسى - كما سيأتى تفصيله - بعد أن كان موقفهم سلبياً فى بطش الأسود العنسى، ووقف مسعود أو مسروق القيسى ابن عابس الكندى ينصح الأشعث ابن قيس ويدعوه لعدم الردة، ودخل بينهما حوار طويل وتحد متبادل، وهكذا صارت بعض المواقف سبباً فى إرجاع قومهم عن الردة، أو فى تسهيل مهمة جيوش الدولة الإسلامية القادمة للقضاء على الردة^(٢).

(١) دراسات فى عهد النبوة والخلافة الراشدة للشجاع ، ص (٣١٣، ٣١٤).

(٢) نفس المصدر السابق، ص ٣١٤ ولقد اعتمد الشجاع على كتاب الكلاعى الأندلسى فى الردة .

لقد اعتمدت سياسة الصديق في القضاء على الردة على الله تعالى، ثم على ركائز قوية من القبائل والزعماء والأفراد الذين انبثوا في جميع أنحاء الجزيرة العربية وثبتوا على إسلامهم، وقاموا بأدوار هامة ورئيسية في القضاء على فتنة الردة، ولقد أخطأ بعض الكتاب عندما تناول فتنة الردة بشيء من التعميم أو عدم الدقة أو عدم الموضوعية أو سوء الفرض أو النظرة الجزئية^(١).

إن من الحقائق الأساسية حول هذه الفتنة أنها لم تكن شاملة لكل الناس كشمولها الجغرافي، بل إن هناك قادة وقبائل وأفراداً وجماعات، وأفراداً تمسكوا بدينهم في كل منطقة من المناطق التي ظهرت فيها الردة^(٢)، ولقد قام الدكتور مهدي رزق الله أحمد بدراسة عميقة وأجاب عن سؤال طرحه وهو: هل كانت الردة في عهد الخليفة أبي بكر رضى الله عنه شاملة لكل القبائل العربية والأفراد والزعماء الذين كانوا مسلمين؟ أم أن هذه الفتنة قد وقعت فيها بعض القبائل وبعض الزعماء وبعض الأفراد في مناطق جغرافية مختلفة؟ وبعد البحث قال: إن أول حقيقة تستخلص من المصادر التي أشرت إليها سابقاً: هي أنني لم أجد ما يدل على أن القبائل والزعماء والأفراد قد ارتدوا جميعاً عن الإسلام كما ذكر أولئك النفر الذين جعلناهم مثلاً^(٣)، بل وجدت أن الدولة الإسلامية اعتمدت على قاعدة صلبة من الجماعات والقبائل والأفراد الذين ثبتوا على الإسلام، وانبثوا في جميع أنحاء الجزيرة، وكانوا سنداً قوياً للإسلام ودولته في قمع حركة المرتدين منهم^(٤).

(١) الثابتون على الإسلام أيام فتنة الردة، ص ٤.

(٢) نفس المصدر السابق، ص ١٩.

(٣) التاريخ السياسي للدولة العربية للدكتور عبدالمعظم ماجد ص ١٤٦ التاريخ الإسلامي العام - الجاهلية: الدولة العربية الدولة العباسية على إبراهيم حسن ص ٢١٩ تاريخ الدولة العربية السيد عبد العزيز سالم ص ٤٣٢؛ جولة تاريخية في عصر الخلفاء الراشدين الدكتور محمد السيد الوكيل ص ٢١؛ الخلفاء الراشدون محمد أسعد طلس ص ٢٠، أبو بكر الصديق لعلي الطنطاوى ص ١٦؛ إتمام الوفاء في سير الخلفاء محمد الحضرى بك ص ٢١؛ عصر الصديق شبيب أحمد محمد على الباكستاني ص ١٥٩؛ ظاهرة الردة في المجتمع الإسلامي الأول محمد بريش ص (١٠٠، ١٠١)؛ الصديق أبو بكر محمد حسين هيكل ص ١٧٣.

(٤) الثابتون على الإسلام أيام فتنة الردة، ص ١٩.

أولاً: المواجهة الرسمية من الدولة:

١ - وسيلة الإحباط من الداخل:

كان رسول الله ﷺ قد استعمل هذه الوسيلة، فقام بمراسلة وبعث الرسل إلى قبائل المتنبعين لتجميع الثابتين على الإسلام، وليشكل بهم جماعة تحارب الردة، وسار الصديق رضي الله عنه على نفس المنهج، وحاول أن يحجم ويقضى على ما يمكن القضاء عليه من بؤر المرتدين، وقام بالتوعية ضدها والتخذيّل منها وتنفير الناس عنها، واستطاع أن يتصل بالثابتين على الإسلام وجعل منهم رصيذاً للجيوش المنظمة، فقد كان يعد الأمة لمواجهة منظمة مع المرتدين بعد عودة جيش أسامة، فقد راسل الصديق زعماء الردة والثابتين على الإسلام ليحقق بعض الأهداف ككسب الوقت حتى يرجع جيش أسامة فكتب إلى من كتب إليهم رسول الله ﷺ باليمن وغيرها^(١)، ليجدوا جهدهم لدعوة الثابتين إلى الإسلام، وطلب من الثابتين التجمع في مناطق حددها لهم حتى يأتيهم أمره، وكان هذا الترتيب بداية للخطة العسكرية القادمة^(٢)، وقد حالف التوفيق بعض الثابتين بالوصول إلى المدينة ومعهم صدقاتهم مثل عدى بن حاتم الطائي والزبرقان بن بدر التميمي^(٣)، وتمكن الثابتون من إفشال حركة قيس بن مكشوح المرادي وبعض التجمعات القبلية في تهامة وبلاد السراة ونجران، وقد حققت هذه الوسيلة بعض النتائج منها:

١ - نجحت خطة الصديق في تحقيق حملات التوعية والدعاية والتعزيد للمسلمين والتخذيّل لقوى المرتدين؛ تمهيداً لاتخاذ الوسيلة الأخرى حينما تتوافر لها الإمكانيات: وهي أداة الجيوش المنظمة.

ب - أنها حققت أغراضها من حيث التربية وإعداد الثابتين على الإسلام ليكونوا قواداً في حركة الفتوح الإسلامية فيما بعد: كعدى بن حاتم الطائي أحد قواد فتوح العراق.

ج - تكوين قوى مسلمة مرابطة في بعض المراكز التي حددها لهم الصديق لتنضم بعد ذلك إلى الجيوش القادمة.

(١، ٢) دراسات في عهد النبوة للشجاع، ص ٣١٩.

(٣) نفس المصدر السابق، ص ٣١٩ نقل عن الكلاعي: تاريخ الردة، ص (١٠ - ١٢).

د - القضاء على بعض مناطق الردة ولو بمحدودية ضيقة مثلما حصل في جنوب الجزيرة العربية .

٢ إرسال الجيوش المنظمة:

لما وصل جيش أسامة بعد شهرين وقيل أربعين يوماً . من مسيرهم واستراحوا، خرج أبو بكر الصديق بالصحابة رضى الله عنهم إلى (ذى القِصَّة) وهى على مرحلة من المدينة، وذلك لقتال المرتدين والمتمردين، فعرض عليه الصحابة أن يبعث غيره على القيادة وأن يرجع إلى المدينة ليتولى إدارة أمور الأمة، وألحوا عليه بذلك، وبما روى في هذا الموضوع ما قالته عائشة: خرج أبى شاهراً سيفه راكباً راحلته إلى وادى ذى القصة، فجاء على بن أبى طالب رضى الله عنه فأخذ بزمام راحلته، فقال: إلى أين يا خليفة رسول الله؟ أقول لك ما قال رسول الله ﷺ يوم أحد^(١)، شِم سيفك ولا تفجعنا بنفسك، فوالله لئن أصبنا بك لا يكون للإسلام بعدك نظام أبداً، فرجع^(٢)، وقد قسم أبو بكر الجيش الإسلامى إلى أحد عشر لواء وجعل على كل لواء أميراً^(٣)، وأمر كل أمير جند باستتفار من مرّبه من المسلمين التابعين من أهل القرى التى يمر بها وهم:

١ - جيش خالد بن الوليد إلى بنى أسد ثم إلى تميم ثم إلى اليمامة .

٢ - جيش عكرمة بن أبى جهل إلى مسيلمة فى بنى حنيفة، ثم إلى عمان والمهرة فحضر موت فاليمن .

٣ - جيش شُرْحَبِيل بن حَسَنَة إلى اليمامة فى إثر عكرمة، ثم حضر موت .

٤ - جيش طَرْفَة بن حَاجِر إلى بنى سليم من هوازن .

٥ - جيش عمرو بن العاص إلى قضاة .

٦ - جيش خالد بن سعيد بن العاص إلى مشارف الشام .

٧ - جيش العَلَاء بن الحَضْرَمى إلى البحرين .

٨ - جيش حذيفة بن محصن الغلفائى إلى عمان .

(١) يقصد قوله لأبى بكر لما أراد أن يبارز ابنه عبد الرحمن: شِم سيفك ولرجع إلى مكانك .

(٢) البداية والنهاية (٣١٩/٦) .

(٣) التاريخ الإسلامى (٤٩/٩) .

٩ - جيش عرفة بن هرة إلى مهرة.

١٠ - جيش المهاجر بن أبي أمية إلى اليمن (صنعاء ثم حضرموت).

١١ - جيش سويد بن مقرن إلى تهامة اليمن^(١).

وهكذا اتخذت قرية (ذى القصة) مركز انطلاق أو قاعدة تحرك للجيش المنظمة التي ستقوم بالتحرك إلى مواطن الردة للقضاء عليها، وتنبىء خطة الصديق رضى الله عنه عن عبقرية فذة وخبرة جغرافية دقيقة^(٢)، ومن خلال تقسيم الألوية وتحديد المواقع يتضح أن الصديق رضى الله عنه كان جغرافياً دقيقاً خبيراً بالتضاريس والتجمعات البشرية وخطوط مواصلات جزيرة العرب، فكان الجزيرة العربية صورت مجسماً واضحاً نصب عينيه في غرفة عمليات مجهزة بأحدث وسائل التقنية، فمن يتمعن تسيير الجيوش ووجهة كل منها واجتماعها بعد تفرقها وتفرقها لتجتمع ثانية، يرى تغطية سليمة رائعة صحيحة مثالية لجميع أرجاء الجزيرة مع دقة في الاتصال مع هذه الجيوش، فأبو بكر في كل ساعة يعلم أين مواقع الجيوش ويعلم دقائق أمورهم وتحركاتها وما حققت، وما عليها في غدٍ من واجبات، والمراسلات دقيقة وسريعة تنقل أخبار الجبهات إلى مقر القيادة في المدينة حيث الصديق، وكان على صلة مستمرة مع جيوشه كلها، وبرز من المراسلين العسكريين ما بين الجبهات وبين مقر القيادة: أبو خيثمة النجاري الأنصاري وسلمة بن سلامة وأبو برزة الأسلمي وسلمة بن وقش^(٣).

وكانت الجيوش التي بعثها الصديق متماسكة وهي أحد إنجازات الدولة الهامة، إذ جمعت تلك الجيوش بين مهارة القيادة وبراعة التنظيم فضلاً عن الخبرة في القتال، صهرتها الأعمال العسكرية في حركة السرايا والغزوات التي تعدى بعضها شبه الجزيرة في زمن النبي ﷺ، فقد كان الجهاز العسكرى لدولة الصديق متفوقاً على كل القوى العسكرية في الجزيرة^(٤)، وكان القائد العام لهذه الجيوش سيف الله المسلول خالد بن الوليد صاحب العبقرية الفذة في حروب الردة والفتوحات الإسلامية، كان هذا التوزيع

(١) تاريخ الطبري (٤/٦٨) دراسات في عصر النبوة، ص ٣٢١.

(٢) دراسات في عهد النبوة والخلفاء الراشدين، ص ٣٢١.

(٣) في التاريخ الإسلامى، شوقي أبو خليل، ص (٢٢٦، ٢٢٧).

(٤) من دولة عمر إلى دولة عبد الملك، إبراهيم بيضون، ص ٢٨.

للجيوش وفق خطة استراتيجية هامة مفادها أن المرتدين لازالوا متفرقين، كلٌ في بلده، ولم يحصل منهم تحزب ضد المسلمين بالنسبة للقبائل الكبيرة المتباعدة في المكان أولاً، لأن الوقت لم يكن كافياً للقيام بعمل كهذا، حيث لم يحضر على ارتدادهم إلا ما يقرب من ثلاثة شهور، وثانياً لأنهم لم يدركوا خطر المسلمين عليهم وأنهم باستطاعتهم أن يكتسحوهم جميعاً في شهور معدودة، ولذلك أراد الصديق أن يعاجلهم بضربات مفاجئة تقضي على شوكتهم وقوتهم قبل أن يجتمعوا في نصرة باطلهم^(١)، فعالجهم قبل استفحال فتنتهم، ولم يترك لهم فرصة يطلون منها برؤوسهم وعدون السننهم يلدعون بها الجسم الإسلامي وبذلك طبق الحكمة القائلة:

لا تقطعن ذنب الأفعى وترسلها إن كنت شهماً فاتبع رأسها الذنب^(٢)

فقد أدرك حجم الحدث وأبعاده ومدى خطورته، وعلم أنه إن لم يفعل كذلك فسيوشك الجمر أن ينتفض من تحت الرماد فيحرق الأخضر واليابس، كما قال الأول:

أرى تحت الرماد وميض نار ويوشك أن يكون لها ضرام^(٣)

فقد كان رضى الله عنه السياسى الماهر والعسكرى المحنك الذى يقدر الأمور ويضع لها الخطط المباشرة.

انطلقت الالوية التى عقدها الصديق ترفرف عليها أعلام التوحيد، مصحوبة بدعوات خالصة من قلوب تعظم المولى عز وجل وتشربت معانى الإيمان، ومن حناجر لم تلهج إلا بذكر الله تعالى، فاستجاب الله جل وعلا هذه الدعوات النقية، فأنزل عليهم نصره وأعلى بهم كلمته وحسمى بهم دينه، حتى دانت جزيرة العرب للإسلام فى شهور معدودة^(٤).

هذا وقد كتب أبو بكر الصديق كتاباً واحداً إلى قبائل العرب من المرتدين والمتمردين فدعاهم إلى العودة إلى الإسلام وتطبيقه كاملاً، كما جاء من عند الله تعالى ثم حذرهم من سوء العاقبة فيما لو ظلوا على ما هم عليه فى الدنيا والآخرة، وكان قوياً فى إنذارهم،

(١) التاريخ الإسلامى (٥١/٩).

(٢) حركة الردة، ص ٣١٢ للعتوم.

(٣) نفس المصدر السابق، ص ٣١٣.

(٤) التاريخ الإسلامى (٥١/٩).

وهذا هو المناسب لشدة انحرافهم وقوة تصلبهم في التمسك بباطلهم، فكان لابد من إنذار شديد يتبعه عمل جريء قوى لإزالة الطغيان الذي عشتش في أفكار زعماء تلك القبائل، والعصبية العمياء التي سيطرت على أفكار أتباعهم^(١).

٣ - نص الخطاب الذي أرسله للمرتدين والعهد الذي كتبه للقادة :

بعد التنظيم الدقيق، وحسن الإعداد للجيش الإسلامية التي عقد لها الصديق الألوية نجد الدعوة البيانية القولية تطل لتقوم بدورها وتدلى بدلوها، فقد حرر الصديق كتاباً عاماً ذا مضمون محدد، سعى إلى نشره على أوسع نطاق ممكن في أوساط من ثبتوا على الإسلام ومن ارتدوا عنه جميعاً، قبل تسيير قواته لمحاربة الردة، وبعث رجالاً إلى محل القبائل، وأمرهم بقراءة كتابه في كل مجتمع، ونامش من يصله مضمون الكتاب بتبليغه لمن لم يصل إليه، وحدد الجمهور المخاطب به بأنه العامة والخاصة من أقام على إسلامه أو رجع عنه^(٢)، وهذا نص الكتاب الذي بعثه الصديق :

بسم الله الرحمن الرحيم: من أبى بكر خليفة رسول الله ﷺ إلى من بلغه كتابى هذا من عامة وخاصة أقام على إسلامه أو رجع عنه: سلام على من اتبع الهدى ولم يرجع بعد الهدى إلى الضلالة والعمى، فإني أحمد إليكم الله الذى لا إله إلا هو وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله، نُقِرَ بما جاء به ونكفر من أبى ونجاهده، أما بعد فإن الله تعالى أرسل محمداً بالحق من عنده إلى خلقه بشيراً ونذيراً وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً لينذر من كان حياً ويحق القول على الكافرين، فهدى الله بالحق من أجاب إليه وضرب رسول الله ﷺ بإذنه^(٣) من أدبر عنه، حتى صار إلى الإسلام طوعاً وكرهاً، ثم توفى الله رسوله ﷺ وقد نفذ لأمر الله ونصح لامتة وقضى الذى عليه، وكان الله قد بين له ذلك ولاهل الإسلام فى الكتاب الذى أنزل قال: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ [الزمر: ٣٠] وقال: ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنْ مَاتَ فَهُمْ الْخَالِدُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٤] وقال للمؤمنين: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبِهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٤] فمن كان إنما يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ومن كان يعبد الله

(١) التاريخ الإسلامى (٥٥/٩).

(٢) الدور السياسى للصفرة فى صدر الإسلام، السيد عمر، ص ٢٦٢.

(٣) بإذن الله تعالى.

وحده لا شريك له فإن الله له بالمرصاد، حتى قيوم لا يموت ولا تأخذه سنة ولا نوم، حافظ لأمره منتقم من عدوه، بحزبه، وإنى أوصيكم بتقوى الله وحفظكم ونصيبيكم من الله، وما جاءكم به نبيكم ﷺ، وأن تهتدوا بهداه وأن تعصموا بدين الله، فإن كل من لم يهده الله ضال، وكل من لم يعافه مُبتلى؛ وكل من لم يُعنه الله مخذول، فمن هداه الله كان مهتدياً ومن أضله كان ضالاً، قال الله تعالى: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا﴾ [الكهف: ١٧]، ولم يقبل منه في الدنيا عمل حتى يُقر به ولم يقبل منه في الآخرة صرف ولا عدل، وقد بلغت رجوع من رجع منكم عن دينه بعد أن أقر بالإسلام وعمل به اغتراراً بالله وجهالة بامر وإجابة للشيطان، قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا﴾ [الكهف: ٥٠] وقال تعالى: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حُزْنَهُ لِيَكُونُوا مِنَ أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ [فاطر: ٦] وإنى بعثت إليكم فلاناً في جيش من المهاجرين والأنصار والتابعين بإحسان وأمرته ألا يقاتل أحداً ولا يقتله حتى يدعوه إلى داعية الله، فمن استجاب له وأقر وكف وعمل صالحاً قبل منه وأعانه عليه، ومن أبى أمرت أن يقاتله على ذلك ثم لا يُبقى على أحد منهم قدر عليه، وأن يحرقهم بالار ويقتلهم كل قتلة، وأن يسبى النساء والدرارى ولا يقبل من أحد إلا الإسلام، فمن تبعه فهو خير له ومن تركه فلن يُعجز الله، وقد أمرت رسولى أن يقرأ كتابى فى كل مجمع لكم والداعية الأذان: فإذا أذن المسلمون فأذنوا كفوا عنهم، وإن لم يؤذنوا عاجلوهم، وإن أذنوا اسألوهم ما عليهم، فإن أبوا عاجلوهم، وإن أقرؤا قبل منهم وحملهم على ما ينبغي لهم^(١).

ونلاحظ فى خطاب أبى بكر أنه كان يدور حول محورين:

أ - بيان أساس مطالبة المرتدين بالعودة إلى الإسلام.

ب - بيان عاقبة الإصرار على الردة^(٢).

وقد أكد الكتاب على عدة حقائق هى:

● أن الكتاب موجه إلى العامة والخاصة ليسمع الجميع دعوة الله.

(١) تاريخ الطبرى (٤/ ٦٩، ٧٠، ٧١).

(٢) الدور السبائى للصوة فى صدر الإسلام، ص ٢٦٢.

● بيان أن الله بعث محمداً بالحق فمن أقرب به كان مؤمناً، ومن أنكر كان كافراً يُجاهد ويُقاتل.

● بيان أن محمداً بشر قد حق عليه قول الله: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ﴾ وإن المؤمن لا يعبد محمداً ﷺ وإنما يعبد الله الحى الباقي الذي لا يموت أبداً، ولذلك لا عذر للمرتد^(١).

● إن الرجوع عن الإسلام جهل بالحقيقة واستجابة لأمر الشيطان وهذا يعنى أن يتخذ العدو صديقاً، وهو ظلم عظيم للنفس السوية، إذ يقودها صاحبها بذلك إلى النار عن طواعية.

● إن الصفوة المختارة من المسلمين وهم المهاجرون والأنصار وتابعوهم، هم الذين ينهضون لقتال المرتدين غيرة منهم على دينهم وحفاظاً عليه من أن يهان.

● إن من رجع إلى الإسلام وأقر بضلاله وكف عن قتال المسلمين وعمل من الأعمال ما يتطلبه دين الله، فهو من مجتمع المسلمين له ما لهم وعليه ما عليهم.

● إن من يأتى الرجوع إلى صف المسلمين ويثبت على رده، إنما هو محارب لا بد من شن الغارة عليه: تقتله أو تحرقه وتسبى نساءه وذرائه، ولن يعجز الله بأية حال، لأنه أنى ذهب فى ملكه.

● إن الإشارة التى ينبجوها المرتدون من غارة المسلمين أن يعلن فيهم الأذان وإلا فالمعالجة بالقتال هي البديل^(٢)، وحتى لا يترك الخليفة الأمر للقادة والجند بغير انضباط كتب للقواد جميعاً كتاباً واحداً يدعوهم فيه إلى الالتزام بمضمون كتابه السابق هذا نصه: ..

هذا عهد من أبى بكر خليفة رسول الله ﷺ لفلان حين بعثه فيمن بعثه لقتال من رجع عن الإسلام، وعهد إليه أن يتقى الله ما استطاع فى أمره كله سره وعلايته وأمره بالجد فى أمر الله ومجاهدة من تولى عنه، ورجع عن الإسلام إلى أمانى الشيطان، بعد أن يعذر إليهم فيدعوهم بداعية الإسلام، فإن أجابوه أمسك عنهم، وإن لم يجيبوه شن غارته عليهم حتى يقرؤا له، ثم ينبعثهم بالذى عليهم والذى لهم، فيأخذ ما عليهم ويعطيهم الذى لهم، لا يُنظرهم ولا يرد المسلمين عن قتال عدوهم، فمن أجاب إلى أمر

(١) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ٢٩٠.

(٢) حركة الردة للمعتوم، ص (١٧٦، ١٧٧).

الله عز وجل وأقرّله قبل ذلك منه وإعانه عليه بالمعروف، وإنما يتقبل من كفر بالله على الإقرار بما جاء من عند الله، فإذا أجاب الدعوة لم يكن عليه سبيل، وكان الله حسيبه بعد فيما استسره به، ومن لم يجب داعية الله قُتل وقُتل حيث كان وحيث بلغ مراغمه، لا يقبل من أحد شيئاً أعطاه إلا الإسلام، فمن أجابه وأقرّ قبل منه وعلمه ومن أبى قاتله، فإن أظهره الله عليه قتل منهم كل قتلة بالسلاح والنيران، ثم قسم ما أفاء الله عليهم إلا الخمس فإنه يبلغناه، وأن يمنع أصحابه العجلة والفساد والألّا يدخل فيهم حشواً حتي يعرفهم ويعلم ما هم لا يكونوا عيوناً، ولشلا يؤتى المسلمون من قبلهم، وأن يقتصد بالمسلمين ويفرق بهم في السير والمنزل ويتفقدهم، ولا يُعجل بعضهم عن بعض، ويستوصى بالمسلمين في حسن الصحبة ولين القول^(١).

وفي هذا العهد الذي ألزم به قوّاده يظهر حرص الصديق على إلزام أمرائه في حرب الردة بتعليمات أساسية مكتوبة موحدة نصت بوضوح لا يحتمل اللبس على حظر القتال قبل الدعوة إلى الإسلام، والإمساك عن قتال من يجيب، والحرص على إصلاحهم، وحظر مواصلة القتال بعد أن يقروا بالإسلام والتحول عند هذه النقطة من القتال إلى تعليمهم أصول الإسلام وتبصيرهم بما لهم من حقوق وما عليهم من واجبات وحظر المهادنة أو رد الجيش عن محاربة المرتدين ما لم يغيثوا إلى أمر الله.

والتزم الجيش الإسلامي في التنفيذ مبدأ الدعوة قبل القتال والإمساك عن القتال بمجرد إجابة الدعوة باعتبار أن الغاية الوحيدة هي عودة المرتدين إلى الذي خرجوا منه وتلمساً لتحقيق أقصى درجة من التوافق في صفوف القوات الإسلامية التي نيط بها القضاء على ظاهرة الردة، أمضى الصديق هذا العهد مع أمراء الجيوش الإسلامية يطلب من الجيش أن يكون سلوكه ذاته خير دعوة للمهمة المستندة إليه وأن يتطابق تماماً مع هدف واحد هو الدفاع عن الإسلام^(٢).

إن اقتداء أبي بكر رضي الله عنه برسول الله ﷺ، علمه فن القيادة ونجاح القائد في قيادته يتوقف على مدى نجاحه في جنديته، ولقد كان أبو بكر نعم الجندي في جيش المسلمين مخلصاً في ولائه لرسول الله ﷺ، يطبق ما يقوله بحذافيره مضحياً في سبيله،

(١) تاريخ الطبري (٤/٧١، ٧٢).

(٢) الدور السياسي للصفوة، ص ٢٦٢.

لم يَفِرْ عنه فى معركة قط، ونستطيع أن ندرك دقة آرائه القيادية ويُعد مرماها من وصاياه لقواده وخططه العامة التى رسمها لهم أثناء تحركهم لضرب قوات العدو^(١) لقد كانت أول وصية أوصاهم بها تتركز على النقاط التالية:

● أن يلزموا أنفسهم تقوى الله عز وجل ومراقبته فى السر والعلن وهذا عين الصواب فى هذه السياسة الرشيدة، لأن القائد إذا ألزم نفسه تقوى الله عز وجل كان معه ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ [النحل: ١٢٨].

● الجِد والاجتهاد وإخلاص النية لله سبحانه وتلك أخلاق المنصورين الفائزين^(٢) ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [العنكبوت: ٦٩].

● أن لا يقبل من المرتدين إلا الإسلام أو القتل، إذ لا مهادنة فى أمر العقيدة.

● تقسيم الغنائم بين الجند مع الاحتفاظ بحق بيت المال منها وهو خمسها.

● أن لا يتعجلوا فى التصرف حيال القضايا التى تواجههم حتى لا تأتى حلولهم فجأة.

● أن يحذروا من أن يدخل بينهم غريب ليس منهم، كيلا يكون جاسوساً عليهم.

● أن يرفقوا بجندهم ويتفقدوهم فى المسير والنزول، وأن لا ينفرط بعضهم عن بعض.

● وأن يستوصوا بهؤلاء الجند خيراً فى الصحبة^(٣).

ويمكننا من خلال الدراسة أن نستخلص الخطة العامة بعد أن عقد الصديق الألوية لقادة الجيوش والتى تتلخص فى النقاط الآتية:

أ - ضمنت الخطة إحكام التعاون بين هذه الجيوش جميعها، بحيث لا تعمل كأنها منفصلة تحت قيادة مستقلة، وإنما هى رغم تباعد المكان جهاز واحد، وقد تلتقى - أو يلتقى بعضها ببعض - لتفترق، ثم تفترق لتلتقى، كان ذلك والخليفة بالمدينة يدير حركة القتال ومعاركه.

(١) حركة الردة للعتوم، ص ١٧٩.

(٢) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص (٢٩١، ٢٩٢).

(٣) حركة الردة للعتوم، ص ١٧٩.

ب - احتفظ الصديقي بقوة تحمى المدينة - عاصمة الخلافة - واحتفظ بعدد من كبار الصحابة ليستشيرهم وليشاركوه في توجيه سياسة الدولة.

ج - أدرك الصديق أن هناك جيوشاً من المسلمين داخل المناطق التي شملتها حركة العصيان والردة، وقد حرص على هؤلاء المسلمين من أن يتعرضوا لنقمة المشركين، ولذلك فإنه أمر قادته باستنفار من يحرون بهم من أهل القوة من المسلمين من جهة، وبضرورة تخلف بعضهم لمنع بلادهم وحمايتها من جهة أخرى.

د- طبق الخليفة مبدأ الحرب خدعة مع المرتدين، حتى أظهر أن الجيوش تنوى شيئاً، وهي في حقيقة الأمر كانت تستهدف شيئاً آخر زيادة في الحيلة والحذر من اكتشاف خطته^(١)، وهكذا تظهر الحنكة السياسية والتجربة العملية والعلم الراسخ والفتح الرباني في قيادة الصديق.

ثانياً: القضاء على فتنة الأسود العنسي وطليحة الأسدي ومقتل مالك بن نويرة
١ القضاء على الأسود العنسي وردة اليمن الثانية:

اسمه: عيهلة بن كعب ويكنى بذي الخمار لأنه كان دائماً معتماً متخمرأً بخمار^(٢)، ويعرف بالأسود العنسي لأسوداد في وجهه، وتكمن قوة الأسود في ضخامة جسمه وقوته وشجاعته، واستخدم الكهانة والسحر والخطابة البليغة، فقد كان كاهناً مشعوذاً، يرى قومه الأعاجيب، ويسبي قلوب من سمع منطقه واستخدم الأموال للتأثير على الناس^(٣).

أ- الأسود العنسي في عهد الرسول ﷺ.

وما أن انتشر خبر مرض رسول الله ﷺ بعد مقدمه من حجة الوداع حتى ادعى الأسود العنسي النبوة وقيل: إنه أطلق على نفسه (رحمان اليمن) كما تسمى (مسيلمة) (رحمان البمامة)^(٤)، وأنه كان يدعى النبوة ولا ينكر نبوة محمد عليه الصلاة والسلام، وكان يزعم أن ملكين يأتيانه بالوحى وهما: سحيق وشقيق - أو شريق^(٥) - وكان قبل أن

(١) الأبعاد السياسية لمفهوم الأمن في الإسلام، مصطفى محمود منجد، ص ١٦٩.

(٢) الكامل في التاريخ (١٧/٢).

(٣) عصر الخلافة الراشدة للعمري، ص ٣٦٤.

(٤) اليمن في صدر الإسلام للشجاع، ص ٢٥٦.

(٥) البدء والتاريخ (١٥٤/٥).

يظهر مخفياً أمره يجمع حوله من يراه مناسباً حتى فاجأ الناس بظهوره^(١) وكان أول من تبعه: أبناء قبيلته وهم (عنس)^(٢)، ثم كاتب زعماء قبيلة (مذحج) فتبعه العوام منهم^(٣)، وبعض زعمائهم من طالبي الزعامة، وقد عمل على إثارة العصبية القبلية لأنه من (عنس) وهي بطن من بطون قبيلة (مذحج)، وقد راسله بنو الحارث بن كعب من أهل نجران وهم يومئذ - مسلمون - فطلبوا منه أن يأتيهم في بلادهم، فجاءهم فاتبعوه لكونهم لم يسلموا رغبة، وتبعه أناس من (زبيد) و(أود) (مَسْلِيَّة) و(حكم بنى سعد العشيرة) ثم أقام بنجران بعض الوقت، وقوى أمره بعد أن انضم إليه عمرو بن معد يكرب الزبيدي وقيس بن مكشوح المرادي. وتمكن من طرد فروة بن مسيك من مراد وعمرو بن حزم من نجران، واستهوته فكرة السيطرة على صنعاء فخرج إليها بست مئة - أو سبع مئة - فارس معظمهم من بنى الحارث بن كعب (و(عنس)^(٤)).

فتقابل مع أهل صنعاء وعليهم (شهر بن باذان الفارسي)، وكان قد أسلم مع أبيه - في منطقة خارج صنعاء تسمى منطقة (شعوب)، فتقاتلوا قتالاً شديداً فقتل (شهر بن باذان) وانهزم أهل صنعاء أمام الأسود العنسي، فغلب عليها ونزل قصر (غمدان) بعد خمسة وعشرين يوماً من ظهوره^(٥).

وكان له مواقف بشعة في تعذيب المستمسكين بالإسلام، فقد أخذ أحد المسلمين ويسمى - النعمان - فقطعه عضواً عضواً^(٦)، ولهذا تعامل معه المسلمون الذين كانوا في المناطق التي يديرها بالتيق^(٧).

أما بقية المسلمين خارج نطاق سيطرته فقد حاولوا التجمع وإعادة الانتظام إلى صفوفهم، فكان فروة بن مسيك المرادي قد انحاز إلى مكان يسمى (الاحسية)^(٨)، وانضم إليه من انضم من المسلمين، وكتب إلى رسول الله ﷺ بخبر الأسود العنسي فكان

(١) اليمن في صدر الإسلام، ص ٢٥٧.

(٢) فتوح البلدان للبلاذري (١٢٥/١).

(٣) (٤، ٣) تاريخ الردة للكلاعي، ص (١٥٢، ١٥١).

(٥) البدء والتاريخ (٢٢٩/٥).

(٦) ابن سعد في الطبقات (٥٣٥/٥).

(٧) اليمن في صدر الإسلام للشجاع، ص ٢٥٨.

(٨) الاحسية: موضع باليمن، انظر: ياقوت: المعجم (١١٢/١).

أول من أبلغ الرسول ﷺ بذلك، وانحاز كل من أبى موسى الأشعري، ومعاذ بن جبل إلى حضرموت في جوار (السكاسك والسكون)^(١).

وقد راسل رسول الله ﷺ الثابتين على الإسلام لمواجهة ردة الأسود، وأمرهم بالسعي للقضاء عليه إما مصادمة أو غيلة، ووجه كتبه ورسله إلى بعض زعماء (حمير) و(همدان) بأن يتكاتفوا ويتوحدوا ويساعدوا (الأبناء)^(٢) ضد (الأسود العنسي) فارس (وبر بن يخنس) إلى (فيروز الديلمي وجشيش الديلمي وذاذويه الإصطخرى) وبعث (جرير البجلي) إلى (ذى الكلاع وذى ظليم) الحميريين، وبعث (الأقرع بن عبدالله الحميري) إلى (ذى زود وذى مران) الهمدانيين، وكذلك كتب إلى أهل نجران من الأعراب وساكني الأرض من غيرهم^(٣)، وبعث (الحارث بن عبدالله الجهنى) إلى اليمن قبيل وفاته، فبلغته وفاة الرسول ﷺ وهو في اليمن^(٤)، ولم تبين المصادر إلى أين بعث، إلا أنه من الممكن أنه بعث إلى (معاذ بن جبل) لأنه تلقى كتاباً من رسول الله ﷺ يأمره فيه بأن يبعث الرجال لمحاولة ومصادمة (الأسود العنسي) للقضاء عليه^(٥)، كما تلقى (أبو موسى الأشعري) و(الظاهر بن أبى هالة) كتاباً من رسول الله ﷺ ليواجهوا (الأسود) بالغيلة أو المصادمة^(٦)، وكان لهذا العمل من جانب الرسول ﷺ أثر كبير، فقد تماسك من بعث إليهم في حياته وبعد موته، فلم يُعهد عنهم أنهم ارتدوا أو تزلزلوا، فقد كتب زعماء (حمير) وزعماء (همدان) إلى الأبناء باذلين لهم العون والمساعدة، وفي الوقت نفسه تجمع أهل (نجران) في مكان واحد للتصدي لآي حركة من جانب (الأسود العنسي)، وحينئذ يثق هذا أنه إلى هلاك^(٧).

وظلت المكاتبات تتوالى بين (الهمدانيين) و(الحميريين) وبين (معاذ بن جبل) وبعض الزعماء اليمنيين، ومن المحتمل أن بعض المكاتبات تمت بين (الأبناء) وبين (فروة

(١) تاريخ الطبري (٤/ ٤٩، ٥٠).

(٢) اليمن في صدر الإسلام، ص ٢٧١.

(٣) تاريخ الطبري (٤/ ٥٢).

(٤) اليمن في صدر الإسلام، ص ٢٧١.

(٥) نفس المصدر السابق، ص ٢٧٢.

(٦) تاريخ الطبري (٤/ ٥١).

(٧) اليمن في صدر الإسلام، ص ٢٧٢.

ابن مسيك) لأنه كان له دور في قتل (الأسود العنسي)^(١)، ولكن كان أول من اعترض على (العنسي) هو (عامر بن شهر الهمداني).

وهكذا تجمعت كل قوى الإسلام في اليمن للقضاء على (الأسود العنسي)، ويظهر أنهم كانوا مجمعين على أن يقوموا بمقتله، لعلمهم أنه بمجرد أن يقتل لن يبقى لاتباعه أى كيان فيسهل التخلص منهم حينئذ، ولهذا وافقوا على خطة (الأبناء) بأن لا يقوموا بأى شيء حتى يبرموا الأمر من داخلهم.

واستطاع (الأبناء) فيروز ودادويه أن يتفقا مع (قيس بن مكشوح المرادى) - وكان قائد جند العنسي - للتخلص من (الأسود العنسي) لأنه كان على خلاف معه، ويخشى أن يتغير عليه^(٢)، وقد ضموا إلى صفهم زوجة (الأسود العنسي) (آزاد الفارسية) والتي كانت زوج شهر بن باذان وابنة عم فيروز الفارسي، فقد اغتصبها كذاب اليمن بعد أن قتل زوجها، فهبت لإنقاذ دينها من براثن وحوش الجاهلية بكل عزم وتصميم، فدبرت مع المسلمين المناوئين للأسود خطة اغتيال هذا الطاغية المتآله^(٣)، ومهدت لهم السبيل لقتله على فراش نومه^(٤)، وحينما قتل (الأسود) ألقى برأسه بين أصحابه فانتابهم الرهبة وعمهم الخوف، ففروا هاربين^(٥).

وأتى الخبر النبى ﷺ من السماء الليلة التي قتل فيها العنسي ليبشرنا فقال: «قتل العنسي البارحة قتله رجل مبارك من أهل بيت مباركين» قيل: ومن هو؟ قال: «فيروز»^(٦).

وقد فصل خطة اغتيال الأسود العنسي الدكتور صلاح الخالدي في كتابه: «صور من جهاد الصحابة.. عمليات جهادية خاصة تنفذها مجموعة خاصة من الصحابة»^(٧). وظل أمر (صنعاء) مشتركاً بين (فيروز ودادويه وقيس بن مكشوح) إلى أن جاء

(١) اليمن في صدر الإسلام، ص ٢٧٢.

(٢) نفس المصدر السابق، ص (٢٧٢، ٢٧٣).

(٣) حركة الردة للمعتمر، ص ٣٠٩.

(٤، ٥) اليمن في صدر الإسلام، ص ٢٧٣.

(٦) تاريخ الطبرى (٥٥/٤).

(٧) صور من جهاد الصحابة للخالدي، ص (٢١١ - ٢٢٨).

معاذ بن جبل إلى (صنعاء)، فارتضوا أن يكون هو الأمير عليهم، ولكنه لم يمكث إلا ثلاثة أيام يصلى بهم حتى بلغهم خبر وفاة رسول الله ﷺ^(١)، وكانت تفاصيل مقتل (العنسي) قد خرجت من صنعاء فوصلت إلى الصديق بعد أن خرج جيش أسامة وكان هذا أول فتح أتى أبابكر وهو في المدينة^(٢).

ب - وعين أبو بكر (فيروز الديلمي) والياً على صنعاء وكتب إليه بذلك، ولم يول (أبو بكر) (قيساً) لأنه كان ممن مالا الأسود العنسي وتابعه مخلصاً - عصبية المذبح أو رغبة في الزعامة - وكان مبدأ أبي بكر عدم الاستعانة بمن ارتد^(٣)، وجعل كل من داخويه وجشيش وقيس بن مكشوح مساعدين لفيروز، فتغيرت نفس قيس بن مكشوح المرادى فعمل على قتل زعماء الأبناء الثلاثة، وقد تمكن من قتل (داخويه) سواء بنفسه أو بإيعاز منه - فتنبه لذلك (فيروز) فهرب إلى أخواله في (خولان)^(٤)، فما كان من قيس إلا أن أثارها عصبية جنسية فحاول جمع زعماء بعض القبائل ضد (الأبناء) مدعياً أنهم متحكمون فيهم، وأنه يرى قتل رؤسائهم وإجلاء بقيتهم، ولكن أولئك الزعماء وقفوا على الحياد فلم ينحازوا إليه ولا إلى الأبناء، وقالوا له: أنت صاحبهم وهم أصحابك، فلما يقس منهم عاد فكاتب فلول (الأسود العنسي) سواء الذين بقوا متذبذبين بين صنعاء وجران أو ممن انحاز إلى لحج، فطلب منهم الالتقاء بهم ليكونوا - جميعاً - على أمر واحد وهو نفى (الأبناء)، فلم يشعر أهل صنعاء إلا وهم محاطون بتلك الفلول ثم حرص (قيس) على تجميع (الأبناء) تهيئاً لنفيهم^(٥).

وعندما وصل فيروز الديلمي إلى خولان كتب من هناك إلى أبي بكر يخبره بما حصل من قيس، فما كان منه إلا أن كتب إلى الزعماء الذين كتب إليهم رسول الله ﷺ، وكانت صيغة الكتاب واضحة صريحة وهي: (أعينوا الأبناء على من ناوهم وحوطوهم واسمعوا من فيروز وجدوا معه فإنني قد وليته)^(٦).

(١) تاريخ الطبري (٥٦/٤).

(٢) البلاذري فتوح البلدان (١٢٧/١).

(٣) اليمن في صدر الإسلام، ص ٢٧٥.

(٤) تاريخ الطبري (١٤٠/٤).

(٥) تاريخ الطبري (١٤٠/٤)؛ اليمن في صدر الإسلام، ص ٢٦٤.

(٦) تاريخ الطبري (١٤٠/٤).

كان الصديق في نهجه هذا يستهدف أمرين متلازمين:

● أنه جعله خطة حربية حيث كان جيش أسامة بن زيد قد خرج إلى الشام، وكان الخليفة ينتظر عودته حتى يتسنى له مواجهة أعنف موجات الردة في اليمامة والبحرين وعمان وتميم، وهي أشد وأعنف من موجات الردة في اليمن التي اكتفى بمعالجة بعضها بالرسائل والرسول.

● وأما الهدف الآخر فهو إعطاء الفرصة لمن ثبت على الإسلام لكي يبرهن على صدق إسلامه، ولكي يزداد ثباتاً واستمسكاً بدينه ما دام هو صاحب المسؤولية والمتحمل لآمانة إقرار الإسلام فيمن حوله، خاص أن من راسلهم أبو بكر كانوا هم الذين راسلهم رسول الله ﷺ من قبل، وقد ثبتوا وقاموا بما طلب منهم^(١)، وقام فيروز بالاتصال ببعض القبائل يستمددهم ويستنصرهم وعلى رأس هؤلاء (بنو عقيل بن ربيعة بن عامر بن صعصعة) ثم أرسل إلى قبيلة (عك) للغرض نفسه، وكان أبو بكر قد أرسل إلى الطاهر ابن أبي هالة^(٢)، وإلى مسروق العكي وكنا بين عك والأشعرين أن يمدد الأبناء بالمعونة فخرج كل من جهته وعملوا جميعاً للحيلولة دون تنفيذ مخطط قيس وهو طرد الأبناء وإخراجهم من اليمن، فأنقذوهم ثم تكتلوا وتوجهوا نحو صنعاء جميعاً فاصطدموا به حتى اضطر إلى ترك صنعاء، وعاد إلى ما كان عليه أصحاب الأسود العنسي وهو التذبذب بين نجران وصنعاء ولحج، إلا أنه انضم إلى عمرو بن معد يكرب الزبيدي، وبهذا عادت صنعاء للمرة الثانية إلى الهدوء والاستقرار عن طريق الرسل والكتب^(٣).

ج- واستمر الصديق يتابع سياسة الإحباط من الداخل وهي ما يعبر عنها المؤرخون بقولهم: (ركوب من ارتد بمن لم يرتد وثبت على الإسلام)^(٤).

ففي ردة (تهامة اليمن) تم القضاء عليها بدون مجهود يذكر من قبل الخليفة، فقد تولاه المسلمون من أبناء تهامة مثل (مسروق) العكي الذي قاتل المرتدين بقومه من عك، وكان على رأس من قضى على ردة تهامة (الطاهر بن أبي هالة) الذي كان والياً

(١) اليمن في صدر الإسلام، ص ٢٧٥.

(٢) تاريخ الطبري (١٤٤/٤).

(٣) نفس المصدر السابق (١٤٢/٤).

(٤) اليمن في صدر الإسلام، ص ٢٧٧.

للمرسول ﷺ على جزء من تهامة، وهى موطن (عك والاشعريين) (١) ثم امر أبو بكر (عكاشة بن ثور) أن يقيم فى (تهامة) ليجمع حوله أهلها حتى يأتية أمره (٢)، وأما بجيلة فإن أبا بكر رد جرير بن عبد الله (٣)، وأمره أن يستنفر من قومه من ثبت على الإسلام ويقا تل بهم من ارتد عن الإسلام، وأن يأتى خنعم فيقاتل من ارتد منهم، فخرج جرير وفعل ما أمره به الصديق رضى الله عنه، فلم يقم له أحد إلا نفر يسير فقتلهم وتبعهم (٤).

وكان بعض (بنى الحارث بن كعب) بنجران قد تابعوا الأسود العنسى، وبعد وفاة رسول الله ﷺ بقوا مترددين فخرج إليهم (مسروق العكى) وهو يزعم مقاتلتهم فدعاهم إلى الإسلام فأسلموا من غير قتال، فأقلم فيهم ليعمل على استتباب الأمور فلم يأت (المهاجر بن أبى أمية) إلا وقد ضبط نجران (٥).

وقد نجحت سياسة الإحباط من الداخل وتوجه الصديق بإرسال الجيوش بعد عودة جيش أسامة.

د - جيش عكرمة:

بعد أن شارك فى القضاء على ردة أهل عمان، توجه نحو مهرة حسب أمر أبى بكر، وكان معه سبع مئة فارس (٦)، فوق ما جمع حوله من قبائل عمان، وحينما دخل مهرة وجدها مقسمة بين زعيمين متناحرين: أحدهما يسمى شخريت ويتمركز فى السهل الساحلى، وهو أقل الجمع من عدد وعدة، والآخر يسمى المصباح ونفوذه على المناطق المرتفعة وهو أكبر الجمع من عدد، فدعاهما عكرمة إلى الإسلام فاستجاب صاحب السهل الساحلى وأما الآخر فقد اغتر بجموعه فأبى فصادمه عكرمة ومعه (شخريت) فلحقته الهزيمة، وقتل ومعه الكثير من أصحابه، ثم أقام عكرمة فيهم بجمعهم وقيم شئونهم

(١) (٢، ١) اليمن فى صدر الإسلام، ص ٢٧٧.

(٢) البجلي، يكنى أبو عمرو: أسلم فى السنة العاشرة من الهجرة.

(٣) الثابتون على الإسلام فى أيام فتنة الردة، ص ٤٢.

(٤) تاريخ الردة للكلاعى، ص ١٥٦.

(٥) نفس المصدر السابق، ص ١٧٧.

حتى جمعهم على الذى يجب، حيث بايعوا على الإسلام وأمنوا واستقروا^(١). وكان قد تلقى كتاباً من أبى بكر يأمره بالاجتماع مع المهاجر بن أبى أمية القادم من (صنعاء) ليتوجها معاً إلى كعدة، فخرج من مهرة حتى نزل أبين وبقي هناك ينتظر المهاجر، وعمل وهو هناك على جمع (النخع) وحمير وتثبيتهم على الإسلام^(٢)، وكان لوصول عكرمة الى أبين أثر على بقية فلول الأسود العنسى وعلى رأسهم قيس بن المكشوح وعمرو بن معد يكرب، فبعد هروب قيس من صنعاء بقي متردداً بينها وبين نجران، وكان (عمرو بن معد يكرب) قد انضوى إلى فلول العنسى التى أطلق عليها الفلول اللحجية لأن وجهتهم كانت إلى الحج، فلما جاء عكرمة انضم قيس إلى عمرو وقد اجتمعا للقتال ولكن ما لبث أن نشب الخلاف بينهما فتعايرا ففارق كل واحد الآخر، فلما جاء المهاجر ابن أمية أسرع عمرو لتسليم نفسه ولحقه قيس فاوثقهما المهاجر وبعث بهما إلى أبى بكر، وبعد أن عاتبهما اعتذر كل واحد منهما عن فعله فأطلقهما ورجعا بعد أن تابا وأصلحا^(٣).

وهكذا كان لقدوم عكرمة من الشرق دور فى القضاء على فلول المرتدين الموجودين فى حج سواء بالمواجهة أو الخوف من هذا الجيش القادم، بينما هم يواجهون جيشاً آخر فى الشمال بقيادة المهاجر^(٤).

هـ جيش المهاجر بن أبى أمية للقضاء على ردة حضرموت وكعدة:

كان آخر من خرج من المدينة من الجيوش الأحد عشر جيش المهاجر بن أبى أمية وكان معه سرية من المهاجرين والأنصار، فمر على مكة فانضم إليه (خالد بن أسيد) - أخو (عتاب بن أسيد) أمير مكة، ومر على الطائف، فلحقه عبدالرحمن بن أبى العاص ومن معه، ولما التقى (بجيرير بن عبدالله البجلي) بنجران ضمه إليه، وضم عكاشة بن ثور الذى جمع بعض أهل تهامة. ثم دخل فى جموعه (فروة بن مسيك الماردى) الذى كان فى أطراف بلاد مذحج، ومر على بنى الحارث بن كعب بنجران فوجد عليهم مسروق

(١) تاريخ الردة للكلاعى، ص ١٥٥.

(٢) اليمن فى صدر الإسلام، ص ٢٨١.

(٣) الطبقات لابن سعد (٥/٥٣٤، ٥٣٥).

(٤) اليمن فى صدر الإسلام، ص ٢٨٢.

العكى فضمه إليه^(١).

وفى نجران قسم جيشه إلى فرقتين: فرقة تولت القضاء على فلول (الأسود العنسى) المتناثرة بين نجران وصنعاء وكان المهاجر نفسه على هذه الفرقة، أما الفرقة الأخرى فكان عليها أخوه (عبدالله) وكانت مهمتها تطهير منطقة تهامة اليمن من بقية المرتدين^(٢).

وحينما استقر المهاجر فى صنعاء كتب إلى أبى بكر بما قام به و بما استقر عليه وبقي ينتظر الرد منه، وفى الوقت نفسه كتب معاذ بن جبل وبقيّة عمال اليمن الذين كانوا على عهد رسول الله ﷺ - ما عدا زياد بن لبيد - إلى أبى بكر يستأذنون بالعودة إلى المدينة، فجاءت كتب أبى بكر مطلقاً حق الاختيار لمعاذ ومن معه من العمال بالبقاء أو العودة، والاستخلاف على عمل كل من رجع فرجعوا جميعاً^(٣)، وأما المهاجر فقد تلقى الأمر بالتوجه للملاقاة عكرمة وأن يسيراً معاً إلى حضرموت لمعاونة زياد بن لبيد وإقراره على ما هو عليه، وأمره أن يأذن لمن معه من الذين قاتلوا بين مكة واليمن فى العودة إلا أن يؤثر قوم الجهاد^(٤).

كان زياد بن لبيد الأنصارى والياً لرسول الله على كندة بحضرموت، وأقره الصديق رضى الله عنه على ذلك، وكان حازماً شديداً وكان لحزمه وشدته سبب كبير فى أن يتمرد عليه حارثة بن سراقة، وخلاصة ذلك كما يذكر الكلاعى أن زياداً أعطى من ضمن الصدقة ناقة معيبة لفتى من كندة على سبيل الخطأ، فلما أراد صاحبها استبدالها بأخرى لم يقبل منه ذلك زياد، فاستنجد الفتى بزعيم لهم هو حارثة بن سراقة، وعندما طلب ابن سراقة من زياد استبدال الناقة أصر زياد على موقفه، فغضب ابن سراقة وأطلق الناقة عنوة، فوقعت الفتنة بين أنصار زياد وأنصار ابن سراقة، ودارت الحرب وانهزم ابن سراقة وقتل ملوك كندة الأربعة وأسر زياد عدداً من جماعة ابن سراقة، واستنجد الأسرى وهم فى طريقهم إلى المدينة بالأشعث بن قيس فنجدهم حمية وعبية، واتسعت رقعتها

(١) تاريخ الردة للكلاعى، ص (٥٤ - ٥٨).

(٢) طبقات فقهاء اليمن، ص ٣٦.

(٣) طبقات فقهاء اليمن، ص ٣٦.

(٤) اليمن فى صدر الإسلام، ص ٢٨٣.

وتكاثرت جمع الأشعث وحصروا المسلمين^(١)، فأرسل زياد إلى المهاجر وعكرمة يستعجلهما النجدة وكانا قد التقيا بمأرب، فما كان من المهاجر إلا أن ترك (عكرمة) إلى الجيش وأخذ أسرع الناس وغالباً من الفرسان - ليكون بجانب زياد، وقد استطاع أن يفك الحصار عنه فهربت كندة إلى حصن من حصونها يسمى النجير، وكان لهذا الحصن ثلاث طرق لا رابع لها، فنزل زياد على إحداها والمهاجر على الثانية وبقيت الثالثة تحت تصرف كندة، حتى قدم عكرمة فنزل عليها فحاصروهم من جميع الجهات، ثم بعث (المهاجر) الطلائع إلى قبائل كندة والمتفرقة في السهل والجبل يدعوهم إلى الإسلام ومن أبى قاتلوه، ولم يبق إلا في الحصن المحاصر^(٢).

وكان جيشا زياد والمهاجر يزيدان على خمسة آلاف رجل من المهاجرين والأنصار وغيرهم من القبائل، وقد عملا على التضييق على من في الحصن حتى ضجوا بالشكوى إلى زعمائهم متبرمين من الجوع، وفضلوا الموت بالسيف بدلاً من ذلك، فاتفق زعمائهم على أن يقوم الأشعث بن قيس بطلب الأمان والنزول على حكم المسلمين^(٣)، ويعد أن فوض الأشعث من قومه لمفاوضة المسلمين لم يوفق لأن الروايات تضافرت على أنه لم يطلب الأمان لجميع من في الحصن، أو أنه لم يصر على ذلك ولم يطلبه إلا لعدد تراوح حسب الروايات بين السبعة والعشرة وكان الشرط هو فتح أبواب حصن (النَّجِير)، وكان من جراء ذلك أن قتل من (كندة) في الحصن سبعمائة قتيل، فأشبه موقفهم موقف يهود بنى قريظة^(٤).

وتم القضاء على ردة كندة وعاد عكرمة بن أبي جهل ومعه السبابة والأخماس، وبرفقتهم الأشعث بن قيس الذي صار مغضباً إلى قومه ولا سيما نساؤهم لأنهم عدوه سبب ذلتهم، ولأنه عندما صالح المسلمين كان أول ما بدأ به اسمه، فكانت نساء قومه يسمينه عُرْف النار ومعناه بلغتهم: الغادر^(٥)، ولما قدم الأشعث على أبي بكر قال: ماذا تراني أصنع بك فإنك قد فعلت ما علمت! قال: تَمَنَّ عَلَيَّ فتفكني من الحديد وتزوجني

(١) الكامل في التاريخ (٤٩/٢) الثابتون على الإسلام، ص ٦٦.

(٢) اليمن في صدر الإسلام، ص ٢٨٤ تاريخ الطبري (١٥٢/٤).

(٣) تاريخ الطبري (١٥٢/٣).

(٤) اليمن في صدر الإسلام، ص ٢٨٦ تاريخ الردة، ص ١٦٧.

(٥) حركة الردة للعتوم، ص ١٠٧.

أختك فيأني قد راجعت واسلمت . فقال أبو بكر: قد فعلت فزوجه أم فروة ابنة أبي قحافة، فكان بالمدينة حتى فتح العراق^(١) . وفي رواية جاء فيها: فلما خشي أن يقع به قال: أو تحتسب في خيراً فتطلق إيسارى وتقبلنى عشرتى وتقبل إسلامى وتفعل بى مثل ما فعلته بأمثالى وترد على زوجتى - وقد كان خطب أم فروة بنت أبى قحافة مقدمه على رسول الله ﷺ فزوجه، وأخراها إلى أن يقدم الثانية فمات رسول الله ﷺ، وفعل الأشعث ما فعل فخشى ألا ترد عليه - تجدنى خير أهل بلادى لدين الله! فتجافى له عن دمه وقبل منه ورد عليه أهله وقال: انطلق فليبلغنى عنك خير، وخلي عن القوم، فذهبوا وقسم أبو بكر فى الناس الخمس^(٢) .

و- دروس وعبر وفوائد:

● المرأة بين الهدم والبناء:

فى حروب الردة باليمن تظهر صورتان مختلفتان للنساء: صورة المرأة الطاهرة العفيفة التى تقف مع الإسلام وتحارب الرذيلة، وتقف مع المسلمين لكبح جماح شياطين الإنس والجن، فهذه (آزاد) الفارسية زوج شهر بن باذان وابنة عم فيروز الفارسي تقف مع الصف الإسلامى بكل عزم وتصميم، وتدبر مع المسلمين خطة محكمة لاعتقال الأسود العنسى كذاب اليمن، فالمسلم فى كل عصر يكبر فى آزاد المسلمة غيرتها على دينها، وينظر باستهجان إلى ما مجه قلم الدكتور محمد حسين هيكى عندما تحدث عن موقف آزاد من كذاب اليمن، وحاول أن يرجع ما قامت به المرأة المسلمة آزاد الفارسية إلى عصبية شهوانية وذلك فى قوله عن الأسود: ولما استغلظ أمره وأثخن فى الأرض استخف بقيس وبفيروز وجعل يرى فى الأخيرين وفى سائر الفرس من تنطوى أضالعمهم على المكر به، وعرفت زوجته الفارسية ذلك مه، فثار فى عروقها دم قومها، وتحركت فى نفسها عوامل الحقد على الكاهن القبيح قاتل زوجها الشاب الفارسي الذى كانت تحبه من أعماق قلبها، ولقد استطاعت بسجيته النسوية أن تخفى ذلك عنه وأن تسخو فى البذل له من أنوثتها سخاءً جعله يركن إليها ويطمع فى وفائها^(٣) .

(٢١) تاريخ الطبرى (٤/ ١٥٥) .

(٣) الصديق أبو بكر، ص ٧٩ .

إنه أسلوب فيه لمز بالفارسية المؤمنة آزاد، وكأنه يتهمها بالفدر لفارسيته بالأسود العربي، ويأخذ عليها هذا الصنيع الذي كانت تظهر له فيه ما لا تخفى، إنه توجيه لحدث فى غير محله^(١)، وهذه المرأة الصالحة المسلمة، قتل الأسود زوجها المسلم وتزوجها غصباً، وهى التى وصفت الأسود الكذاب بقولها: والله ما خلق الله شخصاً أبغض إليّ منه، ما يقوم لله على حق ولا ينتهى عن محرم^(٢)، وهى التى جعلها الله تعالى سبباً لهلاك الطاغية الأسود العنسى، فلولا الله ثم جهودها الميمونة ما استطاع فيروز وأصحابه قتل الأسود^(٣)، فالذى حركها لذلك العمل العظيم الذى فيه حتفها وموتها، هو حبها لدينها وعقيدتها وإسلامها، وبغضها للأسود العنسى الكذاب الذى أراد أن يقضى على الإسلام فى اليمن، فهذه صورة مشرفة مضيئة لما قامت به المرأة المسلمة فى اليمن من الجهاد من أجل دينها.

أما الصورة الكالحة المظلمة التى قامت به بعض بنات اليمن من يهود أو من لف لفهن فى حضرموت، فقد طرن فرحاً بموت رسول الله ﷺ فأقمن الليلالى الحمراء مع المجان والفساق يشجعن على الرذيلة ويزرين بالفضيلة، فقد رقص الشيطان فيها معهن وأتباعه طرباً لنكوص الناس عن الإسلام والدعوة إلى التمرد عليه وحرب أهله^(٤)، لقد حنت تلك البغايا إلى الجاهلية وما فيها من المنكرات، وانجذبن إليها انجذاب الذباب إلى أكوام من الاقذار، فقد تعودن على الفاحشة فى حياتهن الجاهلية، فلما جاء الإسلام حجزتهن نطافته عنها، فشعرن وكأنهن بسجن ضيق يكدن يختنقن فيه، ولذا ما إن سمعن بموته ﷺ، حتى أظهرن الشماتة فحضبن أيديهن بالحناء، وقمن يضرين بالدفوف ويغنين فرحتهن، فقد تحقق لهن ما كنّ يتمنينه على السلطة الجديدة، وكان معظمهن من عليّة القوم هناك وبعضهن يهوديات، وقد كان لكلا الطرفين: أشراف القوم من العرب واليهود مصلحة فى الانتفاض على مبادئ الإسلام والانقضاض على كيانه، لقد عرفت هذه الحركة فى التاريخ بحركة البغايا وكن نيفاً وعشرين بغياً متفرقات فى قرى حضرموت، وأشهرهن هر بنت يامن اليهودية التى ضرب المثل بها فى الزنا، ف قيل: أزنى من هر،

(٢، ١) الكامل فى التاريخ (٢/ ٣١٠).

(٣) حركة الردة للعتوم، ص ٣٠٨.

(٤) حركة الردة للعتوم، ص ١١٩.

ويذكر التاريخ أن الفساق كانوا يتناوبونها لهذا الغرض في الجاهلية، ولكن هؤلاء السواقط لم يتركن شأنهن يفسدن في المجتمع كما يحلو لهن^(١)، فقد وصل الخبر إلى الصديق، وأرسل رجل من أهل اليمن إليه هذه الآيات:

أبلغ أنا بكر إذا ماجئته أن البغايا رُمنَ أي مَرام
أظهرن من موت النبي شماتة وخضبن أيديهن بالعلام^(٢)
فاقطع هُديت أكَفُهُن بصرام كالبرق أمضى من متون غمام^(٣)

فكتب أبو بكر رضي الله عنه إلى عامله هناك المهاجر بن أبي أمية كتاباً في منتهى الحزم والصرامة جاء فيه: (فإذا جاءك كتابي هذا فسر إليهن بخيلك ورجلك حتى تقطع أيديهن، فإن دفعك عنهن دافع، فأعذر إليه باتخاذ الحجة عليه، وأعلمه عظيم ما دخل فيه من الإثم والعدوان، فإن رجع فاقبل منه وإن أبى فناذره على سواء إن الله لا يهدي كيد الخائنين....) فلما قرأ المهاجر الكتاب جمع خيله ورجله وسار إليهم فحال بينه وبينهم رجال من كندة وحضرموت فأعذر إليهم، فأبوا إلا قتاله، ثم رجع عنه عامتهم، فقاتلهم فهزمهم وأخذ النسوة فقطع أيديهن فمات عامتهن وهاجر بعضهن إلى الكوفة^(٤). لقد نلن جزاءهن في محكمة الإسلام العادلة إذ أخذهن عامل أبي بكر على تلك البلاد وطبق عليهن حد الحراة^(٥).

ونقلت الأخبار للخليفة في امرأتين من بلاد حضرموت تغنتا بهجاء رسول الله ﷺ والمسلمين، وكان قد عاقبهما المهاجر بن أبي أمية وإلى تلك البلاد بقطع يديهما ونزع ثيبيهما، فلم يرض أبو بكر، وعدّها عقوبة خفيفة في حق هاتين المجرمتين، وقد وجه إليه كتاباً بهذا الخصوص قال فيه بحق الناعة بشتيم صاحب الرسالة: بلغني الذي سرت به في المرأة التي تغنت وزمرت بشتيمة رسول الله ﷺ فلولا ما قد سبقتني فيها لامرتك

(١) حركة الردة للمعتمود، ص ١١٩.

(٢) العلام: الحناء.

(٣) عيون الأخبار (١٣٣/٣).

(٤) حركة الردة للمعتمود، ص ١٨٤.

(٥) نفس المصدر السابق، ص ١١٩.

بقتلها لأن حد الأنبياء ليس يشبه الحدود، فمن تعاطى ذلك من مسلم فهو مرتد أو معاهد فهو محارب غادر^(١). وقال في الأخرى: بلغنى إنك قطعت يد امرأة فى أن تغنت بهجاء المسلمين ونزعت ثنيتها، فإن كانت ممن تدعى الإسلام فادب وتقدمة دون المثلة، وإن كانت ذمية لعمرى لما صفحت عنه من الشرك أعظم، ولو كنت تقدمت إليك فى مثل هذا لبلغت مكروهاً فاقبل الدعة وإياك والمثلة فى الناس فإنها مائم ومنفرة إلا فى قصاص^(٢).

● من خطباء الإيمان :

كان بعض أهل اليمن لهم مواقف عظيمة فى الثبات على الحق والدعوة إلى الإسلام وتحذير قومهم من خطورة الردة، ومن هؤلاء كان مران بن ذى عمير الهمداني أحد ملوك اليمن الذى كان قد أسلم ممن أسلم من أهل اليمن، فلما ارتد الناس هناك وتكلم سفهاؤهم بما لا يليق وقف فيهم خطيباً وقال لهم: يا معشر همدان إنكم لم تقاتلوا رسول الله ﷺ ولم يقاتلكم فأصبتم بذلك الخط ولبستم به العافية، ولم يعمكم بلعنة تفضح أوائلكم وتقطع دابرههم، وقد سبقكم قوم إلى الإسلام وسبقتم قوماً، فإن تمسكتم لحققت من سبقكم وإن أضعثموه لحقكم من سبقتموه، فاجابوا إلى ما أحب، وأنشد أبياتا رثى فيها النبي ﷺ يقول فيها:

إن حزننى على الرسول طويل ذاك منى على الرسول قليل
بكت الأرض والسماء عليه وبكاه خديمه جبريل^(٣)

وقام عبدالله بن مالك الأرحبى وكان من أصحاب النبي ﷺ له هجرة وفضل فى دينه فاجتمع إليه همدان فقال: يا معشر همدان إنكم لم تعبدوا محمداً إنما عبدتم رب محمد وهو الحمى الذى لا يموت، غير أنكم أطعتم رسوله بطاعة الله واعلموا أنه استنقذكم من النار، ولم يكن الله ليجمع أصحابه على ضلالة وذكر له خطبة طويلة يقول فيها:

لعمرى لئن مات النبي محمد لما مات يا ابن القليل رب محمد

(٢٠١) تاريخ الطبرى (٤/١٥٧).

(٣) الإصابة فى تمييز الصحابة (٦/٢٢٣) رقم ٨٤٠٠.

دعاه إليه ربُّه فأجابَه فيا خَيْرَ غَوْرِي^(١) ويا خير منجد^(٢)

ووقف شرحبيل بن السَّمُط وابنه في بنى معاوية من كندة عندما أطبقوا كلهم على منع الصدقة وقالوا لبنى معاوية: إنه لقبيح بالأحرار التنقل، إن الكرام ليلزمون الشُّبْهَة فيتكرمون أن ينتقلوا إلى أوضح منها مخافة العار، فكيف الانتقال من الأمر الحسن الجميل والحق إلى الباطل القبيح؟ اللهم إنا لا نغاليء قومنا على ذلك. وانتقل ونزل مع زيد ومعهما امرؤ القيس بن عابس وقالوا له: بُيَّتِ القوم فإن أقواماً من السكاسك والسكون قد انضموا إليهم وكذلك شذاذ من حضرموت، فإن لم تفعل خشينا أن تتفرق الناس عنا إليهم فأجابهم إلى تبئيت القوم فاجتمعوا وطرقوهم في محاجرهم فوجدوهم جلوساً حول نيرانهم فأكبوا على بنى عمرو وبنى معاوية وفيهم العدد والشوكة من خمسة أوجه فاصابوا الملوك الأربعة من كندة وأختهم العُمُرْدَة وقتلوا فأكثروا، وهرب من أطاق الهرب وعاد زياد بن لبيد بالأموال والسبي^(٣)، فهذه بعض النماذج من أهل الإيمان الذين كانت لهم مواقف تدل على عمق إيمانهم وشدة انتمائهم إلى الإسلام فكانوا من خطباء الإيمان.

● كرامات الأولياء:

عندما تمكن الأسود العنسي باليمن وتنبأ بالنبوة بعث إلى أبي مسلم الخولاني فلما جاء قال له: أتشهد أنني رسول الله؟ قال: ما أسمع. قال: أتشهد أن محمداً رسول الله؟ قال: نعم. فردد ذلك عليه، وفي كله يقول مثل قوله الأول قال: فأمر به فألقى في نار عظيمة فلم تضره، ف قيل له: انفه عنك وإلا أفسد عليك من اتبعك، قال: فأمره بالرحيل فأتى المدينة وقد قُبِضَ رسول الله ﷺ، واستخلف أبو بكر فأتاه أبو مسلم راحلته بباب المسجد، ودخل المسجد فقام يصلي إلى سارية، ويصر به عمر بن الخطاب فقام إليه فقال: ممن الرجل؟ قال: من أهل اليمن، قال: ما فعل الرجل الذي أحرقه الكذاب بالنار؟ قال: ذاك عبد الله بن ثوب، قال: أنشدك الله أنت هو؟ قال: اللهم نعم.

(١) غوري: نسبة إلى الغور وهي أرض تهامة ما بين البحر والحجاز.

(٢) ديوان الردة للمتوم، ص ٨١ منجد: نسبة إلى نجد وهي الأرض المرتفعة.

(٣) الكامل في التاريخ (٢/ ٨٤).

فاعتقه عمر وبكى، ثم ذهب به فأجلسه فيما بينه وبين أبى بكر وقال: الحمد لله الذى لم يمتنى حتى أرانى فى أمة محمد من فعل به ما فعل بإبراهيم خليل الله^(١)، فهذه كرامة لهذا العبد الصالح الذى التزم بحدود الله وأحب فى الله وأبغض فى الله وتوكل على الله فى كل شىء، وبذلك وفقه الله فى القول والعمل ورزقه الأمن والطمأنينة وأجرى الله على يديه هذه الكرامة قال تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (٦٢) الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ (٦٣) لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [يونس: ٦٢-٦٤].

● العفو عند الصديق:

كان لأبى بكر بعد نظر وبصيرة نافذة ونظر بعواقب الأمور ولذلك كان يستعمل الحزم فى محله، والعفو عندما تقتضى إليه الحاجة، فقد كان حريصاً على جمع شتات القبائل تحت راية الإسلام، فكان من سياسته الحكيمة عفوه عن زعماء القبائل المعاندة بعد رجوعهم إلى الحق، فإنه لما استخضع قبائل اليمن المرتدة وأراهم سطوة دولة المسلمين وقوة شكيמתهم ومضاء عزيمتهم، واعترفت القبائل بما أنكرت واستكانت لحكم الإسلام، وأطاعوا خليفة رسول الله رأى أبو بكر أنه من تأليف القلوب ترك استعمال القوة مع زعماء هذه القبائل، بل اللين هنا والرفق أوفق، فرفع العقوبة عنهم وألان القول لهم ووظف نفوذهم فى قبائلهم لصالح الإسلام والمسلمين^(٢)، فعفا عن زلتهم وأحسن إليهم، فقد فعل ذلك مع قيس بن يغوث المرادى وعمرو بن معد يكرب فقد كانا من صناديد العرب وفرسانهم وأكثرهم شجاعة، فعز على أبى بكر أن يخسرهما وحرص على أن يستخلصهما للإسلام ويستنقذهما من التردد بين الإسلام والردة، فقد قال أبو بكر لعمر: أما تخزى أنك كل يوم مهزوم أو مأسور؟ لو نصرت هذا الدين لرفعك الله، فقال عمرو: لاجرم لأفعلن ولن أعود. فأطلقه الصديق ولم يرتد عمرو بعدها قط بل أسلم وحسن إسلامه ونصره الله، وأصبح له بلاء عظيم فى الفتوحات. وندم قيس على ما فعل، فعفا عنه الصديق، وكان للعفو عن هذين البطلين من أبطال عرب اليمن آثاره العميقة والعريضة، فقد تألف به الصديق قلوب أقوام قد عادوا إلى الإسلام بعد الردة

(١) أسد الغابة (٣٠٤/٦) رقم ١٦٢٤٧ الاستيعاب (٤/ ١٧٥٨).

(٢) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ٢٥٦.

خوفاً أو طمعاً، وعفا عن الأشعث بن قيس، وبذلك أسر الصديق قلوبهم وامتلك أفتدثهم، فكانوا في مستقبل الأيام نصراً للإسلام وقوة للمسلمين وأصبحت لهم يد عظيمة في هذا المجال (١).

● وصية الصديق لعكرمة ومحاسن المعاذ:

كان أبو بكر رضى الله عنه حين بعث عكرمة بن أبى جهل إلى مسيلمة وأتبعه شرحبيل بن حسنة عجّل عكرمة فوافقه منو حنيفة فنكبوه، فكتب عكرمة إلى أبى بكر بالدى كان من أمره، فكتب إليه أبو بكر: يا ابن أم عكرمة لا أرىك ولا ترانى على حالها، لا ترجع فتوهن الناس، امض على وجهك حتى تساند حذيفة وعرفجة فقاتل معهما أهل عُمان ومهرة، وإن شغلا فامض أنت ثم تسير رُسَيْرِ جندك تستبرئون ممن مررت به، حتى تلتقوا أنتم والمهاجر بن أبى أمية باليمن وحضرموت (٢).

ونلاحظ أن الصديق حينما وجه الجيوش لقتال المرتدين وجه إلى مسيلمة الكذاب جيشين أحدهما بقيادة عكرمة بن أبى جهل والثاني بقيادة شرحبيل بن حسنة، وهذا دليل على خبرة أبى بكر الدقيقة بدرجات القوة عند الأعداء ومقدار مقدرتهم على الصمود، وحينما تعجل عكرمة لحرب مسيلمة فنكب هو وجيشه أرسل إليه أبو بكر يقول له: (لا أرىك ولا ترانى على حالها لا ترجع فتوهن الناس) وهذا أيضاً من خبرة أبى بكر الحربية فإن الروح المعنوية لها أثر كبير فى نتائج المعارك، فإذا قدم هؤلاء المنهزمون فقابلوا الجيش المتوجه لقتال الأعداء، فإن نفوس أفراد هذا الجيش سيكون فيها شيء من التخوف والضعف، خصوصاً فيما إذا رَوَى لهم المنهزمون شيئاً عن ضخامة جيش الأعداء وقوته (٣)، وقد كان البعد الحربى عند الصديق واضحاً فأرسل عكرمة وجيشه إلى مناطق أخرى وحقق نجاحاً باهراً، فارتفعت معنويته وجيشه.

وعندما رجع معاذ من اليمن إلى المدينة واستقبله الصديق وكان من عادته مراقبة عماله ومحاسنهم بعد فراغهم من عملهم، قال الصديق لمعاذ: ارفع حسابك، فقال

(١) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ٢٥٦.

(٢) الكامل فى التاريخ (٣٤/٢)، البداية والنهاية (٣٣٤/٦).

(٣) التاريخ الإسلامى للحميدى (٨٣/٩).

معاذ: أحسابان: حساب الله وحساب منكم؟ والله لا آلي لكم عملاً أبداً^(١).

● توحيد اليمن ووضوح الإسلام عند أهلهم وطاعتهم للخليفة:

وبعد انتهاء حروب الردة تجمعت اليمن تحت قيادة مركزية عاصمتها المدينة المنورة وقسم اليمن إلى أقسام إدارية لا وحدات قبلية، فقد قسم إلى ثلاثة أقسام إدارية: صنعاء والهند وحضرموت، ولم تعد العصبية القبلية أساساً في الزعامة أو في التولية، ولم تعد القبيلة سوى وحدة عسكرية لا سياسية، وأصبحت للمقاييس المعتمدة هي المقاييس الإيمانية، التقوى والإخلاص والعمل الصالح^(٢).

وتخلصت اليمن من بقايا الشرك ومن جميع مظاهره - شرك في الاعتقاد أو شرك في القول أو شرك في الفعل: تركاً أو إتياناً - وأدركوا أن النبوة أرفع من أن يدعيها مدع عايب ويتخذها وسيلة إلى غرضه ورغبته^(٣)، وأيقنوا أن الإيمان لا يلتقى مع المطامع، وأن الإسلام لا يتفق مع الجاهلية، عرفوا ذلك بالدماء والألم والخسرات، فقتل من كلا الطرفين الكثير وتعلم منهم الكثير^(٤)، ورجع من كان قد ارتد إلى الإسلام يرجو التكفير عما بدر^(٥)، وأذن لهم بالجهاد في عصر الخليفة عمر بن الخطاب رضى الله عنه، وقد برزت قيادات يمنية إسلامية في الفتوحات قد تربت وانصهرت في أحداث الردة، وكانوا من الثابتين على الإسلام كجرير بن عبدالله البجلي وذو الكلاع الحميري ومسعود بن العكي وجرير بن عبدالله الحميري وغيرهم، وكان لهذه القيادات أدوار بارزة في الفتوحات الإسلامية وفي عمران مدن جديدة في الكوفة والبصرة والعراق والفسطاط بمصر، وبرزت أيضاً - شخصيات يمنية عينت في اليمن وغير اليمن قضاة وولاة مثل: حشك عبد الحميد وسعيد بن عبدالله الأعرج وشرحبيل بن السمط الكندي وغيرهم^(٦).

(١) عيون الأخبار (١/١٢٥).

(٢) اليمن في صدر الإسلام، ص ٢٩٠.

(٣) الخلافة الراشدة والخلفاء الراشدون، يوسف على، ص ٣٩.

(٤) ظاهرة الردة، محمد بريقتش، ص ١٥٩.

(٥) اليمن في صدر الإسلام، ص ٢٨٩.

(٦) نفس المصدر السابق، ص ٢٩١.

والتحم أهل اليمن بالدولة الإسلامية وبقيادتها سواء التي عليهم مباشرة أو القيادة العامة (الخليفة) في المدينة، ولهذا حينما دعاهم الخليفة للجهاد سارعوا طواعية ورغبة في الجهاد - كما سيأتى تفصيله بإذن الله تعالى .

لقد تربوا في أحداث الردة تربية كافية جعلتهم موصولين بالقيادة واثقين بها، ولذا ساد الهدوء والاستقرار وأصبحوا خير مدد للإسلام والمسلمين^(١).

٢- القضاء على فتنة طليحة الأسدي:

طليحة الأسدي هو المتنبىء الثالث من المتنبئة الدين ظهروا في الإسلام أوأخر عهد رسول الله ﷺ بالحياة، وطليحة هذا هو طليحة بن خويلد بن نوفل بن نضلة الأسدي، ولقد قدم مع وفد قومه أسد على رسول الله ﷺ في عام الوفود سنة تسع للهجرة فسلموا عليه، وقالوا له ممتنين: جئناك نشهد أن لا إله إلا الله وأنت عبده ورسوله ولم تبعث إلينا ونحن لمن وراءنا، فأنزل الله عز وجل قوله: ﴿يَمْتُونُ عَلَيْكَ أَنْ أُسْلِمُوا قُلَ لَا تَمْنُوا عَلَى إِسْلَامِكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَذَا كُمْ لِلإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الحجرات: ١٧]. ولما عادوا ارتد طليحة وتنبا^(٢)، وعسكر في سميراء (منطقة في بلادهم)، واتبعه العوام واستكشف أمره (وأول ما صدر عنه - وكان سبباً لضلال الناس - أنه كان مع بعض قومه في سفر فاعوزهم الماء وغلب العطش على الناس فقال: اركبوا أعلا (اسم فرسه) واضربوا أميالاً تجدوا بلالاً. ففعلوا فوجدوا الماء، فكان ذلك سبب وقوع الأعراب في الفتنة^(٣)).

ومن خزعبلاته أنه رفع السجود من الصلاة، وكان يرغم أن الوحي يأتيه من السماء، ومن أسجاعه التي ادعى أنه يوحى له بها قوله: (والحمام واليمام والصُّرد الصُّوم قد صمن قبلكم بأعوام ليبلغن ملكنا العراق والشام)^(٤) وغرته نفسه واشتد أمره وقوت شوكته، فبعث رسول الله ﷺ ضرار بن الأزور الأسدي لمقاتلته لما سمع من أمره، ولكن

(١) اليمن في صدر الإسلام، ص ٢٩١.

(٢) أسد الغابة (٩٥/٣).

(٣) حروب الردة، لمحمد أحمد باشميل، ص ٧٩.

(٤) البداية والنهاية (٣٢٣/٦).

ضراراً لم يكن له به قبل، وذلك لتعاضد قوته مع الزمن، ولا سيما بعد أن آمن به الحليفان: أسد وغطفان^(١)، وتقول عنه دائرة المعارف الإسلامية: وروى عنه أنه كان يرتجل الشعر ويخطب عفو الساعة في ميدان القتال.. ويبدو أنه كان مثلاً - حقاً - للزعيم القبلي الجاهلي. وقد اجتمعت فيه صفات: العرف والشاعر والخطيب والمقاتل^(٢). ويشتم من هذا النص رائحة المدح المبطن لطليحة من قبل هذه الموسوعة الشهيرة، فهو في نظرها الزعيم القبلي المثال يرتجل الشعر والخطابة، وهما أهم ما كان يحرص عليه العربي آنذاك، ولا يستغرب هذا الاتجاه من هذه الموسوعة التي جعلت من اللمز في الإسلام ديدنها، سواء أعرفت أن طليحة عاد فأسلم وحسن إسلامه أم لم تعرف.

وتوفي رسول الله ولم يحسم أمر طليحة^(٣) وتولى الخلافة الصديق رضي الله عنه، وعقد الألوية للجيوش والأمراء للقضاء على المرتدين، وكان من ضمنهم طليحة، ووجه إليه الصديق جيشاً بقيادة خالد بن الوليد، روى الإمام أحمد: ... أن أبا بكر الصديق لما عقد لخالد بن الوليد على قتال أهل الردة قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «نعم عبد الله وأخو العشيرة خالد بن الوليد سيف من سيوف الله سلّه الله على الكفار والمنافقين»^(٤). ولما توجه خالد من ذي القصة وفارقه الصديق، وأعدّه أنه سيلقاه من ناحية خيبر بمن معه من الأمراء، وأظهروا ذلك ليرعبوا الأعراب، وأمره أن يذهب أولاً إلى طليحة الأسدي، ثم يذهب بعده إلى بنى تميم، وكان طليحة بن خويلد في قومه بنى أسد وفي غطفان، وانضم إليهم بنو عبس وذبيان، وبعث إلى بنى جديلة والغوث من طيء يستدعيهم إليه، فبعثوا أقواماً منهم بين أيديهم ليلحقوهم على أثرهم سريعاً، وكان الصديق قد بعث عدى بن حاتم قبل خالد بن الوليد وقال له: أدرك قومك لا يلحقوا بطليحة فيكون دمارهم. فذهب عدى إلى قومه بنى طيء فأمرهم أن يبايعوا الصديق^(٥)، وأن يراجعوا أمر الله فقالوا: لا نبايع أبا الفصيل^(٦) أبداً - يعنون أبا بكر رضي الله عنه -

(١) أسد الغابة (٩٥/٣).

(٢) دائرة المعارف الإسلامية مادة (طليحة) نقلاً عن حركة الردة، ص ٧٨.

(٣) حركة الردة للعتوم، ص ٧٨.

(٤) مسند أحمد (١٧٣/١) وقال الشيخ أحمد شاكر: إسناده صحيح.

(٥) ترتيب وتهذيب كتاب البداية والنهاية، خلافة أبي بكر، د. محمد بن صامل السلمي، ص ١٠١.

(٦) الفصيل: ولد الناقة.

فقال : والله ليأتينكم جيشه فلا يزالون يقاتلونكم حتى تعلموا أنه أبو الفحل الأكبر، ولم يزل عدى يَفْتِلُ لهم في الذروة والغارب حتى لانوا، وجاء خالد في الجنود وعلى مقدمة الأنصار الذين معه : ثابت بن قيس بن شماس، وبعث بين يديه ثابت بن أقرم وعكاشة ابن محصن طليعة، فتلقاهما حيال - ابن أحيى طليحة - فقتلاه، فبلغ خبره طليحة فخرج هو وأخوه سلمة، فلما وجدا ثابتاً وعكاشة تبارزوا وحمل طليحة على عكاشة فقتله وقتل سلمة ثابت بن أقرم، وجاء خالد بمن معه فوجدهما صريعين، فشق ذلك على المسلمين، ومال خالد إلى بنى طيء فخرج إليه عدى بن حاتم فقال : أنظرني ثلاثة أيام فإنهم قد استنظروني حتى يبعثوا إلى من تعجل منهم إلى طليحة حتى يرجعوا إليهم ، فإنهم يخشون إن تابعوك أن يقتل طليحة من سار إليه منهم ، وهذا أحب إليك من أن يعجلهم إلى النار، فلما كان بعد ثلاث جاءه عدى في خمسمائة مقاتل ممن راجع الحق، فانضافوا إلى جيش خالد، وقصد خالد بنى جديلة فقال له : يا خالد أجلني أهما حتى آتيهم فلعل الله أن ينقذهم كما أنقذ الغوث^(١) فاتاهم عدى فلم يزل بهم حتى تابعوه فحاء بإسلامهم ولحق بالمسلمين منهم ألف راكب فكان عدى خير مولود وأعظمه بركة على قومه رضى الله عنه^(٢).

أ - معركة بُزَاخَة والقضاء على بنى أسد :

ثم سار خالد حتى نزل بأجأ وسلمى وعبى جيشه هنالك، والتقى مع طليحة الأسدى بمكان يقال له : «بُزَاخَة» ووقفت أحياء كثيرة من الأعراب ينظرون على من تكون الدائرة، وجاء طليحة فيمن معه من قومه ومن التفت معهم و انضاف إليهم، وقد حضر معه عيينة بن حصن في سبعمائة من قومه بنى فزارة واصطف الناس وجلس طليحة ملتفاً في كساء له يتنبا لهم ينظر ما يوحى إليه فيما يزعم، وجعل عيينة يقاتل حتى إذا ضجر من القتال جاء إلى طليحة وهو ملتف في كسائه وقال له : اجاءك جبريل؟ فيقول : لا، فيرجع فيقاتل، ثم يرجع فيقول له مثل ذلك ويرد عليه مثل ذلك، فلما كان في الثالثة قال له : هل جاءك جبريل؟ قال : نعم، قال : فما قال لك؟ قال : قال لي : إن لك رحا كرحاه وحديثاً لا تنساه، قال : يقول عيينة : أظن أنه قد علم الله سيكون لك حديث

(١) البداية والنهاية، تهذيب محمد السلمي ص : ١٠٢ .

(٢) البداية والنهاية (٣٢٢/٦) .

لا تنسائه، ثم قال: يا بني فزارة انصرفوا وانهزم وانهزم الناس عن طليحة، فلما جاءه المسلمون ركب على فرس كان قد أعدها له وأركب امرأته النوار على بعير له، ثم انهزم بها إلى الشام وتفرق جمعه وقد قتل الله طائفة ممن كان معه^(١).

وقد كتب أبو بكر الصديق إلى خالد بن الوليد حين جاءه أنه كسر طليحة ومن كان في صفه وقام ينصره فكتب إليه: ليزدك ما أنعم الله به خيراً وأتق الله في أمرك، فإن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون، جد في أمرك ولا تلن ولا تظفر بأحد من المشركين قتل من المسلمين إلا نكلت به، فأقام خالد ببزاحة شهراً يصعد عنها ويصوب ويرجع إليها في طلب الذي وصاه الصديق، فجعل يتردد في طلب هؤلاء شهراً يأخذ بشار من قتلوا من المسلمين الذين كانوا بين أظهرهم حين ارتدوا، فممنهم من حرقه بالنار ومنهم من رصّخه بالحجارة، ومنهم من رمى به من شواحق الجبال، كل هذا ليعتبر بهم من يسمع بخبرهم من مرتدة العرب^(٢).

ب- وفد بني أسد وغطفان إلى الصديق وحكمه عليهم:

لما قدم وفد بزاحة - أسد وغطفان - على أبي بكر يسألونه الصلح خيرهم أبو بكر بين حرب مجلية أو حطة مخزية. فقالوا: يا خليفة رسول الله أما الحرب المجلية فقد عرفناها فما الحطة المخزية؟ قال: تؤخذ منكم الحلقة والكراع وتتركون أقواماً تتبعون أذناب الإبل حتى يرى الله خليفة نبيه والمؤمنين أمراً يعذروكم به، وتودون ما أصبتم منا ولا تودى ما أصبنا منكم، وتشهدون أن قتلانا في الجنة وأن قتلناكم في النار، وتدون قتلانا ولا ندى قتلناكم، فقال عمر: أما قولك تدون قتلانا فإن قتلانا قتلوا على أمر الله لا ديات لهم، فامتنع عمر، وقال عمر في الثاني: نعم ما رايت^(٣).

ج - قصة أم زمل:

كان قد اجتمع طائفة كثيرة من الضلّال من أصحاب طليحة من بني غطفان إلى امرأة يقال لها: أم زمل - سلمى بنت مالك بن حذيفة في مكان يسمى ظفر^(٤) - وكانت من

(١) البداية والنهاية (٣٢٢/٢).

(٢، ٣) نفس المصدر السابق (٢٢٣/٢).

(٤) ظفر: اسم موضع قرب الحوالب في طريق البصرة إلى المدينة.

سيدات العرب كأما أم قُرّة^(١)، وكان يضرب بأمرها المثل في الشرف لكثرة أولادها وعزة قبيلتها وبيتها، فلما اجتمعوا إليها ذمّرتهم لقتال خالد فهاجوا لذلك، وناشب إليهم آخرون من بنى سُلَيم وطئ وهوارن وأسد فصاروا جيشاً كثيفاً، وتفحل أمر هذه المرأة، فلما سمع بهم خالد بن الوليد سار إليهم واقتتلوا قتالاً شديداً وهي راكبة على جمل أمها الذي كان يقال له: من نخسه فله مائة من الإبل وذلك لعزها، فهزمهم خالد وعقر جملها وقتلها، وبعث بالفتح إلى الصديق^(٢).

د - دروس وعبر وفوائد :

● ثقة الصديق بالله وخبرته الحربية :

قول الصديق لعدي بن حاتم: أدرك قومك لا يلحقوا بطليحة فيكون دمارهم. فيه مثال على قوة يقين أبي بكر رضى الله عنه وثقته بنصر الله، فقد حكم على نتيجة المعركة مع طيء قبل الدخول فيها، وفي أمر أبي بكر خالداً رضى الله عنهما بأن يبدأ بحرب قبيلة طيء مع أنها أبعد من تجمع طليحة حطة حربية ناجحة، وذلك ليحول دون انضمام طيء إلى طليحة، وليضطر من انضم إليه منهم إلى التخلي عنه للدفاع عن قبيلتهم، ثم في إظهار أبي بكر أنه خارج جهة خيبر ليلاقى خالداً ببلاد طيء تخطيط حربى بارع وذلك لإرهاب تلك القبيلة والقبائل المجاورة، وتظهر براعة الصديق في اختيار الرجال أن اختار لهذه المهمة التي لها ما بعدها أبا سليمان خالد بن الوليد الذي لم تنتكس له راية^(٣)، وفي خطاب الصديق لخالد بعد انتهاء معركة بزاجة فوائد منها: الدعاء لخالد الذي يفهم منه الثناء عليه بإحسان، كما يتضمن أمره بتقوى الله وذلك فيه العصمة من الوقوع في الزلل واتباع الهوى، كما أمره بالجد والحزم مع الأعداء لأنهم مازالوا في فورة طغيانهم، وهذا موقف قوى يدل على حزم الصديق رضى الله عنه وبصيرته النافذة، فهناك قبائل لا تزال متحيرة ومتردة بين الحق والباطل، والهدى والضلال، والخير والشر، والإيمان والكفر، بحاجة إلى تأديب وردع، حتى يزول طغيانهم، فالموقف من أبي بكر يقتضى أعلى درجات القوة والحزم والسرعة، فكانت منه القوة في محل القوة، كما كان منه اللين في محل اللين.

(١، ٢) البداية والنهاية (٦/ ٣٢٣).

(٣) التاريخ الإسلامى للمصيدى (٩/ ٦٠ - ٦٣).

ووضع النُدَى في موضع السيف للندى مُضَرَّ كوضع السيف في موضع الندى^(١)

وفي موقف الصديق في عدم قبول استسلام هؤلاء المحاربين وعدم قبول الصلح إلا بحرب مجلية أو خطة مخزية إظهار عزة الإسلام وهيبة دولته، فكانت شروطه في الصلح قوية وكان من أشدها عليهم مصادرة أسلحتهم وخيولهم، وكان هذا الشرط مؤقفاً بظهور صدق توبتهم وخضوعهم لدولة الإسلام، وقد كان لا بد منه لضمان عدم عودتهم إلى التمرد مرة أخرى^(٢).

● نصح عدى بن حاتم لقومه والحرب النفسية التي شنّها عليهم :

قدم عدى على قومه طيء فدعاهم للرجوع للإسلام فقالوا: لا نباع أباً الفصيل أبداً^(٣)، فقال: لقد أتاكم قوم لبيحون حريمكم ولتكننن بالفحل الأكبر فشأتكم به. فقالوا له: فاستقبل الجيش فنهضه^(٤) عنا حتى نستخرج من لحق بالبرازحة منا فإننا إن خالفنا طليحة وهم في يديه قتلهم أو ارتهنهم. فاستقبل عدى خالداً وهو بالسُّنح فقال: يا خالد أمسك عنى ثلاثاً يجتمع لك خمسمائة مقاتل تضرب بهم عدوك وذلك خير من أن تُعجلهم إلى النار وتتشاغل بهم، ففعل، فعاد عدى بإسلامهم إلى خالد^(٥)، فهذا موقف استطاع فيه عدى أن يقنع قبيلته بفرعيها بنى الغوث وبنى جديلة بالتخلي عن معسكر طليحة والانضمام إلى جيش خالد بن الوليد وهذا تحول مهم في تقرير نتائج معركة بزاخة الحاسمة، فهذا موقف عظيم يسجل لعدى رضى الله عنه إلى جانب موقفه الأول حينما قدم على الصديق بصدقات قومه، وكان المسلمون بأمر الحاجة إلى المال آنذاك، ولقد كان إسلامه من أول يوم إسلام رجل العلم والفهم، فكان عن قناعة واختيار، وكان واثقاً من انتصار الإسلام والمسلمين في النهاية، كما بشره بذلك النبي ﷺ يوم إسلامه، فكان لإيمانه القوى أثر في إقناع قومه في العدول عما توجهوا إليه من

(١) التاريخ الإسلامى (٩/٦٤، ٦٥).

(٢) نفس المصدر السابق (٩/٦٦).

(٣) يريدون بذلك أب بكر رضى الله عنه، والبكر والفصيل: اسمان لولد الناقة.

(٤) أى: ادفعه وكفه.

(٥) التاريخ الإسلامى (٩/٥٧).

مناصرة أعداء الإسلام، ولم تكن قناعتهم إلى حد الحياء والانتظار حتى يروا لمن تكون الدائرة، بل انضم منهم ألف وخمسمائة إلى جيش المسلمين، مما يدل على مبلغ أثره فيهم^(١). وجاء في رواية: أن قومه طلبوا من خالد بن خالد أن يقتلوا قيساً لأن بني أسد حلفاؤهم فقال لهم خالد: والله ما قيس بأوهرن الشوكتين، اصمدوا إلى أي القبيلتين أحببتهم، فقال عدى: لو ترك هذا الدين أسرته الأدنى فالأدنى من قومي لجاهدتهم عليه فانا أمتنع من جهاد بني أسد لحلفهم! لا لعمر الله لا أفعل. فقال له خالد: إن جهاد الفريقين جميعاً جهاد لا تخالف رأي أصحابك، امض إلى أحد الفريقين وامض بهم إلى القوم الذين هم لقتالهم أنشط^(٢). وفي إنكار عدى على قومه دليل على قوة إيمانه وغزارة علمه حيث والى أولياء الله وإن كانوا بعيدين عنه في النسب، وتبرأ من أعداء الله وإن كانوا من أقاربه^(٣)، كما تظهر خبرة خالد بن الوليد الحربية حينما أمر عدياً بأن لا يخالف قومه في تمنعهم في مواجهة حلفائهم بى أسد، وأن يوجههم إلى الوجه الجهادى الذى يكونون فيه أنشط على القتال^(٤).

لقد كان الدور الذى قام به عدى فى دعوة قبيلته إلى الانضمام إلى جيش المسلمين عظيماً، فكان دخول طيء فى جيش خالد أول وهن أصيب به الأعداء، لأن قبيلة طيء من أقوى قبائل جزيرة العرب، ومن كانت القبائل تحسب لها حساباً وتنظر إليها باعتبارها على درجة من القوة بحيث كانت مرهوبة الجانب عزيزة فى بلادها، تتقرب إليها جاراتها بالتحالف معها. لقد التقى الجمعان بعد أن دب الوهن فى نفوس الأعداء، فكتب الله النصر لجيش المسلمين، فسرعان ما طفقوا يقتلون ويأسرون حتى أبادوا جميع أعدائهم وهرب قائدهم طليحة على فرسه، ولم يسلم منهم إلا من استسلم أو هرب، وبعد هذه الواقعة انتشر الضعف فى نفوس المرتدين من قبائل الجزيرة فأصبح الجيش الإسلامى لا يجد عناء فى هزيمة من تجمع منهم فى أماكن أخرى^(٥).

(١) التاريخ الإسلامى (٦١/٩).

(٢) تاريخ الطبرى (٧٥/٤).

(٣، ٤) التاريخ الإسلامى (٦١/٩).

(٥) الحرب النفسية من منظور إسلامى، د. أحمد نوفل (١٤٣/٢، ١٤٤).

أسباب هزيمة طليحة بن خويلد الأسدي:

كانت هناك مجموعة من الأسباب ساهمت في هزيمة طليحة الأسدي منها:

● إن المسلمين كانوا يقاتلون مدفوعين بعقيدة راسخة وبقين بنصر الله وحب في الشهادة، فكان حب الموت في سبيل الله تعالى سلاحاً معنوياً فتاكاً، فكان خالد يرسل للمرتدين هذه الكلمات القلائل: لقد جئتمكم يقوم يحبون الموت كما تحبون الحياة^(١)، ولقد عرف العدو نفسه من خلال تعامله مع قوات المسلمين في المعارك التي خاضوها معه صدقهم في تنفيذ هذا المبدأ، فقد سأل طليحة الأسدي قومه لما انهزموا في موقعة بزاخة مع جيش خالد بشيء كبير من الحنق والتعجب: (ويلكم ما يهزمكم؟) فقال رجل منهم: أنا أخبركم إنه ليس رجل (مناً) إلا وهو يحب أن يموت قبله صاحبه، وإنا نلقى أقواماً كلهم يحب أن يموت قبل صاحبه^(٢).

● كان لانضمام طيء أثره في تقوية المسلمين وإضعاف أعدائهم، كما كان مقتل الصحابييين عكاشة بن محصن وثابت بن أقرم قد زاد من غيظ المسلمين ودفعهم إلى قتال أعدائهم، كما كان لتورية أبي بكر الصديق تأثير على طيء في عدم التعاون مع حلفائها وبقائها في مواضعها الأصلية، وأما التورية المشار إليها فإن الصديق أوهم الناس أنه متوجه إلى خيبر بدلاً من الجهة الأصلية التي حُدِّت للحيش، كما كان لإفساح المجال لطيء كى تقاتل قيساً كما أرادت شجعها على الاستقلال في الحرب، إذ لو أمر خالد على أن يقاتلوا حلفاءهم من بني أسد كما أراد عدو بن حاتم لقصرت طيء في حربها أيما تقصير^(٣)، وغير ذلك من الأسباب.

● من نتائج معركة بزاخة:

القضاء على قوة أحد الأدعياء الأقوياء وعودة فريق كبير من العرب إلى حظيرة الإسلام، فقد أقبلت بنو عامر بعد هزيمة بزاخة يقولون: ندخل فيما خرجنا منه، فبايعهم خالد على ما بايع عليه أهل بزاخة من أسد وغطفان وطيء قبلهم، وأعطوه بأيديهم على الإسلام، ولم يقبل أحد من أسد ولا غطفان ولا هوازن ولا سليم ولا طيء إلا أن يأتوه

(١) حركة الردة للمعتم، ص ٢٨٩.

(٢) تاريخ الخميس للدهار بكري (٢٠٧/٢) نقلاً عن حركة الردة للمعتم، ص ٢٨٩.

(٣) خالد بن الوليد، شيت خطاب، ص (٩٦، ٩٧) نقلاً عن حروب الردة، أحمد سعيد، ص ١٢٤.

بالذين حرقوا ومثلوا وعدوا على أهل الإسلام في حال ردتهم . فأنوه بهم . . . فمثل خالد ابن الوليد بالذين عدوا على الإسلام فأحرقهم بالنيران ورضخهم بالحجارة ورمى بهم في الجبال ونكسهم في الآبار، وخرقهم بالنبال، وبعث بقره بن هبيرة والأسارى، وكتب إلى أبى بكر: إن بنى عامر أقبلت بعد إعراض ودخلت في الإسلام بعد تريض، وإنى لم أقبل من أحد قاتلتنى أو سألنى شيئاً حتى يجيئونى بمن عدا على المسلمين فقتلتهم كل قتلة وبعثت إليك بقره وأصحابه^(١)، وكان عيينة بن حصن من بين الأسرى فأمر خالد بشد وثاقه تنكيلاً به، وبعثه إلى المدينة ويداه إلى عنقه إزرأ عليه وإرهاباً لسواه، فلما دخل المدينة على هيئته تلقاه صبيان المدينة مستهزئين، وأخذوا يلكزونه بأيديهم الصغيرة قائلين: (أى عدو الله ارتدت عن الإسلام!!) فيقول: والله ما كنت آمنت قط، وجيء به إلى خليفة رسول الله ولقى من الخليفة سماحة لم يصدقها، وأمر بفك يديه ثم استتابه، فأعلن عيينة توبة نصوحاً واعتذر عما كان منه وأسلم وحسن إسلامه^(٢).

ومضى طليحة حتى نزل كلب^(٣) على النقع فأسلم، ولم يزل مقيماً في كلب حتى مات أبو بكر وكان إسلامه هنالك حين بلغه أن أسداً وغطفان وعامراً قد أسلموا، ثم خرج نحو مكة معتمراً في إمارة أبى بكر ومرّ بجنابات المدينة فقيل لأبى بكر: هذا طليحة، فقال: ما أصنع به! خلوا عنه فقد هداه الله للإسلام^(٤)، وقد جاء عند ابن كثير: وأما طليحة فإنه راجع الإسلام بعد ذلك أيضاً وذهب إلى مكة معتمراً أيام الصديق، واستحيا أن يواجهه مدة حياته، وقد منع الصديق المرتدين من المشاركة في فتوحاته بالعراق والشام، ويحتمل أن يكون ذلك من باب الاحتياط لامر الأمة، لأن من كان له سوابق في الضلال والكيد للمسلمين لا يؤمن أن يكون رجوعه من باب الاستسلام لقوة المسلمين، فأبو بكر رضى الله عنه من الأئمة الذين يرسمون للناس خط سيرهم، ويتأسى بهم الناس بأقوالهم وأفعالهم، فهو لذلك يأخذ بمبدأ الاحتياط لما فيه صالح الأمة وإن كان في ذلك وضع من شأن بعض الأفراد^(٥)، وهذا درس عظيم تتعلمه الأمة في عدم وضع

(١) تاريخ الطبرى (٤/ ٨٢).

(٢) الصديق أول الخلفاء، ص ٨٧.

(٣) أى: نزل في قبلة كلب.

(٤) التاريخ الإسلامى (٩/ ٥٩).

(٥) نفس المصدر السابق (٩/ ٦٧).

الثقة بمن كانت لهم سوابق في الإلحاد ثم ظهر منهم العودة إلى الالتزام بالدين .

إن وضع الثقة الكاملة بهؤلاء وإسناد الأعمال القيادية لهم قد جرَّ على الأمة أحياناً ويلات كثيرة، وأوصلها إلى مآزق خطيرة، على أن أخذ الحذر من مثل هؤلاء لا يعني اتهامهم في ديبهم ولا نزع الثقة منهم بالكلية، وهذا معلوم من سياسة الصديق في التعامل مع أمثال هؤلاء^(١).

هذا وقد حسن إسلام طليحة وأتى عمر إلى البيعة حين استخلف وقال له عمر: أنت قاتل عكاشة وثابت^(٢)، والله لا أحبُّك أبداً، فقال: يا أمير المؤمنين ما تهتم من رجلين أكرمهما الله بيدي ولم يُهنئ بأيديهما! فبايعه عمر ثم قال له: يا خُدَّع ما بقى من كهانتك؟ قال: نفخة أو نفختان بالكبير، ثم رجع إلى دار قومه فأقام بها حتى خرج إلى العراق^(٣)، وقد كان إسلامه صحيحاً ولم يُغمض^(٤) عليه فيه، وقال يعتذر ويذكر ما كان منه:

ندمت على ما كان من قتل ثابت	وعُكَّاشَةُ الْعُنْمِيِّ ثم ابن معبد
وأعظم من هاتين عندي مصيبةٌ	رجوعى عن الإسلام فعل التعمُّد
وتركى بلادى والحوادث جَمَّةً	طريداً وقُدماً كنتُ غير مطرَّد
فهل يقبل الصديق أنى مراجع	ومُعَطٍ بما أحدثتُ من حدثٍ يدي
وأنى من بعد الضلالة شاهد	شهادة حقٌ لست فيها بملحد
بأن إله الناس ربى وأننى	ذليل وأن الدين دينُ محمد ^(٥)

هـ - قصة الفجاءة:

واسمه إياس بن عبدالله بن عبيد ياليل بن عمير بن خُفَّاف من بنى سليم قاله ابن اسحاق، وقد كان الصديق حرقَ الفجاءة بالبقيع في المدينة، وكان سببه أنه قدم عليه

(١) التاريخ الإسلامى (٦٧/٩).

(٢) عكاشة بن محصن وثابت بن أقرم رضى الله عنهما.

(٣) التاريخ الإسلامى (٥٩/٩) تاريخ الطبرى (٨١/٤).

(٤) بطن فيه.

(٥) ديوان الردة للعتوم، ص ٨٦.

فزعهم أنه أسلم، وسأل منه أن يجهز معه جيشاً يقاتل به أهل الردة فجهز معه جيشاً فلما سار جعل لا يمر بمسلم ولا مرتد إلا قتله وأخذ ماله، فلما سمع الصديق بعث وراء جيشاً فردّه، فلما أمكنه الله منه بعث به إلى البقيع، فجمعت يداه إلى قفاه وألقى في النار فحرقه وهو مقيوط^{(١)×٢}، وكان الذي ألقى القبض عليه طريفة بن حاجر، وهذا يظهر لنا دور مسلمي سليم في محاربة المفسدين في الأرض والمرتدين^(٣).

وهذه العقوبة بسبب غدر الفجاءة، أو لأنه قد يكون ارتكب في ضحاياه من المسلمين جريمة الإحراق مرة أو مرات^(٤).

و - ما قاله حسان فيمن قال لا نطيع أبا الفصيل يعنون أبا بكر :

ما البكرُ إلا كالفصيل وقد ترى	أن الفصيل عليه ليس بعار
إننا وما حجّ الححيج لبَيْتِهِ	ركبان مكة معشر الأنصار
نفرى جماجمكم بكلّ مهند	ضرب القُدَّار ^(٥) مبادئ الأيسار ^(٦)
حتى تُكثَّوه بفحل هَيْدَةٍ ^(٧)	يحمى الطروقة بازل هدَّار ^(٨)

٣ - سجاح وبنو تميم ومقتل مالك بن نويرة اليربوعي :

١ - كانت بنو تميم قد اختلفت آراؤهم أيام الردة، منهم من ارتد ومنع الزكاة، ومنهم من بعث بأموال الصدقات إلى الصديق، ومنهم من توقف لينظر في أمره، فبينما هم كذلك إذ أقبلت سجاح بنت الحارث بن سويد بن عُقْفان التغلبيّة من الجزيرة وهي من نصارى العرب، وقد ادعت النبوة ومعها جنود من قومها ومن التف بهم، وقد عزموا

(١) أي: شددت يداه ورجلاه كهيفة المهاد للطفل.

(٢) تريب وتهذيب البداية والنهاية، ص ١٠٦.

(٣) الثابتون على الإسلام، ص ٢٧.

(٤) حركة الردة للعتوم، ص ١٨٥.

(٥) القدار: الجزار.

(٦) المبادئ: الظواهر وهي مفاصل الجزور وما عليها من اللحم - جمع بدء، الأيسار: جمع يسر وهو الجزور.

(٧) هيدة: اسم لئمة ناقة من الإبل.

(٨) ديوان الردة للعتوم، ص ١٣٧.

على غزو أبي بكر الصديق، فلما مرت ببلاد بنى تميم دعتهم إلى أمرها فاستجاب لها عامتهم، وكان ممن استجاب لها مالك بن نويرة التميمي وعطارد بن حاجب وجماعة من سادات أمراء بنى تميم، وتخلّف آخرون منهم عنها، ثم اصطلحوا على أن لا حرب بينهم، إلا أن مالك بن نويرة لما وادعها ثناها عن عزمها وحرصها على بنى يربوع، ثم اتفق الجميع على قتال الناس وقالوا: بمن نبدا؟ فقالت لهم فيما تسجعه: أعدوا الركاب، واستعدوا للهباب، ثم أغيروا على الرباب^(١) فلم يس دوتها حجاب، ثم استطاع بنو تميم إقناعهم بقصد اليمامة لتأخذها من مسيلمة بن حبيب الكذاب فهابه قومها، وقالوا: إنه قد استفحل أمره وعظم، فقالت لهم فيما تقوله: عليكم باليمامة دفوا دفيف الحمامة فإنها غزوة صرامة لا تلحقكم بعدها ملامة، فعمدوا لحرب مسيلمة فلما سمع بمسيرها إليه خافها على بلاده، وذلك أنه مشغول بمقاتلة ثمامة بن أثال، وقد ساعده عكرمة بن أبي جهل بجنود المسلمين وهم نازلون ببعض بلاده ينتظرون قدوم خالد، فبعث إليها يستأمنها ويضمن لها أن يعطيها نصف الأرض الذي كان لقريش لو عدلت، فقد رده الله عليك فحباك به، وراسلها ليجتمع بها في طائفة من قومه، فركب إليها في أربعين من قومه، وجاء إليها فاجتمعا في خيمة فلما خلا بها وعرض عليها ما عرض من نصف الأرض وقبلت ذلك، قال مسيلمة: سمع الله لمن سمع وأطعمه بالخير إذا طمع، ولا يزال أمره في كل ما يسر مجتمع، ثم قال لها: هل لك أن أتزوجك وأكل بقومى وقومك العرب؟ قالت: نعم، وأقامت عنده ثلاثة أيام ثم رجعت إلى قومها، فقالوا: أصدقك؟ فقالت: لم يصدقنى شيئا، فقالوا: إنه قبيح على مثلك أن تتزوج بغير صداق فبعثت إليه تسأله صداقا، فقال: أرسلنى إلى مؤذنك فبعثته إليه وهو شبت بن ربيع الرياحى - فقال: ناد فى قومك: أن مسيلمة بن حبيب رسول الله قد وضع عنكم صلاتين مما أتاكم به محمد - يعنى صلاة الفجر وصلاة العشاء الآخرة - فكان هذا صداقها عليه - ، ثم انشنت سجاح راجعة إلى بلادها وذلك حين بلغها دنو خالد من أرض اليمامة فكرت راجعة إلى الجزيرة بعدما قبضت من مسيلمة نصف خراج أرضه، فأقامت فى قومها بنى تغلب إلى زمان معاوية فأحلاهم منها عام الجماعة^(٢).

كان مالك قد صانع سجاح حين قدمت من أرض الجزيرة فلما اتصلت بمسيلمة ثم ترحلت إلى بلادها ندم مالك بن نويرة على ما كان من أمره وتلوم فى شأنه وهو نازل

(١) الرباب: فرع من بنى تميم.

(٢) البداية والنهاية (٣٢٦/٦).

يمكن أن يقال له: البُطاح^(١)، فقصده خالد بجنوده وتاخرت عنه الانصار وقالوا: إنا قد قضينا ما أمرنا به الصديق، فقال لهم خالد: إن هذا أمر لا بد من فعله وفرصة لا بد من انتهازها، وإنه لم يأتني فيها كتاب وأنا الأمير وإلى ترد الأخبار، ولست بالذي أجبركم على المسير وأنا قاصد البُطاح فسار يومين ثم لحقه رسول الانصار يطلبون منه الانتظار فلحقوا به، فلما وصل البطاح وعليها مالك بن نويرة بثَّ خالد السرايا في البُطاح يدعون الناس فاستقبله أمراء بني تميم بالسمع والطاعة، وبذلوا الزكوات إلا ما كان من مالك بن نويرة فإنه متحير في أمره متنع عن الناس فجاءته السرايا فأسروه وأسروا معه أصحابه، واختلفت السرية فيهم فشهد أبو قتادة - الحارث بن ربيع الانصارى - أنهم أقاموا الصلاة، وقال آخرون: إنهم لم يؤذنوا ولا صلوا فيقال: إن الأسارى باتوا في كبولهم في ليلة شديدة البرد، فنادى منادى خالد: أن أذفوا أسراكم، فظن القوم أنه أراد القتل فقتلوهم وقتل ضرار بن الأزور مالك بن نويرة، فلما سمع خالد الواقعة خرج وقد فرغوا منهم. فقال: إذا أراد الله أمراً أصابه، ويقال: بل استدعى خالد مالك بن نويرة فأنبه على ما صدر منه من متابعة سجاح وعلى منعه الركاة وقال: ألم تعلم أنها قرينة الصلاة؟ فقال مالك: إن صاحبكم كان يزعم ذلك، فقال: أهو صاحبنا وليس بصاحبك؟ يا ضرار اضرب عنقه، فضربت عنقه وقد تكلم أبو قتادة مع خالد فيما صنع وتقاولا في ذلك، حتى ذهب أبو قتادة فشكاه إلى الصديق وتكلم عمر مع أبي قتادة في خالد وقال للصديق: اعزله فإن في سيفه رَهَقًا، فقال أبو بكر: لا أشيم سيفاً سَلَّه الله على الكفار، وجاء متمم بن نويرة فجعل يشكو إلى الصديق خالدًا وعمر يساعده وينشد الصديق ما قال في أخيه من المراثي، فوداه الصديق من عنده^(٢).

دروس وعبر وفوائد:

أ - من ثبت على الإسلام من بنى تميم:

لم يرتد عن الإسلام كل قبائل أو كل أفراد أو كل رؤساء بنى تميم، كما حاول أن يصور ذلك بعض من المؤرخين المحدثين، والحقيقة أنه لقوة إسلام وثبات بعض بطون وأفراد ورؤساء بنى تميم، فقد استطاع مالك بن نويرة إقناع سجاح التميمية بقتالهم قبل قتالها أبا بكر الصديق، وعندما واجهت مسلمى تميم تلقت على أيديهم هزيمة نكراء

(١) البطاح: ماء من ديار بنى أسد بارض نجد.

(٢) البداية والنهاية (٦/٣٢٧).

فعدلت بعدها عن الذهاب إلى المدينة، وتوجهت إلى اليمامة، وقد تضافرت الروايات التاريخية لتؤكد هذه الحقيقة التي ذكرناها^(١)، بل إن التدقيق في الروايات يبين أن من ثبت على الإسلام من بني تميم كان أكثر من المترددين والمتردين، وتعكس بعض الروايات دور قبيلة الرباب بصفة خاصة في الوقوف في وجه المتردين، ولذلك استحقت من سجاح وجماعتها الحرب.

وتشير بعض الروايات إلى المواجهة العظيمة التي وقعت بين الرباب وسجاح وانتهت أخيراً بالصلح عندما فشلت سجاح في إخضاع مسلمي تميم، وإلى ندم قيس بن عاصم على متابعة المتردين، وسوقه صدقات قومه إلى المدينة وكانت الدائرة على سجاح وجماعتها^(٢).

ب - خالد ومقتل مالك بن نويرة: أنحارس مكتبة بيان كنف

اختلفت الآراء في مقتل مالك بن نويرة اختلافاً كبيراً: أقتل مظلوماً أم مستحقاً أي أكافراً قتل أم مسلماً؟ وقام الدكتور على العتوم بتحقيق هذه المسألة في كتابه «حركة الردة» وتعرض الشيخ محمد الطاهر بن عاشور في كتابه «نقد علمي لكتاب الإسلام وأصول الحكم» لهذه القضية^(٣)، وقام الشيخ محمد زاهد الكوثري بالدفاع عن خالد في كتابه مقالات الكوثري^(٤)، وغير ذلك من الباحثين، واخترت من بين من بحث هذا الموضوع ما ذهب إليه الدكتور على العتوم لأنه حقق المسألة تحقيقاً علمياً متميزاً، واهتم بأحداث الردة اهتماماً لم أجده - على حسب اطلاعي - عند أحد من الباحثين المعاصرين، وخرج بنتيجة أوافقه عليها: أن الذي أردى مالكاً: كبره وتردده فقد بقي للجاهلية في نفسه نصيب وإلا لما ماطل هذه المماثلة في التبعية للقائم بأمر الإسلام بعد رسول الله ﷺ وفي تأدية حق بيت مال المسلمين عليه المتمثل بالزكاة، وفي تصوري أن الرجل كان يحرص على زعامته ويناكف - في الوقت نفسه - بعض أقربائه من زعماء بني تميم الذين وضعوا عصا الطاعة للدولة الإسلامية، وأدوا ما عليهم لها من واجبات،

(١) الثابتون على الإسلام، ص ٤٤.

(٢) نفس المصدر السابق، ص ٤٨.

(٣) نقد علمي لكتاب الإسلام وأصول الحكم، ص ٣٣.

(٤) مقالات الكوثري، ص ٣١٢ نقلاً عن الخلفاء الراشدين للذهبي، ص ٣٦.

ولقد كانت أفعاله وأقواله على السواء تؤيد هذا التصور، فارتداده ووقوفه بجانب سجاح وتفريقه إبل الصدقة على قومه، بل ومنعهم من أدائها لأبي بكر وعدم إصاخته لنصائح أقربائه المسلمين في قمره، كل ذلك يدينه ويجعل منه رجلاً أقرب إلى الكفر منه إلى الإسلام.

ولو لم يكن مما يحتاج به على مالك إلا منعه للزكاة لكفى ذلك مُسَوِّعاً لإدانتته، وهذا المنع مؤكد عند الأقدمين فقد جاء في «طبقات فحول الشعراء» لابن سلام قوله: «والجمع عليه: أن خالداً حاوره ورأه وإن مالكاُ سمح بالصلاة والتوى بالزكاة»^(١)، جاء في «شرح النووى لصحيح مسلم» قوله عن المرتدين: «كان في ضمن هؤلاء من يسمح بالزكاة ولا يسمعها إلا أن رؤساءهم صدوهم عن ذلك، وقبضوا على أيديهم في ذلك كبنى يربوع فإنهم قد جمعوا صدقاتهم وأرادوا أن يبعثوها إلى أبي بكر رضى الله عنه، فمنعهم مالك ابن نوية من ذلك وفرقها»^(٢).

ج زواج خالد بأم تميم:

أم تميم هي ليلى بنت سنان المهال زوج مالك بن نوية، وهذا الزواج حدث حوله جدل كثير واتهم من لهم أغراض خالداً بعدة تهم لا تصح ولا تثبت أمام البحث العلمى النزيه، وخلاصة القصة فهناك من اتهم خالداً بأنه تزوج أم تميم فور وقوعها في يده لعدم صبره على جمالها ولهواه السابق فيها، وبذلك يكون زواجه منها - حاشا لله - سفاحاً، فهذا القول مستحدث لا يعتد به^(٣)، إذ خلت المصادر القديمة من الإشارة إليه، بل هي على خلافه في نصوصها الصريحة، يذكر الماوردى أن الذى جعل خالداً يقوم على قتل مالك هو منعه للصدقة التي استحل بها دمه، وبذلك فسد عقد النكاحه بينه وبين أم تميم^(٤)، وحكم نساء المرتدين إذا لحقن بدار الحرب أن يسبين ولا يقتلن، كما يشير إلى ذلك الإمام السرخسى^(٥)، فلما صارت أم تميم في السبى اصطفاها خالد لنفسه فلما

(١) طبقات فحول الشعراء، تحقيق محمود شاكر، ص ١٧٢.

(٢) شرح النووى على صحيح مسلم (١/٢٠٣).

(٣) ما قاله الجنرال الباكستانى آكرم: ففى نفس النبلة تزوجها خالد، ص ١٩٨ كتابه سيف الله خالد.

(٤) الأحكام السلطانية، ص ٤٧ نقلاً عن حركة الردة، ص ٢٢٩.

(٥) المبسوط (١١١/١٠) نقلاً عن حركة الردة، ص ٢٢٩.

حَلَّتْ بَنَى بِهَا^(١)، وَيَعْلُقُ الشَّيْخُ أَحْمَدُ شَاكِرٌ عَلَى هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ بِقَوْلِهِ: إِنْ خَالِدًا أَخَذَهَا هِيَ وَابْنَهَا مَلِكٌ يَمِينٌ بِوَصْفِهَا سَبِيَّةً، إِذْ إِنْ السَّبِيَّةُ لَا عِدَّةَ عَلَيْهَا، وَإِنَّمَا يَحْرُمُ حَرَمَةُ قِطْعِيَّةً أَنْ يَقْرِبَهَا مَالِكُهَا إِنْ كَانَتْ حَامِلًا قَبْلَ أَنْ تَضَعَ حَمْلَهَا، وَإِنْ كَانَتْ غَيْرَ حَامِلٍ حَتَّى تَحْيِضَ حِيضَةً وَاحِدَةً، ثُمَّ دَخَلَ بِهَا، وَهُوَ عَمَلٌ مُشْرُوعٌ جَائِزٌ لَا مَغْزٍ فِيهِ وَلَا مَطْعَنٌ إِلَّا أَنْ أَعْدَاءَهُ وَالْمُخَالَفِينَ عَلَيْهِ رَأَوْا فِي هَذَا الْعَمَلِ فُرْصَتَهُمْ فَانْتَهَزُوهَا، وَذَهَبُوا يَزْعُمُونَ أَنَّ مَالِكَ بْنَ نُوَيْرَةَ مُسْلِمٌ وَأَنَّ خَالِدًا قَتَلَهُ مِنْ أَجْلِ امْرَأَتِهِ^(٢)، وَقَدْ اتَّهَمَ خَالِدٌ بَأَنَّهُ فِي زَوَاجِهِ هَذَا خَالَفَ تَقَالِيدَ الْعَرَبِ فَقَدْ قَالَ الْعُقَادُ: قَتَلَ خَالِدٌ مَالِكَ بْنَ نُوَيْرَةَ وَبَنَى بِامْرَأَتِهِ فِي مِيدَانِ الْقِتَالِ عَلَى غَيْرِ مَا تَأَلَّفَهُ الْعَرَبُ فِي جَاهِلِيَّةٍ وَإِسْلَامٍ، وَعَلَى غَيْرِ مَا يَأْلَفُهُ الْمُسْلِمُونَ وَتَأْمُرُ بِهِ الشَّرِيعَةُ^(٣)، فَهَذَا الْقَوْلُ بَعِيدٌ عَنِ الصَّحَّةِ فَقَدْ كَانَ يَحْصُلُ كَثِيرًا فِي حَيَاةِ الْعَرَبِ قَبْلَ الْإِسْلَامِ إِثْرُ حُرُوبِهِمْ وَانْتِصَارَاتِهِمْ عَلَى أَعْدَائِهِمْ أَنَّ يَتَزَوَّجُوا مِنَ السَّبَايَا، وَكَانُوا يَفْخَرُونَ بِذَلِكَ، وَلِذَلِكَ كَثُرَ فِيهِمْ أَوْلَادُ السَّبَايَا، وَهَذَا حَاتِمُ الطَّائِي يَقُولُ:

وَمَا أَنْكَحُونَا طَائِعِينَ بَنَاتِهِمْ وَلَكِنْ خُطِبْنَاهَا بِأَسْيَافِنَا قَسْرًا
وَكَائِنَ تَرَى فِينَا مِنْ ابْنِ سَبِيَّةٍ إِذَا لَقِيَ الْأَبْطَالَ يَطْعَنُهُمْ شَزْرًا
وَيَأْخُذُ رَايَاتِ الطُّعْمَانِ بِكَفِّهِ فَيُورِدُهَا بَيْضًا وَيَصْدُرُهَا حَمْرًا^(٤)

وَأَمَّا مِنَ النَّاحِيَةِ الشَّرْعِيَّةِ فَقَدْ أَتَى خَالِدٌ أَمْرًا مَبَاحًا وَسَلَكَ إِلَيْهِ سَبِيلًا مُشْرُوعَةً أَتَاهُ مِنْ هُوَ أَفْضَلُ مِنْهُ، فَإِذَا كَانَ قَدْ أَخَذَ عَلَيْهِ زَوَاجَهُ إِثْبَانًا لِلْحَرْبِ أَوْ فِي أَعْقَابِهَا، فَإِنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَزَوَّجَ بِجَوِيرِيَّةٍ بِنْتُ الْحَارِثِ الْمُصْطَلَقِيَّةِ إِثْرَ غَزْوَةِ الْمُرَيْسِيعِ، وَقَدْ كَانَتْ فِي سَبَايَا بَنَى الْمُصْطَلَقِ فَقَضَى عَنْهَا كِتَابَتَهَا وَتَزَوَّجَهَا، وَكَانَ بِهَا طَائِعٌ يَمِينٌ وَبِرَّةٌ عَلَى قَوْمِهَا، إِذْ أَعْتَقَ لِهَذَا الزَّوْجِ مِائَةَ رَجُلٍ مِنْ أَسْرَاهُمْ لِأَنَّهُمْ أَصْبَحُوا أَصْهَارًا لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَكَانَ مِنْ آثَارِهِ الْمُبَارَكَةِ كَذَلِكَ إِسْلَامُ أَبِيهَا الْحَارِثُ بْنُ ضَرَارٍ^(٥)، كَمَا أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ تَزَوَّجَ بِصَفِيَّةَ بِنْتُ حَبِيبٍ بْنِ أَخْطَبِ الْيَهُودِيِّ إِثْرَ غَزْوَةِ خَيْبَرَ وَبَنَى بِهَا فِي خَيْبَرَ أَوْ بَعْضِ

(١) البداية والنهاية (٦/٣٢٦).

(٢) حركة الردة للمعتوم، ص ٢٣٠.

(٣) عبقريَّة الصديق، ص ٧٠.

(٤) العقد الفريد لابن عبد ربه (٧/١٢٣).

(٥) سيرة ابن هشام (٢/٢٩٠ - ٢٩٥).

الطريق^(١)، وإذا كان رسول الله ﷺ الأسوة الحسنة فقد توارى العتاب وانقطع الملام^(٢)، ودفاع الدكتور محمد حسين هيكل عن خالد اتبع فيه منهجية غير مقبولة لأنه ينبغي لنا أن لا نغض الطرف عن مخالفات خالد على حساب الإسلام، فخالد وغيره محكوم بالشرع الذي يعلو ولا يعلى عليه، وإن تنزيه الأشخاص لا يساوى تشويه المنهج بآية حال، فقد قال الدكتور هيكل: وما الزوج من امرأة على خلاف تقاليد العرب بل ما الدخول بها قبل أن يتم تطهيرها إذا وقع ذلك من فاتح غزا فحق له بحكم الغزو أن تكون له سبايا يصبحن ملك يمينه!! إن التزمت في تطبيق التشريع لا ينبغي أن يتناول النوايا العظماء من أمثال خالد، وبخاصة إذا كان ذلك يضر بالدولة أو يعرضها للخطر^(٣)، ورد الشيخ أحمد شاكر بهذا الخصوص فقال: لشد ما أخشى أن يكون المؤلف تأثر بما قرأ من أخبار نابليون وغيره من ملوك أوربة في مبادئهم وإسفافهم، وبما كتب الكاتيون من الإفرنج في الاعتذار عنهم لتخفيف آثامهم بما كان لهم من عظمة وبما أسدوا إلى أهمهم من فتوح وأياد، حتى يظن بالمسلمين الأولين أنهم أمثال هؤلاء فيقول: إن التزمت في تطبيق التشريع لا يجب أن يتناول النوايا العظماء من أمثال خالد، وهذا قول يهدم كل دين وخلق^(٤).

د - دعم الصديق للقيادة الميدانية:

كان بعض رجال من جيش خالد قد شهدوا أن القوم أذنوا حين سمعوا أذان المسلمين، وأنهم بذلك قد حققوا دماءهم، وأن قتلهم لا يحل، ومن أولئك القوم أبو قتادة رضي الله عنه، فأكبر الأمر وزاد ذلك عنده أنه رأى خالد بن الوليد قد تزوج امرأة مالك بن نويرة ففارق أبو قتادة خالدًا، وقدم على أبي بكر ليشتكو إليه خالدًا فيما خالف فيه، فرأى أبو بكر أن فراق أبي قتادة لخالد خطأ لا ينبغي أن يرخّص فيه له ولا لغيره، لأنه يكون سبباً للقشل والجيش في أرض العدو، فاشتد على أبي قتادة ورده إلى خالد، ولم يرض منه إلا أن يهود فينخرط تحت لوائه^(٥)، وعمل أبي بكر من أحكم السياسات الحربية.

(١) سيرة ابن هشام (٢/ ٢٣٩).

(٢) حركة الردة للعتوم، ص ٢٣٧.

(٣) الصديق أبو بكر، ص ١٤٠.

(٤) حركة الردة للعتوم، ص ٢٣٢.

(٥) نفس المصدر السابق، ص ٢٣١.

وقد قام الصديق بالتحقيق في مقتل ابن نويرة وانتهى إلى براءة ساحة خالد من تهمة قتل مالك بن نويرة^(١)، وأبو بكر في هذا الشأن أكثر اطلاعاً على حقائق الأمور، وأبعد نظراً في تصريفها من بقية الصحابة، لأنه الخليفة وإليه تصل الأخبار كما أنه أرجح إيماناً منهم، وهو في معاملته لخالد يحتذى على سنن رسول الله: إذ أنه عليه الصلاة والسلام لم يعزل خالدًا عما ولاه في الوقت الذي كان يقع منه ما قد لا يرتاح له، وكان يعدره إذ يعتذر، ويقول: «لا تؤذوا خالدًا فإنه سيف من سيوف الله صبه الله على الكفار»^(٢).

إن من كمال الصديق توليته لخالد واستعانت به لأنه كان شديداً ليعتدل به أمره ويخط الشدة باللين، فإن مجرد اللين يفسده ومجرد الشدة تفسده، فكان يقوم باستشارة عمر وباستنابة خالد، وهذا من كماله الذي صار به خليفة رسول الله ﷺ ولهذا اشتد في قتال أهل الردة شدة برز بها على عمر وغيره، فجعل الله فيه الشدة ما لم يكن فيه قبل ذلك، وأما عمر فكان شديداً في نفسه فكان من كماله - في خلافته استعانت باللين ليعتدل أمره - فكان يستعين بأبي عبيدة بن الجراح وسعد بن أبي وقاص وأبي عبيد الثقفي والنعمان بن مقرن وسعيد بن عامر وأمثال هؤلاء من أهل الصلاح والزهد الدين هم أعظم زهداً وعبادة من خالد بن الوليد وأمثاله، وقد جعل الله في عمر من الرافة - بعد الخلافة - ما لم يكن فيه قبل ذلك تكميلاً له حتى صار أمير المؤمنين^(٣).

وقد ذكر ابن تيمية كلاماً نفيساً عن ذلك فقال: وهكذا أبو بكر خليفة رسول الله ﷺ مازال يستعمل خالدًا في حرب أهل الردة وفي فتوح العراق والشام، وبدت منه هفوات كان له فيها تأويل، وقد ذكر له عنه أنه كان له فيها هوى فلم يعزله من أجلها بل عاتبه عليها، لرجحان المصلحة على المفسدة في بقائه، وأن غيره لم يكن يقوم مقامه، لأن المتولى الكبير إذا كان خلقه يميل إلى اللين فينبغي أن يكون خلق نائبه يميل إلى الشدة، وإذا كان خلقه يميل إلى الشدة فينبغي أن يكون خلق نائبه يميل إلى اللين ليعتدل الأمر، ولهذا كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يؤثر استنابة خالد،

(١) الخلافة والخلفاء الراشدون للبهنساوي، ص ١١٢ الخلفاء الراشدون للنجار، ص ٥٨.

(٢) فتح الباري (١٠١/٧).

(٣) أبو بكر الصديق أفضل الصحابة وأحقهم بالخلافة، ص (١٩٣، ١٩٤).

وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يؤثر عزل خالد واستنابة أبى عبيدة بن الجراح رضى الله عنه، لأن خالداً كان شديداً كعمر بن الخطاب وأبا عبيدة كان ليناً كأبى بكر، وكان الأصلح لكل منهما أن يولى من ولاه ليكون أمره معتدلاً، ويكون بذلك من خلفاء رسول الله الذى هو معتدل^(١)، حتى قال النبى ﷺ : «أنا نبى الرحمة أنا نبى الملحمة»^(٢).

٤ - ردة أهل عُمان والبحرين:

أ- ردة أهل عُمان:

كان أهل عُمان قد استجابوا لدعوة الإسلام، وبعث إليهم رسول الله ﷺ عمرو بن العاص، ثم بعد وفاته ﷺ نبغ فيهم رجل يقال له: (ذو التاج) لقيط بن مالك الأزدي وكان يسامى فى الجاهلية الجُلندى ملك عمان^(٣)، فادعى النبوة وتابعه الجهلة من أهل عُمان، فتغلب عليها، وعليها جيفر وعبد ابن الجُلندى^(٤)، وألجأهما إلى أطرافها من نواحي الجبال والبحر فبعث جيفر إلى الصديق فأخبره الخبر واستجاشه، فبعث إليه الصديق بأميرين وهما: حذيفة بن محصن الغلفانى من جُمَيْر وعرفجة إلى مَهْرَة، وأمرهما أن يجتمعا ويتفقا ويبدأ بعُمان وحذيفة هو الأمير، فإذا ساروا إلى بلاد مَهْرَة، فعرفجة الأمير، وأرسل عكرمة بن أبى جهل مدداً لهم وكتب الصديق إلى عرفجة وحذيفة أن ينتهيا إلى رأى عكرمة بعد الفراغ من السير إلى عُمان أو المقام بها، فساروا فلما اقتربا من عُمان راسلوا جيفراً وبلغ لقيط بن مالك مجيء الجيش، فخرج فى جموعه فعمسكروا بمكان يقال له: دَبَا وهى مصر تلك البلاد وسوقها العظمى، وجعل الذرارى والأموال وراء ظهورهم ليكون أقوى لحربهم، واجتمع جيفر وعبد بمكان يقال له صُحَار، فعمسكروا فيه وبعثا إلى أمراء الصديق فقدموا على المسلمين، فتقابل الجيشان هناك وتقاتلوا قتالاً شديداً وابتلى المسلمون وكادوا أن يولوا، فمن الله بكرمه ولطفه أن بعث إليهم مدداً فى الساعة الراهنة من بنى تاجية وعبد القيس فى جماعة من الأمراء، فلما وصلوا إليهم كان الفتح والنصر، فولى المشركون مدبرين وركب المسلمون ظهورهم، فقتلوا منهم عشرة آلاف مقاتل وسبوا الذرارى وأخذوا الأموال والسوق بحذافيرها،

(١) الفتاوى (٢٨/١٤٤).

(٢) مسند أحمد (٤/٣٩٥ - ٤٠٤ - ٤٠٧).

(٣، ٤) البداية والنهاية (٦/٣٣٤).

وبعثوا بالخمس إلى الصديق مع أحد الأمراء وهو عرفة^(١)، وكان السبب في هذا النصر العظيم وقوف الجماعة الإسلامية في عُمان مع أميرها جَيْفَر وأخيه عباد ضد ذى التاج لقيط بن مالك الأزدي، واعتصامها بالآماكن الحصينة، حتى أدركتها جيوش المسلمين، كما كان لمواقف بنى جُذيد وبنى ناجية وبنى عبد القيس في ثبوتهم على الإسلام ودخولهم في المعركة في الوقت المناسب أثر في نصر المسلمين^(٢).

ب - ردة أهل البحرين:

أسلم أهل البحرين بعد ما أرسل النبي ﷺ العلاء بن الحضرمي إلى ملكها وحاكمها المنذر بن ساوى العبدى، وقد أسلم هو وقومه وأقام فيهم الإسلام والعدل، وقد كان رد المنذر بن ساوى: قد نظرت في هذا الأمر الذى فى يدي فوجدته للدينا دون الآخرة، ونظرت في دينكم فوجدته للآخرة والدنيا فما يمنعني من قبول دين فيه أمنية الحياة وراحة الموت، ولقد عجبت أمس ممن يقبله، وعجبت اليوم ممن يرده، وإن من إعطام ما جاء به أن يعظم^(٣).

فلما توفى رسول الله ﷺ وتوفى المنذر بعده بمدة قصيرة ارتد أهل البحرين وملكوا عليهم المنذر بن النعمان الغرور^(٤).

أين هي أرض البحرين؟

أرض البحرين هي شقة ضيقة من الأرض تتشاطيء مع هجر خليج العرب، وتمتد من القطيف إلى عُمان والصحراء في بعض أنحائها، تكاد تتصل بماء الخليج وهي تتصل باليمامة في جزئها الأعلى لا يفصل بينهما إلا سلسلة من التلال يهون لانخفاضها اجتيازها^(٥).

فهى إذا تشمل إمارات الخليج العربى والجزء الشرقى من المملكة العربية السعودية عدا الكويت^(٦).

(١) البداية والنهاية (٦/ ٣٣٥).

(٢) الثابتون على الإسلام، ص (٥٩، ٦٠).

(٣) التراتيب الإدارية (١/ ١٩).

(٤) حروب الردة، أحمد سعيد، ص (١٤٦).

(٥) نفس المصدر السابق، ص ١٤٧.

هذا وقد كان لمن ثبت على الإسلام في البحرين دور كبير في إخماد هذه الفتنة، وكان للجارود بن المعلّى دور متميز، فقد صاحب رسول الله ﷺ وتفقه في الدين، ثم رجع إلى قومه فدعاهم إلى الإسلام فأجابوه كلهم، فلم يلبث إلا يسيراً حتى مات النبي ﷺ، فقالت عبد القيس: لو كان محمد نبياً لما مات، وارتدوا، وبلغه ذلك فبعث فيهم فجمعهم، ثم قام فخطبهم. فقال: يا معشر عبد القيس إنني سألتكم عن أمر فأخبروني به إن علمتموه ولا تجيبوني إن لم تعلموا. قالوا: سل عما بدا لك. قال: تعلمون أنه كان لله أنبياء فيما مضى؟ قالوا: نعم، قال: تعلمونه أو ترون؟ قالوا: لا بل نعلمه، قال: فما فعلوا؟ قالوا: ماتوا، قال: فإن محمداً ﷺ مات كما ماتوا. وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله، قالوا: ونحن نشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وأنت سيدنا وأفضلنا وثبتوا على إسلامهم، فهذا موقف يُذكر للجارود بن المعلّى رضي الله عنه، فقد ثبت الله به قومه عبد القيس فثبتوا على إسلامهم، وقد ألهمه الله تعالى بضرب المثل بالأنبياء السابقين عليهم السلام، حيث كان نهايتهم الموت، فكذلك رسول الله ﷺ، فافتنع قومه وزال عنهم الشك، وهذا مما يبين مزية التفقه في الدين وأثر ذلك في توجيه الاعتقاد والسلوك، وخاصة عند حدوث الفتن (١).

وقد بقت بلدة جُوثا على الإسلام وكانت أول قرية أقامت الجمعة من أهل الردة كما ثبت ذلك في البخاري عن ابن عباس، وقد حاصرهم المرتدون وضيقوا عليهم ومنعوا عنهم الأقوات وجاعوا جوعاً شديداً حتى فرج الله عنهم، وقد قال رجل منهم يقال له عبد الله بن حذف أحد بني بكر بن كلاب وقد اشتد الجوع:

ولا ابـلـغ ابـا بـكـر رـسـولاً	وفـتـيـان المـديـنة أـجـمـمـيـنا
فـهـل لـكـم إـلى قـوم كـرام	قـمـود فـي جـواثـا مـحـصـريـنا
كـأن دـمـاءـهـم فـي كـل فـج	شـعـاع الشـمـس يُـعـشـي النـاظرـيـنا
تـوكـلـنا عـلى الرـحـمـن إـنا	وجـدنا النـصـر للـمـتـو كـلـيـنا (٢)

(١) التاريخ الإسلامي (٩٧/٩).

(٢) البداية والنهاية (٣٣٢/٦).

فهذا موقف يذكر في الثبات على الحق لهؤلاء المسلمين الذين حصرهم الأعداء في (جُوانا) حتى كادوا يهلكون من الجوع، وفي الآيات المذكورة في الرواية التي قالها عبدالله بن حذاف دليل على عمق إيمان هؤلاء المحصورين وقوة توكلهم على الله تعالى وثقتهم بنصره^(١).

بعث الصديق بجيش إلى البحرين بقيادة العلاء بن الحضرمي، فلما دنا من البحرين انضم إليه ثمانية بن أثال في محفل كبير من قومه بنى سحيم، واستنهض المسلمين في تلك الأثناء، وأمد الجارود بن المعلى العلاء برجال من قومه فاجتمع إليه جيش كبير قاتل به المرتدين ونصر الله به المؤمنين، وكان ممن آزر العلاء لقمع فتنة البحرين قيس بن عاصم المنقري وعفيف بن المنذر والمثنى بن حارثة الشيباني^(٢).

● كرامة للعلاء بن الحضرمي:

كان العلاء من سادات الصحابة العلماء العباد مجابى الدعوة، اتفق له في هذه الغزوة أنه نزلاً منزلاً^(٣)، فلم يستقر الناس على الأرض حتى نفرت الإبل بما عليها من زاد الجيش وخيامهم وشرابهم، وبقوا على الأرض ليس معهم شيء سوى ثيابهم - وذلك ليلاً - ولم يقدروا منها على بعير واحد، فركب الناس من الهم والغم مالا يُحدُّ ولا يُوصَف، وجعل بعضهم يوصى إلى بعض، فنادى منادى العلاء فاجتمع الناس إليه، فقال: أيها الناس أَلستم المسلمين؟ أَلستم في سبيل الله؟ أَلستم أنصار الله؟ قالوا: بلى قال: فابشروا فوالله لا يخذل الله من كان في مثل حالكم، ونودى لصلاة الصبح حين طلع الفجر فصلى الناس، فلما قضى الصلاة جثا على ركبتيه وجثا الناس ونصب في الدعاء ورفع يديه، وفعل الناس مثله حتى طلعت الشمس وجعل الناس ينظرون إلى سراب الشمس يلتمع مرة بعد أخرى، وهو يجتهد في الدعاء ويكرره، فلما بلغ الثالثة إذا قد خلق الله إلى جانبهم غديراً عظيماً من الماء القراح، فمشى ومشى الناس إليه فشربوا واغتسلوا، فما تعالى النهار حتى أقبلت الإبل من كل فج بما عليها، لم يفقد الناس من أمتعتهم سِلْكاً،

(١) التاريخ الإسلامي للحميدى (٩٨/٩).

(٢) الثابتون على الإسلام، ص ٦٣.

(٣) في طبقات ابن سعد (٣٦٣/٤): حدد منزله بالدهناء وهي صحراء وملية بين نجد والاحساء.

فسقوا الإبل عَلاًَّ بعد نَهْلٍ^(١)، فكان هذا مما عاين الناس من آيات الله بهذه السرية^(٢).

● هزيمة المرتدين :

ثم لما اقترب من جيوش المرتدة - وقد حشدوا وجمعوا خلقاً عظيماً - نزل ونزلوا وياتوا مجاورين في المنازل، فبينما المسلمون في الليل إذ سمع العلاء أصواتاً عالية في جيش المرتدين، فقال: من رجل يكشف لنا خبر هؤلاء؟ فقام عبدالله بن حذاف فدخل فيهم فوجدهم سُكَّارٍ لا يعقلون من الشراب فرجع إليه فأخبره، فركب العلاء من فورهم والجيش معه فكبسوا أولئك فقتلوهم قتلاً عظيماً وقل من هرب منهم، واستولى على جميع أموالهم وحواصلهم وأثقالهم، فكانت غنيمة عظيمة جسيمة، وكان الحطيم ابن ضُبَيْعَةَ أخو بني قيس بن ثعلبة من سادات القوم نائماً فقام دَهْشاً حين اقتحم المسلمون عليهم، فركب جواده فانقطع ركابه فجعل يقول: من يصلح لي ركابي؟ فجاء رجل من المسلمين في الليل فقال: أنا أصلحها لك أرفع رحلك فلما رفعها ضربه بالسيف فقطعها مع قدمه، فقال: أجهز عليّ فقال: لا أفعل، فوقع صريعاً وكلمه مر به أحد يسأله أن يقتله فيأبى، حتى مر به قيس بن عاصم فقال له: أنا الحطيم فاقتلني فقتله، فلما وجد رجله مقطوعة ندم على قتله، وقال: واسواتاه لو أعلم ما به لم أحركه، ثم ركب المسلمون في آثار المنهزمين يقتلونهم بكل مرصد، وطريق، وذهب من فر منه أو أكثر إلى دارين^(٣)، ركبوا إليها السفن، ثم شرع العلاء الحضرمي في قسمة الغنيمة ونَقَلَ الأنفال، ولما فرغ من ذلك قال للمسلمين: اذهبوا بنا إلى دارين لنغزو من بها من الأعداء، فأجابوا إلى ذلك سريعاً، فسار بهم حتى أتى ساحل البحر ليركبوا في السفن، فرأى أن الشُّقَّةَ بعيدة لا يصلون إليهم في السفن حتى يذهب أعداء الله، فاقتحم البحر بفرسه وهو يقول: يا أرحم الراحمين يا حكيم يا كريم يا أحد يا صمد يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والإكرام لا إله إلا أنت يا ربنا^(٤). وأمر الجيش أن يقولوا ذلك ويقتحموا، ففعلوا ذلك فأجاز بهم الخليج بإذن الله على مثل رملة دمثة فوقها ماء لا يغمر أخفاف الإبل، ولا يصل إلى رُكْب الخيل، ومسيرته لسفن يوم وليلة فقطعه إلى الجانب الآخر فعاد إلى

(١) العَلَلُ: الشربة الثانية، والنهْل: شرب الإبل أول ما ترد الماء.

(٢) البداية والنهاية (٦/٣٣٣).

(٣) دارين: بكسر الراء هي فُرْضة بالبحرين.

(٤) البداية والنهاية (٦/١٢١).

موضعه الأول وذلك كله فى يوم، ولم يترك من العدو مخبراً وساق الذرارى والأنعام والأموال، ولم يفقد المسلمون فى البحر شيئاً إلاّ عليقة فرس لرجل من المسلمين، ومع هذا رجع العلاء فجاءه بها، ثم قسم غنائم المسلمين فيهم فأصاب الفارس ستة آلاف والرجل الفين مع كثرة الجيشين، وكتب إلى الصديق فأعلمه بذلك، فبعث الصديق يشكره على ما صنع، وقد قال رجل من المسلمين فى مرورهم فى البحر وهو عفيف بن المنذر:

ألم تر أن الله ذلّل بحسره وأنزل بالكفار إحدى الجلائل^(١)

دعونا إلى شقّ البحار فجاءنا بأعجب من فلق البحار الأوائل^(٢)

وكان مع المسلمين فى هذه المواقف والمشاهد التى رأوها من أمر العلاء وما أجرى الله على يديه من الكرامات، رجل من أهل هجر راهب فأسلم حينئذ، فقبل له: ما دعاك إلى الإسلام؟ فقال: خشيت إن لم أفعل أن يمسختنى الله لما شاهدت من الآيات. قال: وقد سمعت فى الهواء وقت السحر دعاء. قالوا: وما هو؟ قال: اللهم أنت الرحمن الرحيم لا إله غيرك والبديع ليس قبلك شيء والدائم غير الغافل والذى لا يموت وخالق ما يرى وما لا يرى وكل يوم أنت فى شأن، وعلمت اللهم كل شيء علماً، قال: فعلمت أن القوم لم يعانون بالملائكة إلا وهم على أمر الله، فحسن إسلامه وكان الصحابة يسمعون منه^(٣).

وبعد هزيمة المرتدين رجع العلاء بن الحضرمى إلى البحرين وضرب الإسلام بجرانه، وعزّ الإسلام وأهله وذل الشرك وأهله^(٤)، ولولا تدخل بعض العناصر الأجنبية لصالح المرتدين ما تجرأ المرتدون على الموقف فى وجه المسلمين مدة طويلة، إذ أن الفرس قد أمدوا المرتدين بتسعة آلاف من المقاتلين، وكان عدد المرتدين من العرب ثلاثة آلاف وعدد المسلمين أربعة آلاف^(٥) وكان للمثنى بن حارثة دور كبير فى إخماد فتنة البحرين والوقوف بقواته بجانب العلاء بن الحضرمى، وقد سار بجنوده من البحرين شمالاً ووضع يده على القطيف وهجر حتى بلغ مصب دجلة وقضى فى سيره هذا على قوات الفرس

(١) الجلائل: العظام.

(٢، ٣) البداية والنهاية (٦/٣٣٤).

(٤) التاريخ الإسلامى (٩/١٠٥).

(٥) فتوح ابن أعثم، ص ٤٧.

وعمالهم ممن أعانوا المرتدين بالبحرين، وأنه انضم إلى العلاء بن الحضرمي في مقاتلة المرتدين على رأس من بقى على الإسلام من أهل هذه النواحي، ومنه تابع مسيره مع الساحل شمالاً حتى نزل في قبائل العرب الذين يقيمون بدلتا النهرين، فتحدث إليهم وتعاهد معهم، وعندما سأل الخليفة الصديق عن المثني قال له قيس بن عاصم المنقري: هذا رجل غير خامل الذكر ولا مجهول النسب ولا ذليل العماد هذا المثني بن حارثة الشيباني^(١).

وقد أصدر الصديق رضي الله عنه أمره إلى المثني بن حارثة أن يتابع دعوته للعرب في العراق إلى الحق، وقد اعتبر أن ما قام به المثني من قبل ما هو إلا الخطوة الأولى في تحرير العراق، وأما الخطوة الحاسمة فهي توجيه خالد بن الوليد ليتولى قيادة الجيوش الإسلامية هناك^(٢).

لقد كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يفتنم الفرص ويستنفذ الطاقات ويستحث الهمم ليصل من الأعمال المقدمة إلى أعلى النتائج، وكان يسخر الطاقات الكامنة في الرجال ويوجهها لسحق الطغيان الذي عشنش في رؤوس زعماء الكفر والطغيان^(٣).

* * *

(١) فتوح البلدان للبلاذري، ص ٢٤٢ نقلاً عن أبو بكر الصديق، خالد جاسم، ص ٤٤.

(٢) أبو بكر الصديق، ص ٤٤، خالد الجنابي، نزار الحدبشي.

(٣) التاريخ الإسلامي (٩/٩٨).

المبحث الرابع

مسيلمة الكذاب وبنو حنيفة

أولاً: التعريف به ومقدمة عنه:

هو مسيلمة بن ثمامة بن كبير بن حبيب الحنفى أبو شامة، متنبئ من المعمرين وفى الأمثال: أكذب من مسيلمة، ولد ونشأ باليمامة فى القرية المسماة اليوم بالجلبية بقرب العيينة بوادى حنيفة فى نجد، وتلقب فى الجاهلية بالرحمن وعرف برحمان اليمامة^(١)، وأخذ يطوف فى ديار العرب والعجم يتعلم الأساليب التى يستطيع بها استعقال الناس واستجرارهم لجانبه، كجبل السدنة والحواء وأصحاب الزجر والخط ومذاهب الكهان والعياف والسحرة وأصحاب الجن الذين يزعمون أن لهم تابعات إلى غيرها من الخزعبلات، ومن هذه الشعوذات أنه كان يصل جناح الطائر المقصوص فى الظاهر ويدخل البيضة فى الفارورة^(٢)، وكان مسيلمة يدعى النبوة ورسول الله بمكة، وكان يبعث بأناس إليها ليسمعوا القرآن ويقرؤوه على مسامعه، فينسج على مناله أو يسمعه هو نفسه للناس زاعماً أنه كلامه^(٣)، وفى العام التاسع للهجرة الذى عم فيه الإسلام ربوع الجزيرة العربية أقبل وفد بنى حنيفة على مدينة الرسول ﷺ يعلنون إسلامهم، وكان مسيلمة معهم فقد ذكر ابن إسحاق: إن مسيلمة كان ضمن المجموعة التى قابلت الرسول ﷺ، من وفد بنى حنيفة جاءوا به يسترونه بالثياب، فلما قابله كلمه، وكان مع رسول الله ﷺ عسيب من سعف النخل فقال له رسول الله ﷺ: «لو سألتنى هذا العسيب ما أعطيتكه»^(٤) ويبدو أنه سألته الشركة فى النبوة أو الخلافة من بعده. وفى رواية: إن مسيلمة لم يكن فى الوفد الذى قابل رسول الله ﷺ لأنه تخلف يحرس رجال القوم، فلما قسم ﷺ الاعطيات أخرج له نصيباً مثل أنصبتهم، وقال لهم: «إنه ليس بشركم مكاناً» وذلك لقيامه على حراسة متاعهم^(٥).

(١) حروب الردة وبناء الدولة، أحمد سعيد، ص ١٢٣، الزركلى (١٢٥/٢).

(٢) حركة الردة للعتوم، ص ٧١.

(٣) البدء والتاريخ (١٦٠/٥) للمقدسى نفلأ عن حركة الردة، ص ٧١.

(٤) السيرة النبوية (٥٧٦/٢، ٥٧٧).

(٥) نفس المصدر السابق (٥٧٧/٢).

وفى الرواية الاولى يبدو مسيلمة الكذاب شخصاً مريباً مما استدعى ستره بهذه الشيا، وكأنه يخفى فى نفسه وتقاطيع وجهه شيئاً مدخولاً. وقد كان الرجل كذلك فى حياته وفى قوله ﷺ: «ليس بشركم». لاتعنى أنه خيرهم بل قد تعنى أنهم أشرار وليس هو بأكثر شراً منهم بل هو شرير مثلهم، والحقيقة التى كشفتها الأيام أن بنى حنيفة كان جلهم أشراراً، وكان هو الذى يتولى كبر هذا الشر فيهم.

١ رجوع وفد بنى حنيفة:

ولما رجع وفد بنى حنيفة إلى اليمامة حيث ديارهم ادعى مسيلمة النبوة، وأعلن شركته لرسول الله ﷺ فيها اعتماداً على قوله ﷺ: «إنه ليس بشركم». وطلق بئنباً لقومه ويسجع ويحلل ويحرم كما يشتهى، فكان مما زعم أنه قرآن يأتيه: لقد انعم الله على الحبلى، أخرج منها نسمة تسعى، من بين صفاق وحشى^(١)، فممنهم من يموت ويدس إلى الثرى، ومنهم من يبقى إلى أجل مسمى، والله يعلم السر وأخفى^(٢).

وما قاله مسيلمة: يا ضفدع بنت ضفدعين، نقى ماتنقين، أعلاك فى الماء وأسفلك فى الطين، لا الشارب تمنعين، ولا الماء تكدرين^(٣)، وقد حاول مسيلمة الكذاب أن يسرق أساليب القرآن مع إحالة معانيه بحيث تخرج شوءاء ممسوخة مثل قوله: فسبحان الله إذا جاء الحياة كيف يحيون؟ وإلى ملك السماء ترقون، فلو أنها حبة خردلة لقام عليها شهيد يعلم ما فى الصدور، ولاكثر الناس فيها ثبور^(٤). لقد كان هذا الهراء غير خاف على أحد ممن فيهم هم أنفسهم قبل غيرهم، وقد ذكر ابن كثير أن عمرو بن العاص - قبل إسلامه - قابل مسيلمة الكذاب فسأله هذا ماذا أنزل على محمد من القرآن؟ فقال له عمرو: إن الله أنزل عليه سورة العصر، فقال مسيلمة: وقد أنزل الله على مثلها وهو قوله: يا وبر يا وبر إنما أنت أذنان وصدر، وسائر حفر نقر^(٥)، فقال له عمرو بن العاص: والله إنك تعلم أنى أعلم أنك تكذب^(٦)، وعلق ابن كثير رحمه الله على قول عمرو هذا

(١) حركة الردة للمعتم، ص ٧٣ للمعتم.

(٢) البدء والتاريخ للمقدسى (١٦٢/٥).

(٣) تاريخ الطبرى (١٠٢/٤).

(٤) حركة الردة للمعتم، ص ٢٧١ للمعتم.

(٥، ٦) تفسير ابن كثير (٥٤٧/٤) ط / الحبلى.

من قرآن مسيلمة المزعوم: فأراد مسيلمة أن يركب من هذا الهذيان ما يعارض به القرآن فلم يرج ذلك على عابد الأوثان في ذلك الزمان^(١).

وقال أبو بكر الباقلائي رحمه الله -: فأما كلام مسيلمة الكذاب وما زعم أنه قرآن فهو أخس من أن ننشغل به وأسخف من أن نفكر فيه، وإنما نقلنا منه طرفاً ليتعجب القارىء وليتبصر الناظر، فإنه على سخافته قد أضل، وعلى ركاكته قد أزل وميدان الجهل واسع^(٢).

٢ - كتاب مسيلمة إلى رسول الله ﷺ والجواب عنه:

وفي العام العاشر للهجرة عندما أصيب رسول الله ﷺ بمرض موته، تجرأ الخبيث فكتب رسالة إلى رسول الله ﷺ يزعم لنفسه فيها الشراكة معه في النبوة كتبها له عمرو ابن الجارود الحنفي، وبعثها إليه مع عبادة بن الحارث الحنفي المعروف بابن النواحة هذا نصها: من مسيلمة رسول الله (كذب) إلى محمد رسول الله: أما بعد فإن لنا نصف الأرض ولقريش نصفها ولكن قريشاً لا ينصفون^(٣). فرد عليه رسول الله ﷺ برسالة كتبها له أبي بن كعب رضى الله عنه نصها: «بسم الله الرحمن الرحيم من محمد النبي إلى مسيلمة الكذاب أما بعد، فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين والسلام على من اتبع الهدى»^(٤). وكان مسيلمة قد بعث برسالته إلى الرسول ﷺ مع رجلين أحدهما ابن النواحة المذكور فلما اطلع عليها رسول الله ﷺ قال لهما: وماذا تقولان انتما؟ فقالا: نقول كما قال. فقال ﷺ: أما والله لولا أن الرسل لا تقتل لضربت أعناقكم^(٥).

٣ - موقف حبيب بن زيد الأنصاري حامل رسالة رسول الله ﷺ إلى مسيلمة:

حمل حبيب بن زيد الأنصاري ابن أم عمارة نسبية بنت كعب المازنية رضى الله عنها رسالة رسول الله ﷺ إلى مسيلمة الكذاب فعندما سلمه الرسالة قال له مسيلمة الكذاب: أتشهد أن محمداً رسول الله فيقول: نعم، فيقول له: أو تشهد أنني رسول الله؟

(١) تفسير ابن كثير (٤/٥٤٧).

(٢) إعجاز القرآن، تحقيق سيد صفير، ص ١٥٦.

(٣) تاريخ الطبري (٣/٣٨٦).

(٤) نفس المصدر السابق (٣/٣٨٧).

(٥) نفس المصدر السابق (٣/٣٨٦).

فيقول: أنا أصم لا أسمع، ففعل ذلك مراراً وكان في كل مرة لا يجيبه فيها حبيب إلى طلبه يقطع من جسمه عضواً ويبقى حبيب محتسباً صابراً إلى أن قطعه إرباً إرباً فاستشهد رضى الله عنه بين يديه^(١)، ولتنظر إلى رسول الله ﷺ كيف كانت سيرته، فلا يقتل الرسل ولو كانوا من قبل أعدائه الألداء الكفار، وحتى ولو كفروا أمامه وما دام لهم هذه الحصانة. أما مسيلمة فيتعامى عن العهود والمواثيق فيقتل السفراء لا قتلاً عادياً بل قتل تشويه وتمثيل وتشف. إنه الفارق بين الإسلام الذي يحترم الكلمة ويحترم الإنسان ويخاصم بشرف ورجولة، وبين الجاهلية التي لا تعرف إلا الفساد في الأرض وتحكيم الهوى^(٢).

٤ - الرجال بن عُنُقوة الحنفي:

استفحل أمر مسيلمة الكذاب في بني حنيفة ويبدو أنهم كانوا على استعداد للتجاوب مع زيفه وخداعه، وافتتن به الرجال بن عُنُقوة الذي هاجر إلى النبي ﷺ وأسلم وقرأ القرآن وحفظ بعض سوره، كان قد بعثه رسول الله ﷺ إلى مسيلمة ليخذل عنه الاتباع، وليوضح جلية الأمر للناس في هذه المنة الغاشية، فما كان منه عندما وصل إليه إلا أن انقلب على وجهه وأخذ يشهد لمسيلمة أمام الناس أن رسول الله ﷺ أشركه معه في النبوة فكان هذا الشقي أشد فتنة على الناس من مسيلمة نفسه^(٣).

وقد ألح رسول الله ﷺ في حياته إلى سوء منقلب الرجال، فقد روى أبو هريرة رضى الله عنه قال: جلست مع النبي ﷺ في رهط معنا الرجال بن عُنُقوة فقال: «إن فيكم لرجلاً ضرره في النار أعظم من أحده». فهلك القوم وبقيت أنا والرجال فكنت متخوفاً لها، حتى خرج الرجال مع مسيلمة، فشهد له بالنبوة، فكانت فتنة الرجال أعظم من فتنة مسيلمة^(٤).

ثانياً: الثابتون على الإسلام من بني حنيفة:

طغت أخبار ردة مسيلمة الكذاب باليمامة على غيرها من أخبار ثبات جماعات من

(١) أسد الغابة رقم الترجمة ١٠٤٩.

(٢) حركة الردة للعنوم، ص ٧٤.

(٣) نفس المصدر السابق، ص ٧٥.

(٤) تاريخ الطبري (١٠٦/٤).

المسلمين الصادقين باليماة بصفة عامة، وفي بنى حنيفة - قوم مسيلمة بصفة خاصة - ولم يتعرض كثير من الكتاب المحدثين لذكر المسلمين الذين تمسكوا بإسلامهم في فتنة مسيلمة ووقفوا في وجهه، وساندوا جيوش الخلافة للقضاء على فتنته، وقد وجدت^(١) روايات معتبرة تلقى الضوء على هذه الحقيقة التي غابت عن الكثيرين^(٢).

يذكر ابن أعثم أن ممن ثبت على الإسلام في اليماة ثمانية بن أثال^(٣)، الذي كان من مشاهير بنى حنيفة ولذا اجتمعت إليه عندما علموا بمسير خالد إليهم لأنه كان واحداً من أكابرهم، وكان ذا عقل وفهم ورأى، وكان مخالفاً لمسيلمة على ما هو عليه من الردة، وكان مما قاله لمن تابع مسيلمة: ... ويحكم يا بنى حنيفة اسمعوا قولى تهتدوا وأطيعوا أمرى ترشدوا واعلموا أن محمداً ﷺ كان نبياً مرسلأ لا شك في نبوته ومسيلمة رجل كذاب لا تغتروا بكلامه وكذبه فإنكم قد سمعتم القرآن الذى أتى به محمد ﷺ وآلى عن ربه إذ يقول: ﴿حَمِّمْ ١ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ٢﴾ غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول لا إله إلا هو إليه المصير﴾ [غافر: ١ - ٣] فإين هذا الكلام من كلام مسيلمة الكذاب؟ فانظروا في أموركم ولا يذهبن هذا عنكم، ألا وإننى خارج إلى خالد بن الوليد في ليلتى هذه طالباً منه الأمان على نفسى ومالى وأهلى وولدى.. وكان جواب من هدى إليه من قومه: (نحن معك يا أبا عامر فكس من ذلك على علم). ثم خرج ثمانية بن أثال في جوف الليل في نفر من بنى حنيفة حتى لحق بخالد بن الوليد، واستأمن إليه فآمنه وأمن أصحابه^(٤)، وجاء في رواية الكلاعى قوله لهم: بأن لا نبى مع محمد ﷺ ولا بعده وتذكر طرقاً من قرآن مسيلمة للتدليل على سخفه^(٥)، وتروى شعراً ينسب إلى ثمانية منه قوله:

مسيلمة ارجع ولا تمحك فإنك فى الأمر لم تشرك
كذبت على الله فى وحيه فكان هواك هوى الأنوك^(٦)

(١) وجدتھا فى «كتاب الثابتون على الإسلام» للدكتور مهدى رزق الله.

(٢) الثابتون على الإسلام، ص ٥١.

(٣) وقع فى الأسر فى زمن النبى لما كان مشركاً فعفا عنه رسول الله وحسن إسلامه.

(٤) الثابتون على الإسلام، ص ٥٢.

(٥) الكلاعى فى حروب الردة، ص ١١٧.

وَمَنَّاكَ قَسُومُكَ أَنْ يَمْنَعُوكَ وَإِنْ يَأْتِيَهُمْ خَالِدٌ تُنْصِرُكَ
فَمَا لَكَ مِنْ مَصْعَدٍ فِي السَّمَاءِ وَلَا لَكَ فِي الْأَرْضِ مِنْ مَسْلُوكٍ^(١)

وقد جاء في رواية: دور ثمامة في حرب مسيلمة ومساعدة عكرمة بن أبي جهل له في هذه المهمة^(٢).

وقد ساهم ثمامة بن أثال في مساعدة العلاء بن الحضرمي في حربه للمرتدين بالبحرين، وكان معه مسلمو بني حنيفة من بني سُحيم ومن أهل القرى من سائر بني حنيفة، وكان ثمامة من أهل البلاء في قتال المرتدين مع العلاء الحضرمي^(٣).

ومن ثبت على الإسلام في اليمامة معمر بن كلاب الرُّماني فقد وعظ مسيلمة وبني حنيفة الذين تابعوه ونهاهم عن الردة، وكان جاراً لثمامة بن أثال وشهد قتال اليمامة مع خالد بن الوليد، ومن سادات اليمامة الذين كانوا يكتمون إسلامهم: ابن عمرو اليشكري الذي كان من أصدقاء الرجال بن عنفوة، وقال شعراً فشا في اليمامة وأنشده الناس، ومن هذا الشعر قوله:

إِنْ دِينِي دِينَ النَّبِيِّ وَفِي الْقَوْمِ مَ رَجَالٌ عَلَى الْهَدْيِ أَمْثَالِي
أَهْلَكَ الْقَوْمَ مُحْكَمٌ بِنَ طُفَيْلٍ وَرَجَالٌ لِيَسُوا لَنَا بِرَجَالٍ
إِنْ تَكُنْ مَيْتَتِي عَلَى فِطْرَةٍ اللَّهُ حَنِيفًا فَإِنِّي لَا أَبَالِي

فبلغ ذلك مسيلمة ومحكما وأشراف أهل اليمامة فطلبوه، ولكنه فاتهم ولحق بخالد ابن الوليد وأخبره بحال أهل اليمامة ودله على عوراتهم^(٤).

ومن ثبت على الإسلام في اليمامة أيضاً: عامر بن مَسْلَمَةَ ورهطه^(٥).

ولقد أكرم أبو بكر الثابتين على الإسلام من بني حنيفة وذلك في أشخاص ذوى قرابتهم ومن ذلك تعيينه لمطرف بن النعمان بن مسلمة ابن أخي كل من ثمامة بن أثال

(١) الثابتون على الإسلام، ص ٥٣.

(٢) البداية والنهاية (٣٦١/٦).

(٣) الثابتون على الإسلام، ص ٥٤.

(٤) حروب الردة، ص (١٠٤ - ١٠٦) للكلاعي.

(٥) الثابتون على الإسلام، ص ٥٧.

وعامر بن مسلمة اللذين كان لهما ثباتٌ في فتنة الردة - عينه والياً على اليمامة^(١).

ثالثاً: تحرك خالد بن الوليد بجيشه إلى مسيلمة الكذاب باليمامة:

كان أبو بكر رضي الله عنه قد أمر حالداً إذا فرغ من أسد وغطفان ومالك بن نويرة أن يقصد اليمامة وأكد عليه في ذلك، قال شريك الفزاري^(٢)، كنت ممن حضر بزاخة فجئت أبا بكر فامرني بالمسير إلى خالد وكتب معي إليه: أما بعد فقد جاءني في كتابك مع رسولك تذكر ما أظفرك الله بأهل بزاخة وما فعلت بأسد وغطفان وأنتك سائر إلى اليمامة، وذلك عهدي إليك فائق الله وحده لا شريك له وعليك بالرفق بمن معك من المسلمين، كن لهم كالوالد وإياك يا خالد بن الوليد ونخوة بني المغيرة فإنني قد عصيت فيك من لم أعصه في شيء قط فانظر إلى بني حنيفة إذا لقيتهم إن شاء الله فإنك لم تلق قوماً يشبهون بني حنيفة كلهم عليك ولهم بلاد واسعة، فإذا قدمت فباشر الأمر بنفسك واجعل على ميمنتك رجلاً وعلى ميسرتك رجلاً^(٣)، واجعل على خيلك رجلاً واستشر من معك من الأكابر من أصحاب رسول الله ﷺ من المهاجرين والأنصار واعرف لهم فضلهم، فإذا لقيت القوم وهم على صفوفهم فالحقهم إن شاء الله وقد أعددت للأمور أقرانها، فالسهم للسهم والرمح للرمح والسيف للسيف واحمل أسيرهم على السياف^(٤)، وهول فيهم القتل وأحرقهم بالنار وإياك أن تخالف أمري والسلام عليك^(٥). فلما انتهى الكتاب إلى خالد وقرأه قال: سمعاً وطاعة^(٦).

سار خالد إلى قتال بني حنيفة باليمامة وعيى معه المسلمون، وكان على الأنصار ثابت ابن قيس بن شماس فسار لا يمر بأحد من المرتدين إلا نكل به، وسير الصديق جيشاً كثيفاً مجهزاً بأحدث سلاح ليحمي ظهر خالد حتى لا يوقع به أحد من خلفه وكان خالد في طريقه إلى اليمامة قد لقي أحياء من الأعراب قد ارتدت، فغزاها وردّها إلى

(١) الثابتون على الإسلام، ص ٥٨.

(٢) شريك بن عبدة: صحابي قام بالمراسلة الحربية بين الصديق وخالد.

(٣، ٤) حروب الردة، شوقي أبو خنبل، ص ٧٨.

(٥) مجموعة الوثائق السياسية، ص (٣٤٨، ٣٤٩) حروب الردة، أبو حنبل، ص ٧٩.

(٦) حروب الردة، د. شوقي أبو خليل، ص ٧٩.

الإسلام، ولقى مؤخرة جيش سجاح فقتك به ونكبه، ثم زحف إلى اليمامة^(١).

ولما سمع مسيلمة بقدم خالد عسكر بمكان يقال له: عقرباء^(٢) في طرف اليمامة، وندب الناس وحثهم على لقاء خالد، فأتاه أهل اليمامة وجعل على مجنبتى جيشه: المحكم بن الطفيل والرجال بن عنفوة (شاهد زور).

والتقى خالد بعكرمة وشرحبيل فتقدم وقد جعل على مقدمة الجيش شرحبيل بن حسنة وعلى المجنبتين زيد بن الخطاب وأبا حذيفة بن عتبة بن ربيعة^(٣).

أ - مجاعة بن مرارة الحنفي يقع في أسر المسلمين:

مرت مقدمة جيش خالد بنحو من أربعين - وقيل ستين - فارساً عليهم مجاعة بن مرارة الحنفي، وكان قد ذهب لأخذ ثار له في بني تميم وبنى عامر، وفي طريق عودته إلى قومه أسره المسلمون، فلما جرى بهم إلى خالد قال لهم: ماذا تقولون يا بني حنيفة؟ قالوا: نقول منا نبي ومنكم نبي فقتلهم^(٤)، وفي رواية: سألهم خالد: متى شعرتم بنا؟ قالوا: ما شعرنا بك! إنما خرجنا لثأر فيمن حولنا من بني عامر وقيم. فلم يصدقهم خالد بل حبسهم جواسيس عليه لمسيلمة الكذاب، فأمر بقتلهم جميعاً فقالوا له: إن ترد بأهل اليمامة غداً شراً أو خيراً فاستبق هذا وأشاروا إلى رئيسهم مجاعة، فاستبقى مجاعة وقتل الآخرين^(٥).

وكان مجاعة بن مرارة سيداً في بني حنيفة شريفاً مطاعاً، فكان خالد كلما نزل منزلاً واستقر به دعا مجاعة فآكل معه وحدثه، فقال له ذات يوم: أخبرني عن صاحبك - يعني مسيلمة - ما الذي يقرأكم؟ هل تحفظ منه شيئاً؟ قال: نعم، فذكر له شيئاً من رجزه، فقام خالد وضرب بإحدى يديه على الأخرى وقال: يا معشر المسلمين اسمعوا إلى عدو الله كيف يعارض القرآن، ثم قال: ويحك يا مجاعة أراك رجلاً سيداً عاقلاً أسمع إلى كتاب الله عز وجل، ثم انظر كيف عارضه عدو الله فقرأ عليه خالد: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ

(١) الصديق أول الخلفاء، ص ١٠٥.

(٢، ٣) حروب الردة، د. شوقي أبو خليل، ص ٨٠.

(٤) البداية والنهاية (٦/٣٢٨).

(٥) تاريخ الطبري (٤/١٠٦)؛ الصديق أول الخلفاء، ص ١٠٥.

الأعلى ﴿ فقال مجاعة: أما إن رجلاً من أهل البحرين كان يكتب، أدناه مسيلمة وقرّبه حتى لم يكن يُعدُّ له في القُرب عنده أحد، فكان يخرج إلينا فيقول: ويحكم يا أهل اليمامة صاحبكم والله كذاب وما أظنكم تنهمونني عليه، إنكم لترون منزلتي عنده وحالي، هو والله يكذبكم وبايعكم على الباطل، قال خالد: فما فعل ذلك الحراني؟ قال: هرب منه كان لا يزال يقول هذا القول حتى بلغه، فخافه على نفسه فهرب فلحق بالبحرين، قال خالد: هات زدنا من كذب الحبث فقال مجاعة بعض رجز مسيلمة، فقال خالد: وهذا كان عندكم حقاً وكنتم تصدقونه؟ قال مجاعة: لو لم يكن عندنا حقاً لما لقيتك غداً أكثر من عشرة آلاف سيف يضاربونك فيه حتى يموت الأعجل، قال خالد: إذاً يكفيناكم الله ويعز دينه، ففى سبيله يقاتلون ودينه يريدون^(١)، فهذا رد يدل على عظمة إيمان خالد وثقته بالله، فقد كان إيمانه بالله وثقته المطلقة في نصر الله لدينه هما اللذين فجرا في شخصيته كنوز المواهب الحربية وفنون المهارات القيادية، لقد قاتل يوم بزاحة بسيفين حتى قطعهما، فقد كان يملأ الإيمان قلبه ويعتز بالله وحده، وكان ذلك كفيلاً بإسقاط هيبة عدوه من نفسه وغرس هيبة في قلب عدوه وذلك أول الطريق لإحراز النصر الحاسم عليه وإلحاق الهزيمة الساحقة به^(٢).

ب - شن الحرب النفسية قبل المعركة:

وضع خالد بن الوليد خطته على أساس استخدام الحرب النفسية ثم تحكيم السيف، فبعث زياد بن لبيد وكان صديقاً لحكم بن طفيل سيد أهل اليمامة بقصد أن يكسه إلى جانبه، فقال خالد لزياد: لو لقيت إلى محكم شيئاً تكسره به فكتب زياد إليه أبياتاً من الشعر جاء فيها:

ويل اليمامة وياً لا فراق له إن جالت الخيل فيها بالقنا الصادى
والله لا تنثنى عنكم أعنتها حتى تكونوا كأهل الحجر أو عاد

واتجه خالد كذلك إلى عمير بن صالح الشكري وكان قد أسلم وكنتم إسلامه على قومه، وكان قوى العقيدة راسح الإيمان، وقال له: تقدم إلى قومك، فأتاهم وقال: أظلمكم خالد في المهاجرين والانصار، إنى رأيت قوماً إن غالبتموهم بالصبر غلبوكم بالنصر وإن

(١) حروب الردة، ص ٨٢.

(٢) حركة الردة للعتوم، ص (٢١٨، ٢١٩).

غلبتموهم بالعدد غلبوكم بالمدد، ولستم والقوم سواء الإسلام مقبل والشرك مدبر، وصاحبهم نبي وصاحبكم كذاب، ومعهم السرور ومعكم الغرور فالآن والسيف في غمده والنبل في جفيره، قبل أن يسل السيف ويرمى بالسهم^(١).

ثم باشر خالد المهمة مع ثمامة بن أثال الحنفي، فمشى إلى قومه يدعوهم إلى الاستسلام، ويحطم عندهم روح القتال: (إنه لا يجتمع نبیان بأمر واحد، إن محمداً ﷺ لا نبي بعده ولا نبي مرسل معه، لقد بعث إليكم) يقصد أبا بكر) رجلاً لا يسمى باسمه ولا باسم أبيه يقال له: (سيف الله) معه سيوف كثيرة، فانظروا في أمركم^(٢). واهتم خالد بتدبير الخطط المحكمة وكان رضى الله عنه لا يستخف بعدوه وكان في ميدان المعركة على أهبة وحذر دائمين مخافة أن يفجأه عدوه بغارة غادرة والتفاف مكر، وقد وُصف رضى الله عنه بأنه: كان لا ينام ولا يبيت إلا على تعبئة، ولا يخفى عليه من أمر عدوه شيء^(٣)، وفي محاربته لمسيلمة - قبل معركة عقرباء - جعل طليعته مكنف ابن زيد الخيل وأخاه حريثاً لجمع المعلومات اللازمة للمعركة، وقد حان ترتيب أمور جيشه فالموقف شديد الخطورة، ولا بد من أخذ الترتيبات اللازمة فقد كان حامل الراية في هذه المعركة عبد الله بن حفص بن غاثم ومن ثم تحولت إلى سالم^(٤) مولى أبي حذيفة، ومعلوم أن الناس ببراياتهم - كما قالت العرب - فإذا زالت زالوا، وقد قدم خالد في هذه المعركة شرحبيل بن حسنة، وقسم الجيش أخماساً على المقدمة خالد المخزومي وعلى اليمين أبو حذيفة وعلى الميسرة شجاع وفي القلب زيد بن الخطاب وجعل أسامة ابن زيد على الخيالة ووضع الظعن في المؤخرة وفيها الخيام والنساء^(٥)، وهذا الترتيب الأخير قبل المعركة.

رابعاً: المعركة الفاصلة:

ولما توجه الجيشان قال مسيلمة لأتباعه وقومه قبيل المعركة الفاصلة: اليوم يوم الغيرة اليوم إن هزمتم تستنكح النساء سيئات وينكحن غير حظيات، فقاتلوا على أحسابكم

(١) الحرب النفسية، أحمد نوفل، ص (١٤٤، ١٤٥).

(٢) الحرب النفسية، د. أحمد نوفل (١٤٥/٢) فن إدارة للمعركة، محمد فرج، ص (١٣٨ - ١٤٠).

(٣) حركة الردة للعتوم، ص ١٩٩.

(٤) نفس المصدر السابق، ص ٢٠٠.

وامنعوا نساءكم^(١).

وتقدم خالد رضى الله عنه بالمسلمين حتى نزل بهم على كثيب يشرف على اليمامة فضرب به عسكره، واصطدم المسلمون والكفار فكانت جولة وانهمزت الأعراب حتى دخلت بنو حنيفة خيمة خالد بن الوليد، وهموا بقتل أم تميم حتى أجارها مجاعة وقال: نعمت الحرة هذه وقد قُتل الرجال بن عنقرة لعنه الله فى هذه الجولة قتله زيد بن الخطاب، ثم تذاثر الصحابة بينهم وقال ثابت بن قيس بن شماس: لبئس ما عودتم أقرانكم ونادوا من كل جانب: أخلصنا يا خالد فخلصت ثلة من المهاجرين والأنصار وحُمى وقاتلت بنو حنيفة قتالاً لم يعهد مثله، وجعلت الصحابة يتواصون بينهم ويقولون: يا أصحاب سورة البقرة بطل السحر اليوم، وحفر ثابت بن قيس لقدميه فى الأرض إلى أنصاف ساقيه وهو حامل لواء الأنصار بعدما تحنط وتكفن فلم يزل ثابتاً حتى قتل هناك، وقال المهاجرون لسالم مولى أبى حذيفة: أتخشى أن يؤتى من قبلك؟ فقال: بئس حامل القرآن أنا إذاً، وقال زيد بن الخطاب: أيها الناس عضوا على أضراسكم واضربوا فى عدوكم وامضوا قدماً وقال: والله لا أتكلم حتى يهزمهم الله أولقى الله فأكلمه بحجتي فقتل شهيداً رضى الله عنه، وقال أبو حذيفة: يا أهل القرآن زينوا القرآن بالفعال، وحمل فيهم حتى أبعدهم، وأصيب رضى الله عنه، وحمل خالد بن الوليد حتى جاوزهم وسار لقتال مسيلمة وجعل يترب أن يصل إليه فيقتله، ثم رجع ثم وقف بين الصفيين ودعا البراز، وقال: أنا ابن الوليد العود أنا ابن عامر وزيد، ثم نادى بشعار المسلمين - وكان شعارهم يومئذ: يا محمداه - وجعل لا يبرز له أحد إلا قتله ولا يدنو منه شيء إلا أكله، وقد ميز خالد المهاجرين من الأنصار من الأعراب، وكل بنى أب على رأيهم يقاتلون تحتها حتى يعرف الناس من أين يؤتون، وصبر الصحابة فى هذا الموطن صبراً لم يعهد مثله، ولم يزالوا يتقدمون إلى نحور عدوهم حتى فتح الله عليهم وولى الكفار الأدبار واتبعوهم يقتلون فى أقفائهم ويضعون السيوف فى رقابهم حيث شاءوا، حتى ألجأهم إلى حديقة الموت وقد أشار عليهم مُحكم اليمامة - وهو مُحكم بن الطفيل لعنه الله - بدخولها فدخلوها وفيها عدو الله مسيلمة لعنه الله وأدرك عبد الرحمن بن أبى بكر مُحكم بن الطفيل فرماه بسهم فى عنقه وهو يخطب فقتله، وأغلقت بنو حنيفة الحديقة

(١) البداية والنهاية (٦/ ٣٢٨).

عليهم وأحاط بهم الصحابة^(١).

خامساً: بطولات نادرة:

١ - قال البراء بن مالك:

يا معشر المسلمين القونى عليهم فى الحديقة، فاحتملوه فوق الجحف^(٢)، ورفعوها بالرماح حتى ألغوه عليهم، فلم يزل يقاتلهم دون بابها حتى فتحه ودخل المسلمون الحديقة من الباب الذى فتحه البراء، وفتح الذين دخلوا الأبواب الأخرى وحوصروا المرتدون وأدركوا أنها القضية، وأن الحق جاء وزهق باطلهم^(٣).

٢ - مصرع مسيلمة الكذاب:

وخلص المسلمون إلى مسيلمة لعنه الله وإذا هو واقف فى ثلثة جدار كأنه جمل أورق، وهو يريد يتساند لا يعقل من الغيظ وكان إذا اعتراه شيطانه أزيد حتى يخرج الزبد من شذقيه، فتقدم إليه وحشى بن حرب مولى جبير بن مطعم - قاتل حمزة - فرماه بحرثه فأصابه، وخرجت من الجانب الآخر وسارع إليه أبو دجانة سماك بن خرشة فضربه بالسيف فسقط، فنادت امرأة من القصر: وا أمير الوضوء قتله العبد الأسود، فكان جملة من قتلوا فى الحديقة وفى المعركة قريباً من عشرة آلاف مقاتل وقيل: إحدى وعشرون ألفاً وقتل من المسلمين ستمائة وقيل: خمسمائة فألله أعلم، وفيهم من سادات الصحابة وأعيان الناس من يذكر بعد، وخرج خالد وتبعه مجاعة بن مرارة يرسف فى قيوده، فجعل يريه القتلى ليعرفه بمسيلمة فلما مروا بالرجال بن عنفوة قال له خالد: أهذا هو؟ قال: لا والله هذا خير منه هذا الرجال بن عنفوة. ثم مروا برجل أصفر أخنس فقال: هذا صاحبكم فقال خالد: قبحكم الله على اتباعكم هذا ثم بعث خالد الحيوول حول اليمامة يلتقطون ما حول حصونها من مال وسبى^(٤).

(١) البداية والنهاية (٣٢٩/٦).

(٢) الجحف: المراد بها التروس.

(٣) حروب الردة، لشوقي أبو خليل، ص ٩٢.

(٤) البداية والنهاية (٣٣٠/٦).

٣ - أبو عقيل : عبد الرحمن بن عبد الله البلوي الأنصاري الأوسي :

كان أبو عقيل من أول من جرح يوم اليمامة رمى بسهم فوقه بين منكبيه وفؤاده فجرح في غير مقتل فأخرج السهم ووهن شقه الأيسر فأخذ إلى معسكر المسلمين فلما حمى القتال وتراجع المسلمون إلى رحالهم ومعسكرهم وأبو عقيل واهن من جرحه سمع معن بن عدي يصيح : يا للأنصار الله الله والكرة على عدوكم وتقدم معن القوم ونهض أبو عقيل يريد قومه فقال له بعض المسلمين : يا أبا عقيل ما فيك قتال، قال : قد نوه المنادي باسمي فقيل له : إنما يقول يا للأنصار لا يعنى المجرى فقال أبو عقيل : فانا من الأنصار وأنا أجيب ولو حبواً فتحزمت أبو عقيل وأخذ السيف بيده اليمنى مجرداً ثم جعل ينادى : يا للأنصار كره كيوم حين فاجتمعوا جميعاً وتقدموا بروح معنوية عالية يطلبون الشهادة أو النصر حتى أقحموا عدوهم الحديقة وفي هذا الهجوم قطعت يد أبي عقيل من المكب ووجدت به أربعة عشر جرحاً كلها قد خلصت إلى مقتل ومراً بن عمر بأبي عقيل وهو صريع بآخر رمق فقال : يا أبا عقيل فقال : ليبيك بلسان ثقيل ثم قال : لمن الدبرة فقال ابن عمر : أبشر قد قُتل عدو الله فرفع أبو عقيل إصبعه إلى السماء بحمد الله، قال عنه عمر رضي الله عنه : رحمه الله مازال ينال الشهادة ويطلبها وإنه لمن خيار أصحاب نبينا^(١).

٤ - نسيبة بنت كعب المازنية الأنصارية :

خرجت في جيوش خالد الذاهبة لليمامة وباشرت القتال بنفسها وأقسمت أن لا تضع السلاح حتى يقتل دجال بني حنيفة وبرت بفضل الله بقسمها وقتل مسيلمة ورجعت إلى المدينة وبها اثنا عشر جرحاً ما بين طعة يرمح وضربة بسيف، وكلها أوسمة شرف لهذه الصحابية المهاجرة التي ضربت لبنات جنسها مثلاً رائعاً في الدفاع عن الدين والعقيدة، ولو أدى ذلك لأن تتحمل ما لا يتحمله في العادة مثيلاتها من ربات الخدور^(٢)، وقد قام خالد بن الوليد بعد هذه المعركة برعايتها . فقد قالت نسيبة رضي الله عنها : فلما انقطعت الحرب ورجعت إلى منزلي حاءني خالد بن الوليد بطبيب فداواني بالزيت المغلى، وكان والله أشد على من القطع، وكان خالد كثير التعهد لي،

(١) حروب الردة، ص (٩٣، ٩٤) شرقى أبو خليل نقلاً عن الاكتفاء (١٣/٢).

(٢) حركة الردة، للعتوم ص ٣٠٩.

حسن الصحبة لنا، يعرف لنا حقنا ويحفظ فينا وصية نبينا ﷺ (١).

سادساً : من شهداء معركة اليمامة :

١ - ثابت بن قيس بن شماس الذى أجاز الصديق وصيته بعد موته :

هو أبو محمد خطيب الأنصار، وقد ثبت أن رسول الله ﷺ بشره بالشهادة، وقتل يوم اليمامة شهيداً، وكانت راية الأنصار يومئذ بيده، وقد رأى رجل من المسلمين ثابت ابن قيس فى منامه فقال : إني لما قتلت بالأمس مررت بى رجل من المسلمين فانتزع منى درعاً نفيسة، ومنزله فى أقصى العسكر وعند خبائه فرس يستن فى طوله، وقد كفا على الدرع برمة وفوق البرمة رحل، فأت خالداً فمره أن يبعث إلى درعى فيأخذها، وإذا قدمت المدينة على خليفة رسول الله ﷺ يعنى أبا بكر - فقل له : إن على من الدين كذا وكذا وفلان من رقيقى عتيق، وإياك أن تقول : هذا حلم فتضيعة، قال : فأتى خالداً فوجهه إلى الدرع فوجدها كما ذكر، وقدم على أبى بكر فأخبره، فأنفذ أبو بكر وصيته بعد موته، فلا يعلم أحد جازت وصيته بعد موته إلا ثابت بن قيس بن شماس (٢).

٢ - زيد بن الخطاب رضى الله عنه :

هو أخو عمر بن الخطاب لأبيه وكان أكبر من عمر، أسلم قديماً وشهد بدرأ وما بعدها، وقد آخى رسول الله ﷺ بينه وبين معن بن عدى الأنصارى وقد قتل جميعاً باليمامة، وقد كانت راية المهاجرين يومئذ بيده فلم يزل يتقدم بها حتى قتل فسقطت، فأخذها سالم مولى أبى حذيفة وقد قتل زيد يومئذ الرجال بن عنوة الذى كانت فتنته على بنى حنيفة أشد من فتنه مسيلمة فكان مصرعه على يد زيد رضى الله عنه، والذى قتل زيدا رجل يقال له أبو مرهم الحنفى، وقد أسلم بعد ذلك وقال لعمر : يا أمير المؤمنين إن الله أكرم زيدا بىدى ولم يهنى على يده، وقد قال عمر لما بلغه مقتل زيد بن الخطاب : رحم الله أخى ريد سيقنى إلى الحسين أسلم قبلى واستشهد قبلى، وقال لمتهم بن نويرة حين جعل يرثى أخاه مالكاً بالأشعار : لو كنت أحسن الشعر لقلت كما قلت، فقال له متهم : لو أن أخى ذهب على ما ذهب عليه أخوك ما حزننت عليه فقال له : ما عزائى

(١) الأنصار فى العصر الراشدى، ص ١٩٠.

(٢) البداية والنهاية (٣٣٩/٦).

أحد بمثل ما عزيتني به، ومع هذا كان عمر يقول: ما هبت الصبا إلا ذكرتني زيدا رضي الله عنه^(١).

٣ - معن بن عدى البلوى:

شهد العقبة ويدراً وأحداً والخندق وسائر المشاهد، وكان قد آخى رسول الله ﷺ بينه وبين زيد بن الخطاب فقتلا جميعاً يوم اليمامة رضي الله عنهما، وكان لعن بن عدى موقف متميز عند وفاة رسول الله ﷺ، فعندما بكى الناس على رسول الله ﷺ حين مات، وقالوا: والله وددنا أننا متنا قبله ونخشى أن نفتن بعده، فقال معن بن عدى: لكنني والله ما أحب أن أموت قبله، لأصدقه ميتاً كما صدقته حياً^(٢).

٤ - عبد الله بن سهيل بن عمرو:

أسلم قديماً وهاجر ثم استضعف بمكة، فلما كان يوم بدر خرج معهم، فلما تواجهوا فر إلى المسلمين فشهداها معهم، وقتل يوم اليمامة، فلما حج أبو بكر عزى أباه فيه فقال سهيل: بلغني أن رسول الله ﷺ قال: «يشفع الشهيد لسبعين من أهله»^(٣). فارجو أن يبدأ بي^(٤)، وقد كان لسهيل بن عمرو رضي الله عنه موقف عظيم بمكة حين توفي رسول الله ﷺ فقد هم أكثر أهل مكة بالرجوع عن الإسلام، وأرادوا ذلك حتى خافهم وإلى مكة عتاب بن أسيد، فتواري، فقام سهيل بن عمرو فحمد الله وأثنى عليه ثم ذكر وفاة رسول الله ﷺ وقال: إن ذلك لم يزد الإسلام إلا قوة فمن ربنا ضربنا عنقه، فتراجع الناس وكفوا عما هموا به فظهر عتاب بن أسيد. فهذا المقام الذي أراد رسول الله ﷺ في قوله لعمر بن الخطاب يعني حين أشار بقلع ثنيته حين وقع في الأسارى يوم بدر - : «إنه عسى أن يقوم مقاماً لا تدمنه»^(٥).

٥ - أبو دجانة سماك بن خرشة:

كانت عليه يوم بدر عصابة حمراء، قيل: آخى النبي ﷺ بينه وبين عتبة بن غزوان وثبت أبو دجانة يوم أحد مع النبي ﷺ وبايعه على الموت، وهو ممن اشترك في قتل

(١) البداية والنهاية (٦/ ٢٤٠).

(٢) نفس المصدر السابق (٦/ ٣٤٣، ٣٤٤).

(٣) سنن أبي داود في الجهاد، باب الشهيد يشفع، ٢٥٢٢.

(٤) تاريخ الذهبي، الخلفاء الراشدون، ص ٦١.

(٥) ترتيب وتهذيب البداية والنهاية، خلاصة أبي بكر، ص ٨٢.

مسيلمة وقتل يومئذ، وقال زيد بن أسلم: دُخل على أبي دجانة وهو مريض - وكان وجهه يتهلل - فقيل له: ما لوجهك يتهلل؟ فقال: ما لي من عملي شيء أوثق عندي من اثنين: كنت لا أتكلم فيما لا يعنيني، والآخرى فكان قلبي للمسلمين سليماً^(١)، وكان أبو دجانة يوم اليمامة من أبطال المسلمين، فقد رمى بنفسه إلى داخل الحديقة فانكسرت رجله فقاتل وهو مكسور الرجل حتى قتل^(٢).

٦ - عبّاد بن بشر :

من فضلاء الصحابة عاش خمساً وأربعين سنة، وهو الذي أضاءت عصاه ليلة حين انقلب إلى منزله، وكان قد سُمر عند النبي ﷺ^(٣)، أسلم عبّاد على يد مصعب بن عمير وكان فيمن قتل كعب بن الأشرف^(٤)، واستعمله النبي ﷺ على صدقات مزينة وبنى سليم وعلى حرسه بتبوك، وأبلى يوم اليمامة بلاءً حسناً وكان من الشجعان، وعن عائشة قالت: ثلاثة من الأنصار لم يكن أحد يعتد عليهم فضلاً كلهم من بني عبد الأشهل: سعد بن معاذ وأسيد بن حضير وعبّاد بن بشر، وعن عائشة قالت: تهجد رسول الله ﷺ في بيتي فسمع صوت عبّاد يصلي في المسجد فقال: «يا عائشة هذا صوت عبّاد؟» قلت: نعم، قال: «اللهم ارحم عبّاداً»^(٥). وقد استشهد باليمامة، ويحدثنا أبو سعيد الخدري عنه حيث قال: سمعته يقول حين فرغنا من بزاحة: يا أبا سعيد، رأيت الليلة كأن السماء فرجت لي ثم أطبقت عليّ فهي إن شاء الله الشهادة. قلت: خيراً والله رأيت^(٦)، وقد كان له يوم اليمامة مواقف مشهودة، فقد وقف على شتر مرتفع من الأرض ثم صاح بأعلى صوته: أنا عبّاد بن بشر يا للأنصار يا للأنصار ألا إلىّ ألا إلىّ، فأقبلوا إليه جميعاً وأجابوه: لبيك لبيك.. ثم حطم جفن سيقه فآلقاه وحطمت الأنصار جفون سيوفهم ثم قال جملة صادقة: اتبعوني، فخرج حتى ساقوا بني حنيفة منهزمين حتى انتهوا بهم إلى الحديقة فأغلق عليهم^(٧)، ولما تمكن المسلمون من

(١) عهد الخلفاء الراشدين للذهبي، ص ٧٠.

(٢) نفس المصدر السابق، ص ٧١.

(٣) البخاري، مناقب الأنصار رقم (٣٨٠٥).

(٤) البخاري في المغازي رقم (٤٠٣٧).

(٥) البخاري معلقاً رقم (٢٦٥٥).

(٦) الطبقات لابن سعد (٢/٢٣٤).

(٧) غزوات ابن حبيش (١/١٢١).

اقتحام باب الحديدية، ألقي درعه على بابها، ثم دخل بالسيف صلتاً يجالدهم، حتى قتل شهيداً باليمامة وهو ابن خمس وأربعين سنة، ولم يعرف إلا بعلامة في جسده لكثرة ما فيه من الجراح رضى الله عنه^(١)، وقد اشتهرت مواقف عباد بن بشر في اليمامة حتى أصبحت مضرب المثل^(٢)، وبقيت بنو حنيفة تذكر عباد بن بشر، فإذا رأيت الجراح بالرجل منهم تقول: هذا ضرب مجرب القوم عباد بن بشر^(٣).

لقد كان للأنصار مواقف عظيمة وإقدام منقطع النظير في حروب الردة وخصوصاً باليمامة، وقد شهد للأنصار بالإقدام والصبر في ذلك اليوم مجاعة بن مرارة الحنفى عند الخليفة أبو بكر، فقال: يا خليفة رسول الله لم أر قوماً قط أصبر لوقع السيوف ولا أصدق كرة من الأنصار... فلقد رأيتني وأنا أطوف مع خالد بن الوليد أعرفه قتلى بنى حنيفة وإني لأنظر إلى الأنصار وهم صرعى، فبكى أبو بكر حتى بل لحيته^(٤).

٧- الطفيل بن عمرو الدؤسى الأزدي:

استشهد باليمامة وكان شقيقاً شاعراً لبيباً، وقد رأى الرؤيا قبل استشهاده حيث قال: خرجت ومعى ابني عمرو فرأيت كأن رأسى حُلِقَ وخرج من فمى طائر وكان امرأة أدخلتني فرجها فأولتني: حلق رأسى قطعه وأما الطائر فروحى، وأما المرأة فالأرض أدفن فيها، فاستشهد يوم اليمامة^(٥).

وقد استشهد كثير من المهاجرين والأنصار في هذه المعركة الفاصلة.

وكانت المدينة على الرغم من فرحها بانتصار المسلمين على المرتدين ما زالت تبكى شهداءها، ففي حرب اليمامة وحدها قتل من المسلمين مائتان وألف، منهم عدد من كبار الصحابة وفيهم أكثر حفاظ القرآن: نحو أربعين من القراء، وعصرت الأحزان قلب المدينة، وغمرت الدموع ابتسامات الفرح بالنصر وضائق الصدور وثقلت الهمة على

(١) الاكتفاء للكلاعى (٥٣/٣).

(٢) الأنصار في العهد الراشدى، ص ١٨٦.

(٣) الاكتفاء للكلاعى (٥٣/٣).

(٤) نفس المصدر السابق (٦٥/٣).

(٥) عهد الخلفاء الراشدين لهذهى، ص (٦٢، ٦٣).

القلوب بقدر ما أضاء انتصار المسلمين غيايات النفوس وقوى من إيمانهم وغرس الثقة في أعماقهم^(١).

سابعاً : خدعة مجاعة وزواج خالد من ابنته ورسائل بينه وبين الصديق :

أ - خدعة مجاعة :

بعد انتصار جيش المسلمين في حديقة الموت، بعث خالد رضى الله عنه الحيلول حول البصرة يلتقطون ما حول حصونها من مال وسبى، ثم عزم على غزو الحصون، ولم يكن بقى فيها إلا النساء والصبيان والشيخوخ الكبار، فخدعه مجاعة فقال: إنها ملأى رجالاً مقاتلة فهلم فصالحنى عنها، فصالحه خالد لما رأى بالمسلمين من الجهد وقد كَلُوا من كثرة الحروب والقتال، فقال: دعنى حتى أذهب إليهم ليوافقونى على الصلح، فقال: اذهب، فسار إليهم مجاعة فأمر النساء أن يلبسن الحديد ويبرزن على رؤوس الحصون، فنظر خالد فإذا الشرفات ممتلئة من رؤوس الناس فطنهم كما قال مجاعة، فانتظر الصلح ودعاهم خالد إلى الإسلام فأسلموا عن آخرهم ورجعوا إلى الحق وردَّ عليهم خالد بعض ما كان من السبى وساق الباقين إلى الصديق، وقد تسرى على بن أبى طالب بجارية منهم وهى أم ابنه محمد الذى يقال له: محمد بن الحنفية^(٢).

وكانت وقعة البصرة فى سنة إحدى عشرة وقال الواقدي وآخرون: كانت فى سنة ثنتى عشرة، والجمع بينهما أن ابتداءها فى سنة إحدى عشرة والفراغ منها فى سنة ثنتى عشرة^(٣).

ب - زواجه بابنة مجاعة والرسائل بينه وبين الصديق :

طلب خالد بن الوليد من مجاعة بعدما تم الصلح أن يزوجه بابنته فقال له مجاعة: مهلاً إنك قاطع ظهرك وظهرى معك عند صاحبك. فقال خالد: أيها الرجل زوجنى ابنتك، فزوجه مجاعة ابنته^(٤).

وكان الصديق قد أرسل سلمة بن وقش إلى خالد إن أظفره الله أن يقتل من جرت

(١) الصديق أول الخلفاء، ص ١١٧.

(٢، ٣) ترتب وتهذيب البداية والنهاية، خلافة أبى بكر، ص ١١٥.

(٤) الصديق أول الخلفاء، ص ١١٠.

عليه موسى^(١) من بنى حنيفة، فوجده قد صالحهم وأتم خالد عقده معهم ووفى لهم^(٢).

وكان الصديق يستروح الخبر من اليمامة، وينتظر رسول خالد، فخرج يوماً بالعشي ومعه نفر من المهاجرين والأنصار إلى ظهر الحرّة فلقى أبا خيثمة النجاري قد أرسله خالد فلما رآه أبو بكر قال له: ما وراءك يا أبا خيثمة؟ قال: خير يا خليفة رسول الله قد فتح الله علينا اليمامة وهذا كتاب خالد، فسجد الصديق شكراً لله وقال: أخبرني عن الواقعة كيف كانت؟ فجعل أبو خيثمة يخبره كيف صنع خالد وكيف صف أصحابه ومن استشهد من الصحابة، وقال أبو خيثمة: يا خليفة رسول الله: أتينا من قبل الأعراب انهزموا بنا وعودونا ما لم نكن نحسن^(٣).

ولما علم الصديق بزواج خالد كتب إليه: يا ابن أم خالد إنك لفارغ تسكح النساء وبفناء بيتك دم ألف ومائتي رجل من المسلمين لم يجف بعد، ثم خدعك مجاعة عن رأيك فصالحك عن قومه وقد أمكن الله منهم^(٤)، وإزاء هذا التعنيف الذي وصل إلى خالد من الخليفة بسبب مصالحةه للمجاعة وزواجه بابنته بعث خالد إليه كتاباً جوابياً مع أبي برزة الأسلمي يدافع فيه عن موقفه دفاعاً يتسم بوضوح الحجة وقوة المنطق^(٥)، يقول فيه: أما بعد فلعمري ما تزوجت النساء حتى تم لي السرور وقرت بي الدار، وما تزوجت إلا إلى أمرى لو عملت إليه من المدينة خاطباً لم أبل، دع أنى استشرت خطبتي إليه من تحت قدمي، فإن كنت قد كرهت لي ذلك لدين أو لدنيا أعتبتك، وأما حسن عزائي عن قتلى المسلمين فوالله لو كان الحزن يبقى حياً أو يرد ميتاً لأبقى حزني الحي ورد الميت، ولقد اقتحمت حتى أيسست من الحياة وأيقنت بالموت، وأما خدعة مجاعة إياي عن رأيي فإني لم أخطيء رأيي يومى ولم يكن لي علم بالغيب وقد صنع الله للمسلمين خيراً: أورثهم الأرض والعاقبة للمتقين^(٦). فلما قدم الكتاب على أبي بكر رضي الله عنه رقى بعض الرقة وقام رهط من قريش فيهم أبو برزة الأسلمي فعدروا خالداً وقال أبو برزة:

(١) أى: بلغ الحلم.

(٢) الكامل (٣٨/٢).

(٣) حروب الردة، شوقي أبو خليل، ص ٩٧.

(٤) حروب الردة، ص ٩٧ نقلاً عن الاكتفاء (١٤/٢).

(٥) حركة الردة للنعوم، ص ٢٣٣.

(٦) حروب الردة، شوقي أبو خليل، ص ٩٨ نقلاً عن الاكتفاء (١٥/٢).

يا خليفة رسول الله ما يوصف خالد بجبن ولا خيانة، ولقد أقحم في طلب الشهادة حتى أعذر وصبر حتى ظفر، وما صالح القوم إلا على رضاه، وما أخطأ رأيَه بصلح القوم إذ هو لا يرى النساء في الحصون إلا رجلاً. فقال لأبو بكر: صدقت لكلامك هذا أولى بعذر خالد من كتابه إلي^(١).

ونلاحظ في رسالة خالد إلى أبي بكر بعض النقاط التي دافع بها عن نفسه والتي تمثلت بما يلي:

- ١ - إنه لم يتزوج إلا بعد أن كسب النصر واطمأن به المقام.
- ٢ - إنه أصبح إلى رجل من زعماء قومه وأشرافهم.
- ٣ - إنه لم يتكلف أدنى مشقة في هذا الإصهار.
- ٤ - إن هذا الزواج ليس فيه مخالفة دينية أو دنيوية.
- ٥ - إن الامتناع بسبب الحزن على قتلى المسلمين تصرف غير مجد، لأن الحزن لا يبقى حياً ولا يرد ميتاً.
- ٦ - إنه لم يكن يقدم على الجهاد أى أمر آخر، ولقد أبلى فيه بلاء لم يعد - بسببه - بينه وبين الموت أى حاحز.
- ٧ - إنه في مصالحته لم يأل جهداً في تحقيق الخير للمسلمين، وإذا كان مجاعة لم ينقل له الصورة عن قومه على حقيقتها، فعذرُه إنه إنسان لا يدري من أمر الغيب شيئاً، وعلى كل فالعاقبة كانت في صالح المسلمين، إذ استولوا على أرض بنى حنيفة ومن ثم فاءت بقيتهم إلى الإسلام دون قتال، وعلى هذا فإن الزواج ببنت مجاعة كان أمراً طبيعياً لا على خالد فيه بأس، وليس صحيحاً أنه كان ناشئاً عن إعجابه بمجاعة لغيرته على قومه، ولذا: أحب أن يصهر إليه ويوثق الصلة بينه وبينه، وطاب له أن يعزز صلة الدين بصلة البيت والنسب^(٢)، كما يقول العقاد ذلك لأن خالداً لم يكن ليقدم على رابطة الدين أو يجمع إليها في التعامل مع الناس رابطة أخرى^(٣).

وأما أسلوب الدكتور محمد حسين هيكل في الاعتذار لخالد فإنه مرفوض لانه

(١) حروب الردة، ص ٩٨.

(٢) عبقريّة خالد (العقريّات الإسلاميّة) ص ٩٢٢.

(٣) حركة الردة للعموم، ص ٢٣٥.

يتنافى مع أحكام الإسلام، فقد قال هيكلم: ومن تكون بنت مجاعة فى أعياد النصر التى يجب أن تقام لخالء؟ إنها لن تزيد على قربان يطرح على قدامى هذا العبقرى الفاع الذى روى أرض اليمامة بالدماء لعلها تطهر من رجسها^(١).

فهذه الكلمات تصور خالداً - الصحابى الكرىم - وكأنه أخيل أو هكتور أو أغاممنون من قادة حرب طروادة الوثنيين، الذى لا يحارب الواحد منهم إلا إذا أشير إليه بالنان أو أمطر بالقبلاات والتوسلات، لأنه لا يحارب إلا للزعامة والوجاهة، أو كأنه أحد أصنام العرب الذين تسفح على جنباتهم دماء القرايين تقرباً وتذلاً، أو كأنه إله النيل الذى كان يعتقد المصريون أنه لن يفيض عليهم بالخير إلا إذا قذفوا فى بحره أجمل بنات مصر، فحاشا أبا سليمان ثم حاشاه من قل ومن بعد من مثل هذه الروح وتلك النفسية، فخالء مؤمن موحد لا يحارب إلا لإعلاء كلمة الله لا يبغي عليها جزاء ولا شكوراً من أحد من خلق الله، ومرفوض أيضاً ما ذهب إليه الجنرال أكرم فى تعليله لما وقع فيه خالء من ملامات من جراء قصص زواحه فى حروب الردة، إذ يعيدها إلى لياقته البدنية: التى سببت له كثيراً من المشاكل بين حستاوات شبه الجزيرة العربية^(٢)، على حد زعمه، وكان خالداً تحول إلى زير نساء أو دون جوان غوان وهو الذى لم يكن يهوى شيئاً هواه الجهاد فى سبيل الله، ولكنها التوجيهات الباطلة التى تفسر الأمور بعيداً عن طبيعة الظروف ومعطيات المبادئ وشواهد الأخبار^(٣).

إن خالداً رضى الله عنه كان يقاتل عن دين، ويحتسب الأجر عند الله تعالى، وكان يقتحم المعامع بنفسه، وقد وصف بأنه له أناة القطة ووثوب الأسد^(٤)، وما كان يوماً بالذى يؤثر نفسه عن جنده بل كانوا يجدونه أمامهم فى كل معترك، ففى معركة بزاخة: ضرس فى القتال فجعل يقحم فرسه ويقولون له: الله الله! فإنك أمير القوم ولا ينبغي لك أن تقدم، فيقول: والله إني لأعرف ما تقولون ولكن ما رأيتنى أصبر وأخاف هزيمة المسلمين^(٥).

(١) الصديق أبو بكر، ص ١٥٧.

(٢) سيف الله خالء بن الوليد، ترجمة العميد الركن صبحى الجلبى، ص ٢٠.

(٣) حركة الردة للعموم، ص ٢٣٦.

(٤) تاريخ البعقوبى (١٠٨/٢).

(٥) خالء بن الوليد، صادق عرجون، ص ٧٤٤.

وفي معركة اليمامة لما اشتد القتال ولم يزد بنى حنيفة ما قتل منهم إلا عنفاً وضراوة، برز حتى إذا كان أمام الصف دعا إلى المبارزة ونادى الناس بشعارهم يومئذ وكان: يا محمداه، فجعل لا يبرز له أحد إلا قتله ولا شيء إلا أكله^(١)، فقد كان يرغب في النصر ويتحرى الشهادة، ولنترك لخالد يصف لنا جولة من المصارعة بيه وبين أحد جنود مسيلمة داخل حديقة الموت قال: ولقد رأيته في الحديقة وعانقني رجل منهم وأنا فارس وهو فارس فوقنا عن فرسينا ثم تعانقتا بالأرض، فأجؤه بختنجر في سيفي وجعل يجؤني بمحول في سيفه فجرحني سبع جراحات، وقد جرحته جرحاً أثبت به فاسترخى في يدي وما بي حركة من الجراح وقد نزلت من الدم إلا أنه سبقني بالأحل فالحمد لله على ذلك^(٢)، وقد شهد خالد لبني حنيفة على قوتهم وشدة بأسهم فقال: شهدت عشرين زحفاً فلم أر قوماً أصبر لوقع السيوف ولا أضرب بها ولا أثبت أقداماً من بني حنيفة يوم اليمامة.. وما بي حركة من الجراح، ولقد أقحمت حتى أيست من الحياة وتيقنت الموت^(٣).

ثامناً: محاولة قتل خالد بن الوليد وقدره وفد بنى حنيفة للمصديق رضي الله عنه:

١ محاولة قتل خالد بن الوليد:

على الرغم من وضوح باطل الجاهلية وزيفه فإنها لا تتخلي عنه بسهولة لأن به ديمومة حياتها، ولذا ما إن تواجه بالحقيقة حتى تأخذ في الدفاع عن نفسها بشراسة ولا تلقى سيف القتال من يدها إلا بعد أن يسقط بالقوة^(٤)، وبعد ذلك تحاول الغدر ما استطاعت إلى ذلك سبيلاً فهذا سلمة بن عمير الحنفي يدلل بفعله على صحة ما ذهبت إليه، فقد حاول اغتيال خالد بن الوليد بعد الصلح الذي أجراه خالد مع بني حنيفة بشكل عام، إلا أنه من حقه الناقع للمسلمين فقد دبر خطة اغتيال خالد بن الوليد كجزء من سياسته في رفض التصالح معهم، ولما قبض عليه أول مرة وعاهد بني حنيفة ألا يعود لمثلها نكث بعده، إذ أقلت ليلاً من وثاقه الذي أوثقوه به مخافة غدره، فعمد إلى عسكر خالد فصاح به الحرس وفزعته بنو حنيفة فاتبعوه فأدركوه في بعض الحوائط

(١) البداية والنهاية (٦/٣٢٩).

(٢، ٣) خالد بن الوليد، صادق عرجون، ص ١٨٠.

(٤) حركة الردة للعتوم، ص ٢٩٢.

(الحدائق)، فشد عليهم بالسيف فاكتنفوه بالحجارة، وأجال السيف على حلقه فقطع أوداجه، (عروق رقبته)، فسقط في بئر فمات^(١)، فهذا مثال على عناد الجاهلية في الدفاع عن باطلها^(٢).

٢ - قدوم وفد بنى حنيفة على الصديق :

ولما قدمت ومود بنى حنيفة على الصديق قال لهم : أسمعونا شيئاً من قرآن مسيلمة فقالوا : أو تعفينا يا خليفة رسول الله؟ فقال : لا بد من ذلك فقالوا : كان يقول : يا ضفدع بنت الضفدعين نقى لكم تنقين لا الماء تكدرين ولا الشارب تمنعين رأسك في الماء وذنبك في الطين، وكان يقول : والمبدرات زرعاً والحاصدات حصداً والذاريات قمحاً والطاحنات طحناً والخايزات خبزاً والثارذات ثرداً واللاقمات لقماً إهالةً وسمناً، يقول : لقد فضلتم على أهل الوبر وما سبقكم أهل المدر، ريفكم فامنعوه والمعتز فأووه والناعي فواسوه^(٣)، وذكروا أشياء من هذه الخرافات التي يأنف من قولها الصبيان وهم يلعبون، فيقال : إن الصديق قال لهم : ويحكم أين كان يذهب بعقولكم؟ إن هذا الكلام لم يخرج من إل^(٤) ولا بر.

وذكر علماء التاريخ أنه كان يتشبه بالنبي ﷺ، وبلغه أن رسول الله ﷺ بصق في بئر فغزر ماؤه، فبصق في بئر ففاض ماؤه بالكلية، وفي أخرى فصار ماؤه أجاجاً وتوضاً فسقى بوضوئه نخلأً فيست وهلك، وأتى بولدان يبرك عليهم فجعل يمسح رؤوسهم فممنهم من قرع رأسه ومنه من لثغ لسانه، ويقال : إنه دعا لرجل أصابه وجع في عينيه فمسحهما فعمى^(٥).

تاسعاً : جمع القرآن الكريم :

كان من ضمن شهداء المسلمين في حرب اليمامة كثير من حفظة القرآن، وقد نتج عن ذلك أن قام أبو بكر رضي الله عنه بمشورة عمر بن الخطاب رضي الله عنه بجمع القرآن

(١) تاريخ الطبري (٤/ ١١٧، ١١٨).

(٢) حركة الردة للعنوم، ص (٢٩٢ - ٢٩٥).

(٣) عند الطبري : والباعى فواوؤه تاريخ الطبري، (٤/ ١٠٢ - ١٠٤).

(٤) تاريخ الطبري (٤/ ١١٨) إل من إله (البداية والنهاية ٦/ ٣٣١).

(٥) البداية والنهاية (٦/ ٣٣١).

حيث جمع من الرقاع والعظام والسعف ومن صدور الرجال^(١)، وأسند الصديق هذا العمل العظيم إلى الصحابي الجليل زيد بن ثابت الأنصاري رضي الله عنه، يروى زيد بن ثابت رضي الله عنه فيقول: بعث إلى أبو بكر رضي الله عنه لمقتل أهل اليمامة^(٢)، فإذا عمر بن الخطاب عنده، قال أبو بكر رضي الله عنه: إن القتل قد استحر^(٣) يوم اليمامة بقراء القرآن وإني أخشى أن يستحمر القتل بالقراء في المواطن^(٤) كلها فيذهب كثير من القرآن، وإني أرى أن تأمر بجمع القرآن، قلت لعمر: كيف أفعل شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ؟! فقال عمر: هذا والله خير، فلم يزل عمر يراجعني حتى شرح الله صدرى للذي شرح له صدر عمر، ورأيت في ذلك الذي رأى عمر، قال زيد: قال أبو بكر: وإنك رجل شاب عاقل لا نتهمك^(٥)، وقد كنت تكتب الوحي لرسول الله ﷺ، فتتبع القرآن فأجمعه^(٦) قال زيد: فوالله لو كلفوني نقل جبل من الجبال ما كان بأثقل عليّ مما كلفني به من جمع القرآن، فتتبع القرآن من العصب^(٧)، والرخاف^(٨)، وصدر الرجال والرقاع^(٩)، والاكتاف^(١٠)، قال: حتى وجدت آخر سورة التوبة مع أبي خزيمة الأنصاري لم أجد ما مع أحد غيره: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨] حتى خاتمة براءة، وكانت الصحف عند أبي بكر حياته حتى توفاه الله، ثم عند عمر حياته حتى توفاه الله، ثم عند حفصة بنت عمر رضي الله عنهم^(١١).

(١) حروب الردة وبناء الدولة الإسلامية، أحمد سعيد ص ١٤٥.

(٢) يعني: واقعة يوم اليمامة ضد مسيلمة الكذاب وأعوانه.

(٣) استحر: كثر واشتد.

(٤) أي: في الأماكن التي يقع فيها القتال مع الكفار.

(٥) يحتمل أن يكون ﷺ إنما لم يجمع القرآن في المصحف، لما كان يترقبه من ورود ناسخ لبعض أحكامه أو تلاوته، فلما انقضى نزوله بوفاته ﷺ ألهم الله الخلفاء الراشدين بذلك. (سيرة وحياة الصديق، ص ١٢٠).

(٦) هذه الصفات جعلت زيدا يتقدم على غيره في هذا العمل.

(٧) أي: من الأشياء التي عندي وعند غيرك.

(٨) العصب: هو جريد النخل.

(٩) اللخاف: جمع لحفة: وهي صفائح الحجارة.

(١٠) الرقاع: جمع رقعة وهي قطع الجلود.

(١١) الاكتاف: جمع كتف، وهو العظم الذي للبعير أو الشاة.

(١٢) البحارى رقم (٤٩٨٦).

وعلق المغوى على هذا الحديث فقال: فيه البيان الواضح فالصحابه رضى الله عنهم - جمعوا بين الدفتين القرآن الذى أنزله الله سبحانه وتعالى على رسوله ﷺ من غير أن يزدادوا فيه أو ينقصوا منه شيئاً، والذى حملهم على جمعه ما جاء فى الحديث، وهو أنه كان مفروقاً فى العسب واللخاف وصدور الرجال فخافوا ذهاب بعضه بذهاب حفظته، ففزعوا فيه إلى خليفة رسول الله ودعوه إلى جمعه، فرأى فى ذلك رأيهم فأمر بجمعه فى موضع واحد باتفاق من جميعهم، فكتبوه كما سمعوه من رسول الله من غير أن قدموا شيئاً أو أخروا، أو وضعوا له ترتيباً لم يأخذوه من رسول الله ﷺ وكان رسول الله ﷺ يلقى أصحابه ويعلمهم ما ينزل عليه من القرآن على الترتيب الذى هو الآن فى مصاحفنا بتوقيف جبريل صلوات الله عليه إياه على ذلك، وإعلامه عند نزول كل آية أن هذه الآية تكتب عقيب آية كذا فى السور التى يذكر فيها كذا^(١)، وهكذا يتضح للقارئ الكريم أن من أوليات أبى بكر الصديق رضى الله عنه: أنه أول من جمع القرآن الكريم، يقول صمصمة بن صوحان رحمه الله: أول من جمع بين اللوحين وورث الكلالة^(٢)، أبو بكر^(٣).

وقال على بن أبى طالب رضى الله عنه: يرحم الله أبى بكر هو أول من جمع بين اللوحين^(٤).

وقد اختار أبو بكر رضى الله عنه زيد بن ثابت لهذه المهمة العظيمة، وذلك لأنه رأى فيه المقومات الأساسية للقيام بها وهى:

- ١ - كونه شاباً حيث كان عمره ٢١ سنة فيكون انشط لما يطلب منه .
- ٢ - كونه أكثر تأهيلاً، فيكون أوعى له، إذ من وهبه الله عقلاً راجحاً فقد يسر له سبيل الخير.
- ٣ - كونه ثقة فليس هو موضعاً للتهمة، فيكون عمله مقبولاً وتركه إليه النفس ويطمئن إليه القلب.

(١) شرح السنة (٥٢٢/٤) للبغوى.

(٢) الكلالة فى رأى أبو بكر الصديق: من لا ولد له ولا والد، فقال رضى الله عنه: رأيت فى الكلالة رأياً فإن يك صواباً فمن الله، وإن يكن خطأ فمن قبلى والشيطان. الكلالة ما عدا الولد والوالد، أى: هم الأحرار
انظر: موسوعة فقه أبى بكر الصديق، ص ٣٦.

(٣، ٤) إسناده صحيح: أخرجه ابن أبى شيبه (١٩٦/٧).

٤ - كونه كاتباً للوحي فهو بذلك ذو خبرة سابقة في هذا الأمر وممارسة عملية له، فليس غريباً عن هذا العمل ولا دخيلاً عليه^(١).

هذه الصفات الجليلة جعلت الصديق يُرشح زيدا لجمع القرآن، فكان به جديراً وبالقيام به خبيراً.

٥ - ويضاف لذلك أنه أحد الأربعة الذين جمعوا القرآن على عهد النبي ﷺ، فعن قتادة قال: سألت أنس بن مالك رضى الله عنه: من جمع القرآن على عهد النبي ﷺ؟ قال: أربعة كلهم من الأنصار: أبى بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وأبو زيد^(٢)، وأما الطريقة التي اتبعها زيد في جمع القرآن فكان لا يثبت شيئاً من القرآن إلا إذا كان مكتوباً بين يدي النبي ﷺ ومحفوظاً من الصحابة، فكان لا يكتفي بالحفظ دون الكتابة خشية أن يكون في الحفظ خطأ أو وهم، وأيضاً لم يقبل من أحد شيئاً جاء به إلا إذا أتى معه شاهدان يشهدان أن ذلك المكتوب كتب بين يدي رسول الله ﷺ، وأنه من الوجوه التي نزل بها القرآن^(٣)، وعلى هذا المنهج استمر زيد رضى الله عنه في جمع القرآن حذراً متثبتاً مبالغاً في الدقة والتحري.

كما كان زيد في طليعة من وُحِدَ المصاحف في زمن عثمان بن عفان رضى الله عنه^(٤)، وسيأتى تفصيل ذلك بإذن الله في موضعه.

* * *

(١) التفوق والنجابة على نهج الصحابة، حمد العجمي، ص ٧٣.

(٢) سير أعلام النبلاء (٢/ ٤٣١).

(٣، ٤) التفوق والنجابة على نهج الصحابة، ص ٧٤.

المبحث الخامس

أهم الدروس والعبر والفوائد من حروب الردة

أولاً: تحقيق شروط التمكين وأسبابه وآثار شرع الله وصفات المجاهدين :

١ - تحقيق شروط التمكين :

إن الاستخلاف في الأرض والتمكين لدين الله وإبدال الخوف أمناً، وعد من الله تعالى متى حقق المسلمون شروطه، ولقد أشار القرآن الكريم بكل وضوح إلى شروط التمكين ولوازم الاستمرار فيه قال تعالى : ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (٥٥) وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [النور: ٥٥، ٥٦]. ولقد أشارت الآيات الكريمة إلى شروط التمكين وهي : الإيمان بكل معانيه وبجميع أركانه، وممارسة العمل الصالح بكل أنواعه، والحرص على كل أنواع الخير وصنوف البر، وتحقيق العبودية الشاملة، ومحاربة الشرك بكل أشكاله وأنواعه وخفائاه.

وأما لوازم التمكين فهي : إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وطاعة الرسول ﷺ (١)، وقد تحققت هذه الشروط واللوازم كلها في عهد الصديق والخلفاء الراشدين من بعده، وكان للصديق الفضل بعد الله في تذكير الأمة بهذه الشروط، ولذلك رفض طلب الأعراب في وضع الزكاة عنهم، وأصر على بعث جيش أسامة، والتزم بالشرع كاملاً، ولم يتنازل عن صغيرة ولا كبيرة. قال عبد الله بن مسعود: لقد قمنا بعد رسول الله ﷺ مقاماً كدنا نهلك فيه لولا أن من علينا بأبي بكر، أجمعنا على أن لا نقاتل على ابنة مخاض وابنة لبون وأن نأكل قرى عربية ونعبد الله حتى يأتينا اليقين، فعزم الله لأبي بكر على قتالهم، فوالله ما رضى منهم إلا بالخطة المخزية أو الحرب المجلية (٢).

(١) فقه التمكين في القرآن الكريم للصلاحي، ص ١٥٧.

(٢) الكامل في التاريخ (٢/ ٢١).

٢- الأخذ بأسباب التمكين :

قال تعالى ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَغْلِبُونَ﴾ [الأنفال: ٦٠]. وقد لاحظت أن الصديق رضى الله عنه كان إعداداه شاملاً معنوياً ومادياً، فجيش الجيوش وعقد الألوية واختار القادة لحروب الردة وراسل المرتدين، وحرص الصحابة على قتالهم وجمع السلاح والخيل والإبل وجهز الغزاة، وحارب البدع والجهل والهوى، وحكم الشريعة وأخذ بأصول الوحدة والاتحاد والاجتماع، وأخذ بمبدأ التفرع، وساهم في إحياء مبدأ التخصص، فخالد لقيادة الجيوش وزيد بن ثابت لجمع القرآن وأبو برزة الأسلمي للمراسلات الحربية وهكذا، واهتم بالجانب الأمنى والإعلام وغير ذلك من الأسباب.

٣ - آثار تحكيم الشرع :

تظهر آثار تحكيم شرع الله في عصر الصديق في تمكين الله للصحابة، فقد حرصوا على إقامة شعائر الله على أنفسهم وأهليهم، وأخلصوا لله في تحاكمهم إلى شرعه، فالله سبحانه وتعالى قواهم وشد أزهم ونصرهم على المرتدين، ورزقهم الأمن والاستقرار قال تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ [الأنعام: ٨٢]. وتحققت فيهم سنة الله في نصرته لمن ينصره، لأن الله ضمن لمن استقام على شرعه أن ينصره على أعدائه بعزته وقوته، قال تعالى: ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ (٤٠) الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ [الحج: ٤٠، ٤١].

وما حدث قط في تاريخ البشرية أن استقامت مجموعة على هدى الله إلا منحها القوة والمنعة والسيادة في نهاية المطاف....^(١).

وقد انتشرت الفضائل وانحسرت الرذائل في عهد الصديق رضى الله عنه.

٤ - صفات جيل التمكين :

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ

(١) في ظلال القرآن (٤ / ٢٧٠).

وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٤﴾ [المائدة: ٥٤] هذه الصفات المذكورة في هذه الآية الكريمة أول من تنطبق عليه أبو بكر الصديق رضى الله عنه وجيوشه من الصحابة الذين قاتلوا المرتدين، فقد مدحهم الله بأكمل الصفات وأعلى المبرات (١)، فهذه الصفات:

١ - ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾:

مذهب السلف في المحبة المسندة له سبحانه وتعالى أنها ثابتة له تعالى بلا كيف ولا تأويل، ولا مشاركة للمخلوق في شيء من خصائصها (٢). لقد أحب المولى عز وجل ذلك الجيل لما بذلوه من أجل دينهم، وبما تطوعوا به بما لم يفرض عليهم فرضاً تقريباً إلى الله وحباً لرسوله واتخاذهم المندوبات والمستحبات كأنها فروض واجبة التنفيذ (٣)، ولقد اتصف هذا الجيل بصفات الإحسان والتقوى والصبر التي ذكر المولى عز وجل بأنه يحبها، قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يُتَّقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٤] وقال تعالى: ﴿بَلَىٰ مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ وَاتَّقَىٰ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران: ٧٦] ولقد أحب الصحابة المولى عز وجل حباً عظيماً فقدموا محابه على كل شيء، وبغضوا ما أبغضه، ووالوا ما ووالاه وعادوا من عاداه، واتبعوا رسوله واقتفوا أثره، لقد أحب الصحابة ربهم وخالفهم وراقهم لأن النفوس مجبولة على حب من أحسن إليها، وأى إحسان كإحسان من خلق فقدر، وشرع فيسر، وجعل الإنسان في أحسن تقويم، ووعد من أطاعه بجنة الخلد التي فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر، لهذا كله ولاكثر منه أحب ذلك الجيل ربهم حباً لا مثيل له، فقدموا أنفسهم وأهليهم وأموالهم في سبيل الله بلا تردد أو منة، بل اعتبروا ذلك تفضلاً من الله عليهم، أن فتح لهم باب الجهاد والاستشهاد في سبيله ويسر لهم أسبابه فقاموا بذلك الواجب خير قيام (٤).

(١) عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة الكرام (٢/ ٥٣٤).

(٢) تفسير القاسمي (٦/ ٢٥٣).

(٣) كيف نكتب التاريخ الإسلامى، محمد قطب، ص ٩٠.

(٤) الإيمان وأثره في الحياة للفرضاوى، ص (٥ - ١٢).

ب - قوله تعالى ﴿ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ :

فهذه صفات المؤمنين الكامل أن يكون أحدهم متواضعاً لآخيه ووليه متعزراً على خصمه وعدوه^(١)، ولذلك قام الصديق وجنوده الكرام بمناصرة المسلمين وخرج بنفسه يقاتل المرتدين، وسير أحد عشر لواء لرفع الظلم عن المؤمنين وكسر شوكة المرتدين، ولم يقبل من المرتدين الذين عذبوا المستضعفين من مواطنيهم المسلمين إلا أن يأخذ بحقهم منهم فيفعل بهم كما فعلوا بهم، وكذلك فعل قادة جيوشه، وكان رضى الله عنه حريصاً على مراعاة أحوال الرعية فى المجتمع، فقد مر بنا كيف كان يعامل الجوارى والعجائز وكبار السن رضى الله عنه، لقد سادت هذه الصفات فى عصر الصديق وتجددت فى حياة الناس .

ج - ﴿ يَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ﴾ :

وقد ظهرت صفة المجاهدة لاعداء الله فى عصر الصديق فى حربهم للمرتدين وكسرهم لشوكتهم، ومن بعد فى الفتوحات الإسلامية التى سيأتى تفصيلها بإذن الله تعالى، لقد جاهد الصحابة أعداءهم من أجل أن تكون كلمة الله هى العليا، وتحقيق عبادة الله وحده، وإقامة حكم الله، ونظام الإسلام فى الأرض، ودفع عدوان المرتدين، ومنع الظلم بين الناس، وبالجهد فى سبيل الله تحقق إعزاز المسلمين وإذلال المرتدين، ورجع الناس إلى دين الله، واستطاعت القيادة الإسلامية بزعامة الصديق رضى الله عنه أن تجعل من الجزيرة العربية قاعدة للانطلاق لفتح العالم أجمع، وأصبحت الجزيرة هى النبع الصافى الذى يتدفق منه الإسلام ليصل إلى أصقاع الأرض، بواسطة رجال عركتهم الحياة وأصبحوا من أهل الخبرات المتعددة فى مجالات التربية والتعليم والجهاد وإقامة شرع الله الشامل لإسعاد بنى الإنسان حيثما كان^(٢).

لقد كان الجهاد الذى خاضه الصحابة فى حروب الردة إعداداً ربانياً للفتوحات الإسلامية، حيث تميزت الرايات، وظهرت القدرات، وتفجرت الطاقات، واكتشفت قيادات ميدانية، وتقن القيادة فى الأساليب والخطط الحربية، وبرزت مؤهلات الجندية الصادقة المطيعة المنضبطة الواعية التى تقاوم على ماذا تقاوم، وتقدم كل شئ

(١) تفسير القاسمى (٦/ ٢٥٥) .

(٢) فقه التمكن فى القرآن الكريم ، ص ٤٩١ .

وهي تعلم من أجل ماذا تضحي وتبذل، ولذا كان الأداء فائقاً والتفاني عظيماً^(١).

لقد توحدت شبه الجزيرة العربية بفضل الله ثم جهاد الصحابة مع الصديق، تحت راية الإسلام لأول مرة في تاريخها بزوال الرؤوس أو انتظامها ضمن المد الإسلامي، وبسطة عاصمة الإسلام - المدينة - هيمنتها على ربوع الجزيرة، وأصبحت الأمة تسير بمبدأ واحد، بفكرة واحدة، فكان الانتصار انتصاراً للدعوة الإسلامية ولوحدة الأمة بتضامنها وتغلبها على عوامل التفكك والعصبية، كما كانت برهاناً على أن الدولة الإسلامية بقيادة الصديق قادرة على التغلب على أعنف الأزمات^(٢).

وهكذا كان الصحابة يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لوم أحد واعتراضه ونقده، لصلابتهم في دينهم ولأنهم يعملون لإحقاق الحق وإبطال الباطل^(٣).

د - ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾:

الإشارة إلى ما ذكر من حب الله إياهم وحبهم لله وذلتهم للمؤمنين وعزتهم على الكافرين، وجهادهم في سبيل الله وعدم مبالاتهم للوم اللوام، فالمذكور كله فضل الله الذي فضل به أوليائه، يؤتيه من يشاء أي: بمن يريد به مزيد إكرام من سعة جوده والله واسع، كثير الفواضل جل جلاله^(٤)، عليهم بمن هو أهلها فهو تعالى واسع الفضل، عليهم بمن يستحق ذلك ممن يحرم منه^(٥).

ثانياً: وصف المجتمع في عصر الصديق:

حين ندرس المجتمع المسلم في صدر الخلافة الراشدة تتضح لنا مجموعة من السمات منها:

١ - أنه - في عمومه - مجتمع مسلم بكامل معنى الإسلام، عميق الإيمان بالله واليوم الآخر، مطبق لتعاليم الإسلام بجدية واضحة، والتزام ظاهر، وبأقل قدر من المعاصي وقع في أي مجتمع في التاريخ، فالدين بالنسبة له هو الحياة وليس شيئاً هامشياً يفيء

(١) تاريخ صدر الإسلام للشجاع، ص (١٤٢، ١٤٣).

(٢) تاريخ الدعوة الإسلامية، د. جميل المصري، ص ٢٥٦.

(٣) تفسير المنير (٢٣٣/٦).

(٤) تفسير القاسمي (٢٥٨/٦).

(٥) تفسير المنير (٢٣٢/٦).

إليه بين الحين والحين، إنما هو حياة الناس وروحهم ليس فقط فيما يؤدونه من شعائر
تعددية يحرصون على أدائها على وجهها الصحيح، وإنما من أخلاقياتهم وتصوراتهم
واهتماماتهم وقيمهم وروابطهم الاجتماعية، وعلاقات الأسرة وعلاقات الجوار والبيع
والشراء والضرب في مناكب الأرض والسعي وراء الأرزاق، وأمانة التعامل وكفالة
القادرين لغير القادرين، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والرقابة على أعمال الحكام
والولاة، ولا يعنى هذا بطبيعة الحال أن كل أفراد المجتمع هم على هذا الوصف، فهذا لا
يتحقق في الحياة الدنيا ولا في أى مجتمع من البشر. وقد كان في مجتمع الرسول ﷺ
- كما ورد في كتاب الله - منافقون يتظاهرون بالإسلام، وهم في دخيلة أنفسهم من
الاعداء، وكان فيه ضعاف الإيمان والمعوقون والمتناقلون والمبطعون والخائنون، ولكن هؤلاء
جميعاً لم يكن لهم وزن في ذلك المجتمع ولا قدرة على تحويل محراه، لأن التيار الدافق
هو تيار أولئك المؤمنين الصادق في الإيمان المجاهدين في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم
الملتزمين بتعاليم هذا الدين^(١).

٢ أنه المجتمع الذي تحقق فيه أعلى مستويات المعنى الحقيقي (للأمة)، فليست
الأمة مجرد مجموعة من البشر جمعتهم وحدة اللغة ووحدة الأرض ووحدة المصالح،
فتلك هي الروابط التي تربط البشر في الجاهلية، فإن تكونت منهم أمة فهي أمة جاهلية،
أما الأمة بمعناها الرباني - فهي الأمة التي تربط بينها رابطة العقيدة بصرف النظر عن
اللغة والجنس واللون ومصالح الأرض القريبة، وهذه لم تتحقق في التاريخ وحده كما
تحققت في الأمة الإسلامية، فالأمة الإسلامية هي التي حققت معنى الأمة أطول فترة من
الزمن عرفت لها الأرض، أمة لا تقوم على عصبية الأرض ولا الجنس ولا اللون ولا المصالح
الأرضية، إنما هو رباط العقيدة يربط بين العربى والحبشى والرومى والفارسى، يربط بين
البلاد المفتوحة والأمة الفاتحة على أساس الأخوة الكاملة في الدين، ولئن كان معنى الأمة
قد حققته هذه الأمة أطول فترة عرفت لها الأرض، فقد كانت فترة صدر الإسلام أزهى فترة
تحققت فيها معانى الإسلام كلها بما فيها معنى الأمة على نحو غير مسبوق^(٢).

(١) كيف نكتب التاريخ الإسلامى، ص ١٠٠.

(٢) نفس المصدر السابق، ص ١٠١.

٣ - أنه مجتمع أخلاقي يقوم على قاعدة أخلاقية واضحة مستمدة من أوامر الدين وتوجيهاته، وهي قاعدة لا تشمل علاقات الجنس وحدها، وإن كانت هذه من أبرز سمات هذا المجتمع فهو خالٍ من التبرح ومن فوضى الاختلاط، وخالٍ من كل ما يخذش الحياء من فعل أو قول أو إشارة، وخالٍ من الفاحشة إلا القليل الذي لا يحلو منه مجتمع على الإطلاق، ولكن القاعدة الأخلاقية أوسع بكثير من علاقات الجنس، فهي تشمل السياسة والاقتصاد والاجتماع والفكر والتعبير، فالحكم قائم على أخلاقيات الإسلام، والعلاقات الاقتصادية من بيع وشراء وتبادل واستغلال للمال قائمة على أخلاقيات الإسلام، وعلاقات الناس في المجتمع قائمة على الصدق والأمانة والإخلاص والتعاون والحب، لا غمز ولا لمز ولا نغمة ولا قذف للاعراض^(١).

٤ - أنه مجتمع جاد مشغول بمعالى الأمور لا بسفاسفها وليس الجد بالضرورة عبوساً وصرامة، ولكنه روح تبعث الهممة في الناس وتحث على النشاط والعمل والحركة، كما أن اهتمامات الناس هي اهتمامات أعلى وأبعد من واقع الحس القريب، وليست فيه سمات المجتمع الفارغة المترهلة، التي تتسكع في البيوت وفي الطرقات تبحث عن وسيلة لقتل الوقت من شدة الفراغ^(٢).

٥ - أنه مجتمع مجيد للعمل في كل اتجاه تلمس فيه روح الجندية واضحة، لا في القتال في سبيل الله فحسب، وإن كان القتال في سبيل الله قد شغل حيزاً كبيراً من حياة هذا المجتمع، ولكن في جميع الاتجاهات، فالكل متأهب للعمل في اللحظة التي يطلب منه فيها العمل، ومن ثم لم يكن في حاجة إلى تعبئة عسكرية ولا مدنية، فهو معاً من تلقاء نفسه بدافع العقيدة وبتأثير شحنتها الدافعة لبذل النشاط في كل اتجاه^(٣).

٦ - أنه مجتمع متعبد تلمس روح العبادة واضحة في تصرفاته، ليس فقط في أداء الفرائض والتطوع بالنوافل ابتغاء مرضاة الله، ولكن في أداء الأعمال جميعاً، فالعمل في حسه عبادة يؤديه بروح العبادة، الحاكم يسوس رعيته بروح العبادة، والمعلم الذي يعلم القرآن ويفقه الناس في الدين يعلم بروح العبادة، والتاجر الذي يراعى الله في بيعه وشرائه يفعل ذلك بروح العبادة، والزوج يرفع بيته بروح العبادة، والزوجة ترعى بيتها

(١، ٢، ٣) كيف نكتب التاريخ الإسلامي، ص ١٠٢.

بروح العبادة، تحقيقاً لتوجيه رسول الله ﷺ: «كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته» (١).

هذه من أهم سمات عصر الصديق الذي هو بداية الخلافة الراشدة، وهذه السمات جعلته مجتمعاً مسلماً في أعلى آفاقه، وهي التي جعلت هذه الفترة هي الفترة المثالية في تاريخ الإسلام، كما أنها هي التي ساعدت في نشر هذا الدين بالسرعة العجيبة التي انتشر بها، فحركة الفتح ذاتها من أسرع حركات الفتح في التاريخ كله، بحيث شملت في أقل من خمسين عاماً أرضاً تمتد من المحيط غرباً إلى الهند شرقاً، وهي ظاهرة في ذاتها تستحق التسجيل والإبراز، وكذلك دخول الناس في الإسلام في البلاد المفتوحة بلا قهر ولا ضغط، وقد كانت تلك السمات التي اشتمل عليها المجتمع المسلم هي الرصيد الحقيقي لهذه الظاهرة، فقد أحب الناس الإسلام لما راوه مطبقاً على هذه الصورة العجيبة الوضاعة، فاحبوا أن يكونوا من بين معتنقيه (٢).

ثالثاً: سياسة الصديق في محاربة التدخل الأجنبي:

أدت حركة الدولة الإسلامية الضاربة في الجزيرة العربية إلى لجوء كثير من القبائل المجاورة لكل من الروم والفرس وأبوا التسليم للدولة الإسلامية، وما إن سمعوا بوفاء رسول الله ﷺ، حتى سعوا للتقرب من الدولتين، واستغل الفرس والروم هذه القبائل بالخص والتشجيع والدعم لتقف ضد الدولة الإسلامية (٣)، فكانت سياسة الصديق للتصدي لهذا الدعم الخارجي بأن أرسل حملة أسامة بن زيد إلى الشام بعد وفاة رسول الله ﷺ، فكانت تلك الحملة بمثابة الضمان لعدم استرسال تلك القبائل على مهاجمة الدولة الإسلامية، وأرسل أبو بكر أيضاً خالد بن سعيد بن العاص على رأس جيش إلى الحمقتين من مشارف الشام، وعمر بن العاص إلى تبوك ودومة الجندل، وأرسل العلاء بن الحضرمي إلى البحرين (أي ساحل الخليج العربي كله)، ثم تابع المشني بن حارثة الشيباني إلى جنوب العراق بعد القضاء على ردة البحرين، واضطرت سجاح التميمية وقد كانت من نصارى العرب في العراق التي كانت تحت سيطرة الفرس أن ترتد عائدة

(١) كيف نكتب التاريخ الإسلامي، ص ١٠٢.

(٢) نفس المصدر السابق، ص ١٠٣.

(٣) دراسات في عهد النبوة والخلافة الراشدة، ص ٣١١.

إلى العراق لما رأت قوة المسلمين، لقد كان المسلمون بقيادة أبى بكر على مستوى اليقظة والمسؤولية، فحفظوا الحدود الشمالية بدقة، فمن الشرق إلى الغرب على طول الحدود الشمالية المتاخمة للفرس والروم نجد العلاء بن الحضرمي، وخالد بن الوليد شمال نجد، ثم عمرو بن العاص في دومة الجندل، وخالد بن سعيد على مشارف الشام، ناهيك عن جيش أسامة^(١).

كان الفرس يتربصون بالإسلام الدوائر، ولكنهم كمنوا كمنون الأفعى وخاصة أنهم كانوا يرون المد الإسلامي يكتسح من أمامه كل أقزام التاريخ، ويزيح من وجهه جميع قوى الشر والطغيان، وعندما حانت الفرصة بارتداد بعض القبائل عن الإسلام، وتوجهت قبيلة بكر بن وائل إلى كسرى بعد وفاة الرسول ﷺ تعرض عليه إمارة البحرين فلاقى العرض قبولا لديه، وأرسل معهم المنذر بن النعمان على رأس قوة مؤلفة من سبعة آلاف فارس وراجل وعدد من الخيل تقارب في أعدادها المائة لمساعدتهم في مواجهة المسلمين، وهم شرذمة لا يخشى خطرهم كما يقول الكلاعي^(٢)، وكان مسيلمة الكذاب تتطلع إليه الأعين من بلاط فارس^(٣)، وقد ذكر الدكتور محمد حسين هيكل: من أن سجاح لم تنحدر من شمالي العراق إلى شبه الجزيرة يتبعها رهطها إلا مدفوعة بتحريض الفرس وعمالهم في العراق، كي يزيّدوا الثورة في بلاد العرب اشتعالاً^(٤).

هذا عن دور الفرس أما دور الروم فقد كان أظهر وأخطر، ذلك لأن موقف الروم من الإسلام ودولته كان أصلب وأعتى، فهم أمة ذات فكر وعقيدة وذات نظم وقوانين متقدمة، ولهم من العدد والعُد مدد لا يكاد ينقطع، ومن الحلفاء والأتباع دول ودول، ولذا كانت العلاقات بينهما في أعلى درجات سخونتها وتوترها منذ فترات مبكرة^(٥)، وقد لجأ الروم ومنذ وقت مبكر بعد وصول كتب رسول الله ﷺ إلى محاولة الصدام مع المسلمين، فكان من جرّاء ذلك غزوتنا: مؤتة وتبوك اللتان أثبتتا لهم مادياً أن الدولة الإسلامية ليس من السهل ابتلاعها أو شراء أصحابها، كما أثبتتا للمسلمين من جهة

(١) حروب الردة، ص (١٧٤، ١٧٥).

(٢) الاكتفاء في تاريخ المصطفى والثلاثة الحلفاء (٣/ ٣١٨، ٣١٩).

(٣) الإسلام والحركات للضادة، ص ١٤٦ للدكتور الخريوطي.

(٤) الردة، غيداء خزنة كاتبي، ص ٤٩ مخطوطة نقلت عن حركة الردة، ص ١٤٦.

(٥) حركة الردة للمعتم، ص ١٤٦.

أخرى إخلاص متنصرة العرب من قبائل الشام لأبناء دينهم من الروم، وعلى الرغم من الاتفاقيات التي عقدها رسول الله ﷺ بنفسه إثر غزوة تبوك مع أمراء الشام من أتباع الروم، فإن الروم كانوا لا يكفون عن مناوشة الدولة الإسلامية ومحاولة قص أجنحتها، وبالتالي القضاء عليها، وكان الصديق رضي الله عنه متبهاً لهذا الأمر جيداً، وقد تمثل ذلك في إصراره الشديد على إنفاذ جيش أسامة لوجهته، وقد رأى قبائل العرب في شمالي الجزيرة من لحم وغسان وجذام وبلى وقضاعة وعذرة وكلب تعود للانتقضاخ على عهود رسول الله ﷺ التي أبرمها معها، ومن غير الدولة الرومية يمدهم بوقود المعركة من سلاح ورجال ومال ومخططات؟ وكأنه كان يريد أن يقول للروم بلسان الحال: إنه على الرغم من انتقاض العرب داخل بلادى فإن ذلك لن يفت في عضدنا نحن المسلمين، ونحن قادرون أن نصعد عن دولتنا أكبر هجمة عالمية ولو كانت من جانبكم^(١).

إن انتقاض الجزيرة العربية حدد الأمل عند الفرس والروم بأن العرب سيقضون على الإسلام، وقدمت الفرس والروم للعرب الثائرين على الحكم الإسلامي كثيراً من المساعدات، وآوت الفارين منهم، ولذلك لم يكبد المسلمون يعيدون الجزيرة العربية إلى وحدتها حتى كان الأوان قد آن للزحف نحو الشمال لمواجهة العدوين الكبيرين اللذين يترصدان بالإسلام^(٢).

لقد تحرك الصديق من قاعدته الآمنة (المدينة المنورة)، وبعث منها الجيوش وزودها بكل ما من شأنه أن يجعلها ذات هيبة في عيون أعدائها وفي قلوبهم، وقد استطاع الصديق أن يفيض من قاعدته الخير على بقية أرجاء الجزيرة العربية، وما كان له أن يطلق لفتح بلاد الشام والعراق لولا أنه أؤمن قاعدته الكبرى الجزيرة العربية، موالية للإسلام، موحدة على أساسه، وقد تمثل أمن هذه القاعدة في ثلاثة مستويات هي:

أولاً: عزم الخليفة على مواصلة الجهاد وإيمانه الوطيد بصلاحية فكره وتميزه واستعلائه به، وثانياً: نظافة مجتمعه الأصغر مجتمع المدينة من مهاجرين وأنصار، وثالثاً: تطهير مجتمعه الأكبر وهو المجتمع العربي من أدران الشرك وعقائيل الردة، وقد انبنت هذه المستويات بعضها على بعض حتى سما البناء شامخاً قوياً واستطاع أن يرمى به ثغور

(١) حركة الردة للعنوم، ص ١٥٠.

(٢) موسوعة التاريخ الإسلامي، د. أحمد شلبي (١/ ٣٨٨).

العراق والشام رمياً زعزع كيانات الروم والفرس زعزعة شديدة فى أمد قصير، وما ذلك إلا لأن الجيوش المطلقة من الجزيرة كانت موحدة الصفوف موحدة الفكر موحدة الراية محمية الظهر مؤمنة مراكز التموين^(١).

رابعاً: من نتائج أحداث الردة:

خلفت حروب الردة آثاراً ونتائج لم تكن محدودة الزمان والمكان، وإنما شملت أجيالاً وآماداً وتصورات وأفكاراً وسلوكيات وأحكاماً ما زالت تغذى الأجيال من بعدها وتمدها بالكثير. ومن أهم تلك النتائج:

١ - تميز الإسلام عما عداه من تصورات وأفكار وسلوك:

بعد وفاة رسول الله ﷺ اختلطت الأمور ببعضها، وسارعت الأعراب إلى الردة، فكان منهم المؤلفة قلوبهم أو من المنافقين أو الذين أسلموا رغم أنوفهم، وفى وقت متأخر، أو من الذين لم يسلموا أصلاً، ومن أمثلة الصنفين الأولين إسلام عيينة بن حصن الفزارى الذى أسلم إسلاماً فيه دخن كبير، ولذا ما إن هبت نار الفتنة حتى استجاب لها وباع دينه بدينا طليحة الأسدى، ولما أسروبعث إلى أبى بكر مقيداً بالإغلال كان فتيان المدينة يمرون عليه فينخسونه بالجرید ويقولون: أى عدو الله! أكفرت بعد إيمانك؟! فيقول: والله ما كنت آمنت بالله قط^(٢)، ومن هؤلاء الذين يقال إنهم لم يسلموا أصلاً قبيلة عنس اليمنية، وهى قبيلة الطاغية الأسود الذى ادعى النبوة وفعل فى بلاد اليمن الأفاعيل ونكل بالمسلمين.

ومن أمثلة سوء الفهم لنصوص الإسلام التى أدت بهؤلاء إلى الكفر أن بعضاً منهم أنكر الزكاة محتجاً بمدلول قوله تعالى: ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ [التوبة: ١٠٣].

فقد جاء فى التعليق على هذه الآية فى تفسير ابن كثير رحمه الله قوله: (اعتقد بعض مانعى الزكاة من أحياء العرب أن دفعها إلى الإمام لا يكون وإنما كان هذا خاصاً برسول الله ﷺ، وقد احتجوا بقوله تعالى ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً ﴾ وقد رد عليهم هذا

(١) حركة الردة للعتوم، ص ٣٢٣.

(٢) تاريخ الطبرى (٣/٢٦٠)، حركة الردة للعتوم، ص ١١٤.

التأويل (السقيم) والفهم الفاسد أبو بكر وسائر الصحابة (رضوان الله عليهم) وقتلوه حتى أدوها إلى الخليفة كما كانوا يؤدونها إلى رسول الله ﷺ (١).

وظهرت العصبية القبلية بقوة، فهذا مسيلمة الكذاب يقول لبني حنيفة محرّضاً إياهم على اتباعه وإنكار حق قريش بالنبوة: أريد أن تخبروني بماذا صارت قريش أحق بالنبوة والإمامة منكم؟ والله ما هم بأكثر منكم ولا أنجد، وإن بلادكم لأوسع من بلادهم وأموالكم أكثر من أموالهم (٢).

وهذا الرجال بن عُنْفُوَة الحنفى الذى أضله الله على علم بعد أن قرأ القرآن وفقه فى الدين يقول فى حقيقة النبوة بين رسول الله ومسيلمة: كبشأن انتطحا فأحبهما إلينا كبشنا (٣)، وهذا طلحة التمرى قال لمسيلمة عندما رآه وسمع منه ما علم به كذبه: أشهد أنك كذاب وأن محمداً صادق ولكن كذاب ربيعة أحب إلينا من صادق مضر (٤).

بل إن مسيلمة يعرف كذب نفسه، فلما كانت معركة اليمامة وبدت الغلبة للمسلمين قال له أصحابه محنقين عليه: أين ما كنت تعدنا به من النصر والآيات؟ فقال: قاتلوا عن أحسابكم فأما الدين فلا دين (٥)، واختلطت عليهم التصورات والأفكار والسلوكيات والآمال، وعمل المرتدون على إنهاء الإسلام ومحوه من الوجود وتكالبت قوى الشر على ذلك، ولكن محاولاتهم باءت بالفشل، وأحبطت جميعها بتوحد المسلمين وتجمعهم وتكتلهم حول القاعدة الصلبة للمجتمع الإسلامى التى تربت على يد رسول الله ﷺ، وأصبحت تشبه القطب المغناطيسى الضخم الذى قام - بحكم طبيعته وخصائصه - بجذب كل من كان مؤهلاً للإسلام ويحمل خاصية الانجذاب إلى هذا القطب المغناطيسى الضخم الفعال، فقد أدى هذا التجمع إلى إظهار قوة الإسلام ليس بكثرة العدد والعُدّة، وإنما فى قوة تفردّه تصوراً وفكراً وسلوكاً فى لبناته الصلبة وتربيتها الفذة التى تربت عليها تلك اللبنة مجتمعة، والقوة فى وضوح التعامل مع الحدث دون مواربة أو تريب أو إغماض عين وفتح الأخرى، وإنما كانوا واضحين وضوح

(١) تفسير ابن كثير (٢/٣٨٦) طبعة الحلبي.

(٢) حركة الردة للعتوم، ص ١٢٤.

(٣) الإصابة لابن حجر رقم ٢٧٦١.

(٤) تاريخ الطبرى (٤/١٠٤).

(٥) نفس المصدر السابق (٤/١١٢).

عبارة أبي بكر الصديق للمسلمين جميعاً: من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت^(١).

إن من نتائج أحداث الردة حفظ التصور الإسلامي من التحريف والتشويه وأن تجردت الرؤية الإسلامية من العصبية الجاهلية والولاء المختلط، وصارت خالصة من أية شائبة، وأن التصور الإسلامي لا يقبل المداهنة مهما كانت الظروف المحيطة، وأن القوة الإسلامية لا ترتبط بالعدد ولا العدة ولكن بقوة الإيمان والروح المعنوية، وأن الأصل دعوة الناس إلى الإسلام وليس مقاتلتهم، فالدعوة أولاً، وأن الحرص على الناس هو المقدم على كل شيء^(٢).

٢ - ضرورة وجود قاعدة صلبة للمجتمع:

أظهرت أحداث الردة معادن أصيلة في بنية قاعدة هذه الدولة، وكشفت عن عناصر صلبة، فلم يكونوا أفراداً متناثرين ولكنهم كانوا يشكلون القاعدة لهذا المجتمع ولهذه الدولة، ولم تكن قاعدة رخوة أو هشة أو ساذجة، وإنما كانت قاعدة صلبة واعية، تدرك حقيقة نفسها وحقيقة عدوها وتعنى أبعاد المخاطر من حولها، وتخطط بانتباه ويقظة كاملة في مواجهة كل الصعاب، وهي مع هذا وذاك موصولة بالقوى العزيز، ولهذا انتصرت على كل خصومها وأزالت كل العوائق من طريقها، فقد حافظت هذه القاعدة على الإسلام ودولته، وساهمت في جمع الحشود لكسر شوكة أهل الردة، وعملت على لم شمل الناس من حولها، وتم بفضل الله ثم جهود هذه القاعدة الصلبة حفظ كيان الأمة وبقائها وتنميتها^(٣).

٣ - تجهيز الجزيرة كقاعدة للفتوح الإسلامية:

بمجرد وفاة الرسول ﷺ تناثرت التجمعات، وتمردت كثير من القبائل على الخليفة، وقام الصديق رضي الله عنه مع الصحابة بعمل شاق عظيم استطاعوا أن يخضعوا القبائل للدولة، وأشرف الصديق على تنفيذ الخطط التربوية والتعليمية والحربية والإدارية، ونجح نجاحاً باهراً، والتحمت القبائل العربية مع الدولة الإسلامية وأصبحت جزيرة العرب

(١) دراسات في عهد النبوة والخلافة الراشدة، ص ٣٢٣.

(٢) نفس المصدر السابق، ص ٣٢٤.

(٣) نفس المصدر السابق، ص ٣٢٥.

بسكانها قاعدة الفتوح الإسلامية بعد ذلك، وصارت هي النبع الذي يتدفق منه الإسلام ليصل إلى أصقاع الأرض فاتحاً ومعلماً ومربياً^(١).

إن جزيرة العرب هي قاعدة الفتوح فكيف يتسنى الفتح إذا لم تكن له قاعدة أو كانت هذه القاعدة مضطربة غير مستقرة، أما الآن فقد أصبح ممكناً تعبئة كل طاقات شبه الجزيرة وحشدتها للأعمال الحربية التي تلت^(٢).

٤ - الإعداد القيادي لحركة الفتوح الإسلامية:

ومن خلال أحداث الردة التي ميرت الصفوف وامتحنحت الطاقات والقدرات، وكشفت عن الطبقة التي كانت تغطي معادن الأمة، ظهرت المعادن الخسيسة على حقيقتها وأعطيت القيادة للمعادن النفيسة الصلبة المصقولة لتمسك بزمام الأمور في حركة الفتوح، فالمصادر التاريخية تمدنا بمعلومات جمة عن قيادات لم تكن من المهاجرين ولا من الأنصار ولا من الصحابة، ولكمهم تربوا من خلال كتاب الله مباشرة، ثم صقلتهم أحداث الردة وميزتهم عن غيرهم، ليصلوا إلى صدارة الجيوش الفاتحة وشهد لهم الجميع بالحنكة والاداء المتفاني والإيمان الصادق.

هذا وقد كانت القيادة المركزية في المدينة وميادين القتال تديرها قيادات غاية في التفاهم والتعاون والتحاب على الرغم من بعد المسافات، إلا أن التوازن الرائع بين دور كل من القيادة المركزية وقيادات ميادين القتال كان واضحاً وبارزاً^(٣).

٥ - الفقه الواقعي للردة:

وردت العديد من النصوص القرآنية والأحاديث النبوية التي تحدثت على الردة كحالة تعتري بعض البشر، وكل ما ورد من النصوص ظلت في إطارها العام النظري الثابت، ولم تكن قد سورت بشكل عام في الواقع، ولما وقعت الردة وعاشها المسلمون عملياً واستنبطوا لها أحكاماً على ضوء تلك النصوص، كانت تلك الاستنباطات معالم هادية لفقه تلك النصوص، ويتضح هذا من نقاش بين الصحابة حول موقفهم من هؤلاء القوم، فكانوا يعودون إلى النصوص يدرسون ويتحاورون حولها، وسرعان ما يتفقون على صورة

(١) دراسات في عهد النبوة والخلافة الراشدة، ص ٣٢٦.

(٢) الطريق إلى المدائن، أحمد عادل كمال، ص ١٨٢.

(٣) دراسات في عهد النبوة والخلافة الراشدة، ص ٣٢٨.

واحدة سواء فى تقييهم وتوصيفهم الوصف المنطبق عليهم، أم فى طريقة معاملتهم، فهذه الوقفات العملية أمام الحدث والنص انتحت أبواباً فى كتب التشريع الإسلامى ضمت تفاصيل تشريعية دقيقة عن أحكام الردة، ثم صار عمل الصحابة سابقة فقهية تؤخذ فى الاعتبار عند استنباط اجتهاد أو تطبيق حكم فيما بعد^(١).

٦- ﴿وَلَا يَحِقُّ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَمْرِ اللَّهِ﴾ :

إن أية محاولة للتمرد على دين الإسلام سواء أقام بها فرد أم جماعة أم دولة، إنما هى محاولة يائسة مآلها الإخفاق الذريع والخيبة الشنيعة، لأن التمرد إنما هو تمرد على أمر الله المتمثل بكتابه الذى تكفل بحفظه وحفظ جماعة تلتف حوله، وتقيمه فى نفوسها وواقعها مدى الدهر، ويحكمه القاصى بالعاقبة للمتقين وبالمن على المستضعفين أن يدين لهم من الظالمين، إن مصير الكائدين لدين الله هو البوار فى الدنيا والآخرة وما أجمل ما قال الشاعر:

كناطح صخرة يوماً ليوهنها فلم يضرها وأوهى قرنه الوعل^(٢)

٧ - استقرار التنظيم الإدارى فى الجزيرة:

استقر التقسيم الإدارى بعد انتصار الصديق فى حروب الردة على نظام الولايات وهى: مكة وكان أميرها عتاب بن أسيد، والطائف وأميرها عثمان بن أبى العاص، وصنعاء وأميرها المهاجر بن أبى أمية، وحضرموت وواليها زياد بن لبيد وخولان وواليها يعلى بن أمية، وزيد ورقع وواليهما أبو موسى الأشعرى، أما جند اليمن فأميرها معاذ بن جبل، ونجران وواليها جرير بن عبدالله، وجرش وواليها عبدالله بن ثور، والبحرين وواليها العلاء بن الحضرمى، وعمان وواليها حذيفة الغلفانى، واليمامة وواليها سليط بن قيس^(٣).

(١) دراسات فى عهد النبوة والخلافة الراشدة، ص ٣٢٩.

(٢) حركة الردة للمعتم، ص ٣٣٤.

(٣) الدولة العربية الإسلامية لتصور أحمد الحرابى، ص ٩٧.

الفصل الرابع

فتوحات الصديق واستخلافه

لعمري رضي الله عنهما ووفاته

تمهيد :

إن غاية وجود الأمة المسلمة في هذه الدنيا هي توحيد الله وتحقيق عبوديته الشاملة في هذه الحياة كما قال تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ [الذاريات : ٥٦] . فإذا كان حلقُ الجن والإنس الغاية منه عبادة الله وحده سبحانه وتعالى ، فكان لزاماً على الأمة المسلمة أن تسعى لتحقيق هذه الغاية وتحمل هذه الأمانة وأعباء تبليغها للناس أجمعين ، بالدعوة إلى الله وتعليم الناس وتربيتهم على منهج الله ، والعمل على إزالة كل العقبات التي تقف في وجه أداء هذه الأمانة إلى الناس أجمعين ، وبذلك يتحقق بسط سيادة الشرع الحكيم على كل بى البشر ، ويصبح الجميع يدينون بحاكمية الله سبحانه المطلقة المتمثلة في خضوع الجميع لشرع الله تعالى ^(١) ، ولذلك شرع الله تعالى الجهاد لإزالة الحواجز والعقبات المانعة من سماع دين الفطرة التي فطر الناس عليها . قال ابن تيمية : وإذا كان أصل القتال المشروع هو الجهاد بقصد أن يكون الدين كله لله وأن تكون كلمة الله هي العليا ، فمن منع قوتل باتفاق المسلمين ^(٢) . وقد قام ﷺ بتبليغ واجب الدعوة إلى الله ، فأرسل الكتب والرسائل إلى القادة والملوك والزعماء . وبعث السرايا والجيوش لإزالة الحواجز البشرية والأعراف الجاهلية والموانع النفسية والعوائق المادية المانعة من سماع الإسلام وتفهمه ، بل قاد ﷺ بذاته بعض البعث والغزوات والتي كان آخرها غزوة تبوك سنة ٩ هـ ، والناس في كل هذه المعارك والغزوات مخيرون بين ثلاثة : إما أن يدخلوا في الإسلام ويكونوا للمسلمين إخواناً ، وإما أن يختاروا البقاء على كفرهم ويدفعوا الجزية ، وإما أن يرفضوا هذا وذاك فيكون السيف فاصلاً بيننا وبينهم ^(٣) ، وسار الصديق رضي الله عنه على هذا المنهج وشرع إرسال الجيوش لتحقيق بشائر الرسول بفتح

(١) صفحات من تاريخ ليبيا الإسلامي للصلاحي ، ص ١٦٧ .

(٢) السياسة الشرعية لابن تيمية ، ص ١٨ .

(٣) صفحات من تاريخ ليبيا الإسلامي للصلاحي ، ص ١٦٨ .

كثير من الممالك والبلاد كفتح العراق وغيرها من البلاد فقد قال ﷺ لعدي بن حاتم: «فوالذي نفسي بيده ليتمن الله هذا الأمر حتى تخرج الطعينة من الحيرة حتى تطوف بالبيت في غير جوار أحد ولتفتح كنوز كسرى بن هرمز»^(١). وقد وضع رسول الله ﷺ الخطوط العريضة لتلك الفتوحات، وأضافت تلك المبشرات رصيذاً مادياً ومعنوياً وحسباً للامة، وقد حاول المستشرقون وأذئابهم وأعداء الإسلام أن يجردوا الفتوحات الإسلامية من دوافعها الدعوية وأهدافها الربانية ومقاصدها السامية، وألصقوا بحركة الفتوحات تهماً باطلة لا تقوم أمام الدليل والبرهان والحجة.

إن الهدف الرفيع والمقصد السامي لحركة الفتوحات التي قادها الصديق رضى الله عنه كان غرضها نشر دين الله تعالى بين الناس، وإزاحة الطواغيت من على رقاب الناس، وكان الصديق والمسلمون معه على يقين بما أخبر الله ورسوله من النصر والتمكين، وهذا اليقين من أخلاق جيل النصر، فقد كانوا على يقين بقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ [الصف: ٩] ويقول تعالى: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾ [غافر: ٥١] ولنترك الأحداث في حركة الفتوحات تخبرنا عن الحقائق وتوضح الطريق لأبناء الأمة الصادقين.

(١) صحيح السيرة النبوية، ص ٥٨٠.

المبحث الأول

فتوحات العراق

أولاً: خطة الصديق لفتح العراق :

ما إن انتهت حروب الردة واستقرت الأمور في الجزيرة العربية التي كانت ميداناً لها، حتى شرع الصديق في تنفيذ خطة الفتوحات التي وضع معالمها رسول الله ﷺ، فجيش الصديق لفتح العراق جيشين :

١ - الأول بقيادة خالد بن الوليد وكان يومئذ باليمامة، فكتب إليه يأمره بأن يغزو العراق من جنوبه العربي وقال له: سر إلى العراق حتى تدخلها وابدأ (بفرج الهند) أي ثغرها وهي الابله^(١) وأمره بأن يأتي العراق من أعاليها، وأن يتألف الناس ويدعوهم إلى الله عز وجل، فإن أجابوا وإلا أخذ منهم الجزية، فإن امتنعوا عن ذلك قاتلهم وأمره أن لا يكره أحداً على المسير معه، ولا يستعين بمن ارتد عن الإسلام وإن كان عاد إليه، وأمره أن يستصحب^(٢) كل امرئ مرّبه من المسلمين، وشرع أبو بكر في تجهيز السرايا والبعوث والجيش إمداداً لخالد رضي الله عنه^(٣).

٢ - الجيش الثاني بقيادة عياض بن غنم وكان بين النجاف^(٤) والحجاز فكتب إليه بأن يغزو العراق من شماله الشرقي بادئاً بالمصيخ^(٥) وقال له: سر حتى المصيخ وابدأ بها، ثم ادخل العراق من أعلاها حتى تلقى خالداً. ثم أردف أمره هذا بقوله: وأذن لمن شاء بالرجوع ولا تستفتحاً بمتكاره. أي: لا تجبراً أحداً على السير معكم للقتال إكراهاً فمن شاء فليقدم ومن شاء فليحجم^(٦).

(١) الابله: على شط العرب في رابوة الخليج الذي يدخل في مدينة البصرة وهي أقدم من البصرة وكانت بها مسالح كسرى.

(٢) يستصحب: يطلب صحبته دون إلزام.

(٣) البداية والنهاية (٦/ ٣٤٧).

(٤) قرية في بادية البصرة، في منتصف الطريق بين مكة والبصرة.

(٥) موضع على حدود الشام مما يلي العراق.

(٦) الفن العسكري الإسلامي، د. ياسين سويد، ص ٤٨٣ تاريخ الطبري (٤/ ١٦٢).

وكتب الصديق رضى الله عنه إلى خالد وعياض: .. ثم يستبقان إلى الحيرة، فأيهما سبق إلى الحيرة فهو أمير على صاحبه وقال: إذا اجتمعتما إلى الحيرة وقد فضضتما مسالح فارس وأمنتما أن يؤتى المسلمون من خلفهم، فليكن أحكما ردةً للمسلمين ولصاحبه بالحيرة، وليقتحم الآخر على عدو الله وعدوكم من أهل فارس دارهم ومستقر عزهم، المدائن^(١).

٣ - وكان المثني بن حارثة قد قدم على أبى بكر وحث الصديق على محاربة الفرس وقال له: ابعتنى على قومی ففعل ذلك أبو بكر، فرجع المثني وشرع في الجهاد بالعراق ثم إنه بعث أخاه مسعود بن حارثة إلى أبى بكر يستمده، فكتب معه أبو بكر إلى المثني: أما بعد فإننى قد بعثت إليك خالد بن الوليد إلى أرض العراق فاستقبله بمن معك من قومك ثم ساعده ووازره وكانفه ولا تحصين له أمراً ولا تخالفن له رأياً فإنه من الذين وصف الله تبارك وتعالى في كتابه: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا﴾ [الفتح: ٢٩]. فما أقام معك فهو الأمير، فإن شخص عنك فانت على ما كنت عليه^(٢). وكان من قوم المثني رجل يدعى مذعور بن عدى، خرج عن المثني بن حارثة وراسل الصديق وقال له: أما بعد: فإننى امرؤ من بنى عجل أحلاس الخيل - أى يلزمون ظهورها - وفرسان الصباح - أى يغيرون صباحاً - ومعى رجال من عشيرتى الرحل خير من مئة رجل، ولى علم بالبلد وجراء على الحرب وبصر بالأرض، فولئى أمر السواد أكفكه إن شاء الله^(٣). وكتب المثني بن حارثة رضى الله عنه بشأن مذعور بن عدى إلى الصديق فقال له: ... فإننى أخبر خليفة رسول الله ﷺ أن امرأاً من قومی يقال له مذعور بن عدى أحد بنى عجل فى عدد يسير، وإنه أقبل ينازعنى ويخالفنى، فأحببت إعلامك ذلك لئرى رأيك فيما هنالك^(٤)، ورد الصديق على مذعور ابن عدى فقال له: أما بعد: فقد أتانى كتابك وفهمت ما ذكرت وأنت كما وصفت نفسك وعشيرتك نعم العشيرة، وقد رأيت لك أن تنضم إلى خالد بن الوليد فتكون معه

(١) تاريخ الطبرى (١٦٣/٤).

(٢) الوثائق السياسية، حميد الله، ص ٣٧١.

(٣) مجموعة الوثائق السياسية، ص ٣٧٢.

وتقيم معه ما أقام بالعراق، وتشخص معه إذا شخص^(١). وكتب إلى المثنى بن حارثة: ... فإن صاحبك العجلي كتب إلى يسألني أموراً فكتبت إليه أمره بلزوم خالد حتى أرى رأيي، وهذا كتابي إليك أمرك أن لا تبرح العراق حتى يخرج منه خالد بن الوليد، فإذا خرج منه خالد بن الوليد فالزم مكانك الذي كنت به، وأنت أهل لكل زيادة وجدير بكل فضل^(٢). ومن سبق يمكننا أن نستخلص بعض الدروس والعبر والفوائد فمنها:

١ - كان تاريخ بعث خالد إلى العراق في شهر رجب وقيل في المحرم سنة اثنتى عشرة^(٣).

٢ - الحس الاستراتيجي عند الصديق:

إن الأوامر التي وجهها الصديق إلى قائديه خالد وعياض تشير إلى الحس الاستراتيجي المتقدم الذي كان يملكه الصديق رضي الله عنه، فقد أعطى جملة تعليمات عسكرية استراتيجية وتكتيكية، فحدد لكل من القائدين المسلمين جغرافياً منطلقه للدخول إلى العراق، كأنما هو يمارس القيادة من غرفة العمليات بالحجاز، وقد بسطت أمامه خارطة العراق بكل تضاريسها ومسالكها فبأمر أحدهما (خالد) بدخول العراق من أسفلها جنوباً بغرب (أى الأبله) وبأمر الثاني (عياضاً) بدخول العراق من أعلاها شمالاً بشرق (أى المصيخ) وبأمر الاثنين معاً أن يلتقيا في وسط العراق. ولا ينسى الخليفة مع ذلك أن يأمرهما بأن لا يُكرها الناس على الانخراط في جيشهما وأن لا يجبرا أحداً على البقاء معهما للقتال، فلم يكن التجنيد في نظره إلزامياً وإنما كان طوعياً واختيارياً^(٤).

٣ - تحديد الحيرة كموقع استراتيجي:

كان هدف الخليفة الصديق السيطرة على الحيرة وذلك لأهميتها العسكرية، فالحيرة تقع على بعد ثلاثة أميال جنوب (الكوفة)، وتبعد عن (النجف) مسيرة ساعة للفارس إلى الجنوب الشرقي للنجف، والناظر على الخارطة يرى لأول وهلة أهمية هذا الموقع الاستراتيجي، فالحيرة كانت (عقد مواصلات) في نقطة تتصل بها الطرق من جميع

(١) مجموعة الوثائق السياسية، ص ٣٧٢.

(٢) نفس المصدر السابق، ص ٣٧٣.

(٣) البداية والنهاية (٦/٣٤٧).

(٤) الفن العسكري الإسلامي، ص (٨٣، ٨٤).

الاتجاهات، فهي تتصل بالمداخن من الشرق عبر نهر الفرات وتتصل شمالاً بـ (هيت) وتتصل بـ (الأنبار) على جسر الأنبار، وتتصل بالشام من الغرب، كما تتصل بـ (الأبله) في منطقة (الصرة) بالعراق، وفي (كسكر) في (السودان)، وفي (النعمانية) على نهر دجلة، ومن هذا يتضح جلياً أهمية السيطرة على هذا الموقع المهم، وكان الصديق مصيباً عندما جعلها هدفاً لجيشين هما جيش خالد وجيش عياض، فالخيرة كانت قلب العراق وأقرب منطقة مهمة إلى المدائن عاصمة الإمبراطورية الفارسية، التي كانت تدرك هذه القيمة الاستراتيجية للخيرة، ولذا كانت ترسل القوات باتجاهها دائماً لاستعادتها، لأن المسيطر على الخيرة يؤمن سيطرته على المنطقة الكائنة غربى الفرات بأجمعها، وهي عدا هذا كانت مهمة للقوات الإسلامية في قتالها الروم في بلاد الشام^(١).

إن تخطيط الصديق للوصول إلى الخيرة في الفتوحات يعرف في الخطط العسكرية للجيش الحديثة بحركة فكى الكماشة أو عملية الالتفاف الدائري بأكثر من جيش، وهذا يؤكد أن عملية فتح العراق وضم أطراف شبه الجزيرة العربية عن طريق الجهاد لم تكن محض مصادفة أو نتيجة لتجربات الحوادث^(٢). ويظهر للباحث فقه أبى بكر رضى الله عنه في التخطيط الجهادي بأنه كان يركز على اتخاذ القرارات بتنظيم الجيوش وتوجيهها، وتحديد واجباتها وأهدافها، وتنسيق التعاون فيما بينها، وتحقيق التوازن على مساح العمليات، غير أنه يترك لقادته حرية العمل العسكري لإدارة العمليات القتالية بالأساليب التي يرونها مناسبة، وبالطرائق التي تستجيب لما يجابهونه من مواقف^(٣).

٤ نكران الذات عند المثنى بن حارثة.

ومن المواقف التي تذكر في الجهاد في العراق ما كان للمثنى بن حارثة الشيباني وكان يقاتل الأعداء في العراق بقومه، ولما علم بذلك أبو بكر سره ما كان منه فأمره على من بناحيته وذلك قبل مجئ خالد، فلما توحته همة الصديق لغزو فارس رأى أن خالداً أجدر القواد بهذه المهمة فوجهه لها، وكتب كتاباً إلى المثنى يأمره بالانضمام إلى خالد وطاعته، فما كان منه إلا أن سارع في الاستجابة ولحق بخالد هو وجيشه، وإن هذا موقف

(١) معارك خالد بن الوليد ضد الفرس، عبد الحيار السامرائي، ص ٣٥.

(٢) أبو بكر الصديق، نزار الحديشي، وخالد الجلبلي، ص ٤٥.

(٣) مشاهير الخلفاء والأمراء، الصديق، بسام العسلي، ص ١٢٧.

يذكر للمثنى حيث لم يَغُرَّه كثرة جيشه ولا كونه أقدم من خالد في إمرة جيوش العراق، فلم يحمله ذلك على أن يرى أنه أحق بالقيادة من خالد^(١).

٥ - احتياط الصديق لأمر الجهاد في سبيل الله :

وقد جاء في كتاب أبي بكر لخالد وعياض بن غنم أن استنفروا من قاتل أهل الردة ومن ثبت على الإسلام بعد رسول الله ﷺ، ولا يغزون معكم أحد ارتد حتى أرى رأيي، فلم يشهد الأيام مرتد^(٢)، يعنى في أول الأمر وقد شهدوا الأيام بعد ذلك حينما ثبتت استقامتهم كما سيأتى بإذن الله تعالى. وهذا الموقف من أبي بكر مبني على الاحتياط لأمر الجهاد في سبيل الله تعالى، حتى لا يشترك فيه طلاب الدنيا فيكونوا سبباً في فشل المجاهدين واختلال صفوفهم، وهذا درس تربوي من أبي بكر استفاده من الدروس النبوية العالية وذلك في تنقية الصف الإسلامي من الشوائب، وتوحيد هدفه حتى يكون حالصاً لوجه الله تعالى، فبما من بذلك من الانتكاسات الخطيرة التي تحدث بسبب تعدد الأهداف، ولقد حرص أبو بكر على هذا المبدأ السامي مع شدة احتياج الجيش الإسلامي آنذاك إلى الرجال، مما يدل على قناعته التامة بأن العبرة بسمو الهدف والإخلاص لا بكثرة العدد^(٣).

٦ - الرفق بالناس والتوصية بفلاحى العراق :

وفي قول الصديق لخالد : وتآلف أهل فارس ومن كان في ملكهم من الأمم^(٤)، وهذا القول بين لنا الهدف من الجهاد الإسلامي خارج بلاد الإسلام فهو جهاد دعوى يقصد به دعوة الناس إلى الدخول في الإسلام، ولما كانت الدعوة غير ممكنة مع بقاء الحكومات، فإنه لا بد من إزالتها لتمكين شعوبها من الدخول في الإسلام، وهذا الهدف ظاهر في جميع المعارك التي خاضها الصحابة رضي الله عنهم، حيث كانوا يدعون أعداءهم إلى الإسلام فيكون لهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم، فإن أبوا فليستسلموا لحكم الإسلام ويدفعوا الخزية مقابل حماية المسلمين لهم، فإن أبوا فلا بد من القتال حتى

(١) التاريخ الإسلامي (٩/ ١٣٠).

(٢) تاريخ الطبري (٤/ ١٦٣).

(٣) التاريخ الإسلامي (٩/ ١٣١).

(٤) تاريخ الطبري (٤/ ١٥٩).

تكون كلمة الله هي العليا^(١)، وقد وصى الصديق رضى الله عنه قادة جيوشه بفلاحى العراق وأهل السواد، حرصاً منه على هداية الناس وعلى متابع الثروة وعلماً منه بأن العمران لا تقوم بدونه دولة، كما أن الفلاحة مصدر من مصادر الثروة وهى المتصلة بحياة الناس ومعايشهم^(٢).

٧- لا يهزم جيش فيهم مثل هذا:

عندما استمد خالد أبا بكر أثناء سيره للعراق أمده الصديق بالقعقاع بن عمرو التميمي فقبل له: أتمدُّ رجلاً قد أرفضُّ عنه جنوده برجل؟ فقال: لا يهزم جيش فيهم مثل هذا^(٣). وهذه فراسة من أبي بكر بينتها أحداث العراق بعد ذلك، وقد كان أبو بكر أعلم الناس بالرجال وما يتصفون به من طاقات وكفاءات مختلفة^(٤).

ثانياً: معارك خالد بن الوليد بالعراق:

لم يلبث خالد أن قدم العراق ومعه ألفا رجل ممن قاتل المرتدين وحشد ثمانية آلاف رجل من قبائل ربيعة، وكتب إلى ثلاثة من الأمراء فى العراق قد احتضمت لهم جيوش لغرض الجهاد وهم مذعور بن عدى العجلي وسُلَمى بن القين التميمي وحرملة بن مُرَيْطَة التميمي، فاستجابوا وضموا جيوشهم التى بلغ تعدادها مع جيش المثنى ثمانية آلاف، فأصبح جيش المسلمين ثمانية عشر ألفاً^(٥)، وقد اتفقوا على أن يكون مكان تجمع الجيوش الأبله^(٦)، وقبل أن يسير خالد إلى العراق كتب إلى هرمز صاحب نجر الأبله كتاب إنذار يقول فيه: أما بعد فأسلم تسلم أو اعتقد لنفسك وقومك الذمة وأقرر بالجزية وإلا فلا تلومن إلا نفسك، فقد جئتكم بقوم يحبون الموت كما تحبون الحياة^(٧). وقد لجأ إلى هذا الأسلوب وهو نوع من الحرب النفسية ليدخل الخوف والرعب فى قلب هرمز وجنوده، وليوهن من قوتهم ويضعف من عزيمتهم، وحين قارب خالد العدو جعل

(١) التاريخ الإسلامى (١٣٠ / ٩).

(٢) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ٣٤٢.

(٣) تاريخ الطبرى (١٦٣ / ٤).

(٤) التاريخ الإسلامى (١٢٩ / ٩).

(٥) تاريخ الطبرى (١٦٣ / ٤).

(٦) أبو بكر الصديق، خالد الجنابى، نزار الحديثى، ص ٤٦.

(٧) تاريخ الطبرى (١٦٤ / ٤).

الجيش ثلاث فرق وأمر أن تسلك كل فرقة طريقاً، ولم يحملهم على طريق واحد، تحقيقاً لمبدأ مهم من مبادئ الحرب وهو أمن القطعات، فجعل الثثنى على فرقة المقدمة ثم تلتها فرقة عليها عدى بن حاتم الطائى، وخرج خالد بعدهما وواعدهما الحضير^(١)، ليجتمعوا به ويصمدوا لعدوهم^(٢).

١- معركة ذات السلاسل:

سمع هرمز بمسير خالد وعلم أن المسلمين تواعدوا الحضير، فسبقهم إليه وجعل على مقدمته القائددين قباذ وأتو شجان، ولما بلغ خالد أنهم يمموا الحضير عدل عنها إلى كاظمة فسبقه هرمز إليها، ونزل على الماء واختار المكان الملائم لجيشه، وجاء خالد فنزل على غير ماء، فقال لأصحابه: حطوا أثقالكم ثم جالدوهم على الماء فلعمري ليصيرن الماء لأصبر الفريقين وأكرم الجندين^(٣).

وحط المسلمون أثقالهم والخيل وقوف، وتقدم الراجلون وزحفوا إلى الكفار، ومن الله تعالى بكرمه وفضله على المسلمين بسحابة فأمطرت وراء صفوف المسلمين، ونهلوا من غدرانها فتقوى بذلك المسلمون، وهذا مثل من الأمثلة الكثيرة الشاهدة على معية الله جل جلاله لأوليائه المؤمنين بنصره وإمداده، وواجه المسلمون هرمز وكان مشهوراً بالخبث والسوء حتى ضرب المثل بخبثه، فعمل مكيدة لخالد وذلك أنه اتفق مع حاميته على أن يبارز خالداً ثم يغدروا به ويهجموا عليه، فبرز بين الصفين ودعا خالداً إلى البراز فبرز إليه، والتقىا فاختلعا ضربتين واحتضنه خالد فحملت حامية هرمز على خالد، وأحدقوا به، فما شغله ذلك عن قتل هرمز، وما أن لمح ذلك البطل المغوار القعقاع بن عمرو حتى حمل بجماعة من الفرسان على حامية هرمز وكان خالد يجالدهم فأناموهم^(٤)، وحمل المسلمون من وراء القعقاع حتى هزموا الفرس، وهذا هو أول المشاهد التي ظهر فيها صدق فراسة أبي بكر حينما قال عن القعقاع: (لا يهزم جيش فيه مثل هذا)^(٥) وأما خالد فقد ضرب أروع الأمثال فى البطولة ورباطة الجأش، فقد أجهز على قائد الفرس

(١) الحضير: ماء لباهلة على أربعة أميال من البصرة (المعجم، ياقوت، ٢/ ٢٧٧).

(٢) أبو بكر الصديق، خالد الجنابي، ص ٤٦.

(٣) الكامل لابن الأثير (٢/ ٥١)؛ تاريخ الطبرى (٤/ ١٦٥).

(٤) تاريخ الطبرى (٤/ ١٦٥).

(٥) نفس المصدر السابق (٤/ ١٦٣).

وحاميته من حوله، فلم يستطيعوا تخليصه منه، ثم ظل يجالدهم حتى وصل إليه القعقاع ومن معه فقتلهم، وقد كان العرس ربطوا أنفسهم بالسلاسل حتى لا يفروا فلم تغن عنهم شيئاً أمام الليوث البواسل، وسميت هذه المعركة بذات السلاسل^(١).

وعن المسلمون من الفرس حمل ألف بعير، وبعث خالد سرايا تفتح ما حول الحيرة من حصون فغنموا أموالاً كثيرة، ولم يعرض خالد لمن لم يقاتلوه من الفلاحين بل أحسن معالمتهم كما أوصاه الصديق، وأبقاهم في الأرض التي يفلحونها ومكنهم من إنتاجها ومتعهم بشمرات عملهم، فمن دخل في الإسلام حدد له نصيب الزكاة ومن بقي على دينه فرض عليه الجزية، وهو أقل بكثير مما كان ينهبه المالكون الفرس، ولم ينتزع الأرض من أيدي أصحابها الفرس، ولكنه أنصف العاملين فيها فأحسوا بأن عنصراً جديداً من العدل والإخاء الإنساني يشرف عليهم من خلال هذا الفتح المجيد، وأرسل خالد خمس العناثم والأموال إلى الصديق ووزع الباقي على المجاهدين، وكان مما أرسله إلى الصديق قلنسوة هرمز ولكن الصديق أهداها إلى خالد مكافأة له على حسن بلائه^(٢)، وكانت قيمتها مائة ألف وكانت مفصصة بالجواهر، فقد كان أهل فارس يعلون قلانسهم على قدر أحسابهم في عشائهم، فمن تم شرفه فقيمة قلنسوته مائة ألف، فكان هرمز ممن تم شرفه^(٣) في الفرس.

٢- معركة المذار (الثني):

كان هرمز قد كتب إلى كسرى بكتاب خالد فأمده كسرى بجيش بقيادة (قارن)، ولكن هرمز استخف بجيش المسلمين فسارع إليهم قبل وصول قارن فنكب ونكب جيشه، وهرب فلول المنهزمين فالتقوا بجيش (قارن) وتدامروا فيما بينهم وتشجعوا على قتال المسلمين، وعسكروا بمكان يسمى المذار، وكان خالد قد بعث المشني بن حارثة وأخاه المعنى في آثار القوم ففتحا بعض الحصون، وعلما بمجيئ جيش الفرس فأبلغا خالداً الخبر، وكتب خالد إلى أبي بكر بمسيره إليه، وسار وهو مستعد للقتال حتى لا يفاجأ بهم والتقى المسلمون معهم في (المذار) فاقتتلوا، والفرس قد أغضبهم وأثار حفيظتهم ما وقع لهم قبل ذلك، وخرج قائدهم (قارن) ودعا إلى البراز، فبرز إليه خالد ولكن سبقه

(١) التاريخ الإسلامي (١٣٣/٩)؛ تاريخ الطبري (١٦٥/٤).

(٢) الصديق أول الخلفاء، ص ١٣١.

(٣) تاريخ الطبري (١٦٦/٤).

إليه معقل بن الأعمش بن النباش فقتله، وكان قارن وضع على ميمنته (قباذ) وعلى ميسرته (أنوشجان) وهما من القواد الذين حضروا اللقاء الأول وفروا من المعركة، فتصدى لهما بطلان من أبطال المسلمين، فأما قباذ فقتله عدى بن حاتم الطائي، وأما أنوشجان فقتله عاصم بن عمرو التميمي، واشتد القتال بين الفريقين، ولكن الفرس انهزموا بعد مقتل قادتهم وقتل منهم ثلاثون ألفاً ولجأ بقيتهم إلى السفن فهربوا عليها، ومنع الماء المسلمين من ملاحقتهم، وأقام خالد بالمدار وسلم الأسلاب لمن سلبها بالغة ما بلغت، وقسم الفئء ونفل من الأخماس أهل البلاء وبعث ببقية الأخماس^(١) إلى المدينة.

٣- معركة الوجة:

وصل نبا نكة الفرس في المدار إلى كسرى، فبعث الأندرزغر على رأس جيش عظيم، وأردفه بجيش آخر عليه بهمن جادويه، وتحرك الأندرزغر من المدائن حتى انتهى إلى كسكر ومنها إلى الوجة، وخرج بهمن جادويه سالكاً وسط السواد يريد أن يحشر جيش المسلمين بينه وبين الأندرزغر، واستطاع أن يحشر في طريقه عدداً من الأعوان والدهاقين، وتجمعت القوة الفارسية في الوجة، وعندما شعر الأندرزغر أن حشوده أصبحت كبيرة قرر الزحف على خالد، ولما بلغ خالد وهو بالثنى (مكان قرب البصرة ومعناه منعطف النهر والجبل) تجمع الفرس ونزولهم الوجة رأى أن من الأفضل للمسلمين أن يهجموا هذه الحشود الكبيرة من ثلاث جهات حتى يفرقوا جموعهم، وتكون المفاجأة للفرس مربكة، وأخذ يعد العدة لتنفيذ خطة الهجوم، ولكي يؤمن خطوطه الخلفية أمر سويد بن مقرن يلزم الحفير، وتحرك بجيشه حتى وصل الوجة وبعد أن قام باستطلاع واف للمطقة وجد أن ميدان المعركة أرض مستوية وواسطة تصلح للقتال وتسمح بحرية الحركة، ولما كان خالد قد قرر أن يهاجم قوات الفرس من ثلاث جبهات فقد نفذ خطته وبعث بفرقتين لمهاجمة حشود الفرس من الخلف والجانبين، وبدأت المعركة واشتد القتال بين الفريقين وشد خالد بهجومه من المقدمة، وفي الوقت المناسب انقض الكمينان على مؤخرة جيش العدو فحلت به الهزيمة المنكرة، وفر الأندرزغر مع عدد من رجاله ولكنهم ماتوا عطشاً^(٢)، وقام خالد في الناس خطيباً فرغبهم في بلاد

(١) تاريخ الطبري (٤/١٦٨)؛ التاريخ الإسلامي (٩/١٣٤)

(٢) الكامل لابن الأثير (٢/٥٢)؛ أبو بكر الصديق، خالد الجاهلي، ص ٤٨.

الاعاجم وزهدهم في بلاد العرب وقال: ألا ترون ما هاهنا من الاطعمات؟ وبالله لو لم يلزمنا الجهاد في سبيل الله والدعاء إلى الإسلام ولم يكن إلا المعاش لكان الرأي أن نقاتل على هذا الريف حتى نكون أولى به، ونوَلَّى الجوع والإقلال من تولاه ممن اناقل عما أنتم عليه. ثم خمس الغنيمة وقسم أربعة أخماسها وبعث الخمس إلى الصديق وأسر من أسر من ذراري المقاتلة وأقر الفلاحون بالجزية^(١). وفي خطبة خالد بن الوليد للناس إشارة إلى أن العرب وهم في جاهليتهم إضافة إلى أنهم ليسوا من طلاب الآخرة فإنهم لم يظفروا بالدينيا لتفرقهم وتناحرهم فيما بينهم، فخالد يقول: نحن طلاب الآخرة ولنا هدف سام نسعى إليه من أجله ندعو ومن أجله نجاهد، ولو فرض أننا لا نحمل هذا الهدف ولا نجاهد من أجله فإن العقل يقتضى أن نقاتل من أجل أن نصلح أحوالنا المعيشية، وخالد حينما يذكر ذلك لا يجعل هذا الموقف ثنائياً مع الهدف السامي الذي ذكره، وإنما يذكر ذلك على أنه مجرد افتراض يفرض نفسه لو لم يوجد الهدف السامي المذكور، وكأنه يقول: إذا كنا سنقارع هؤلاء من أجل هذا الهدف الدنيوي أفلا نقارعهم من أجل الهدف الأخرى وابتغاء مرضاة الله جل وعلا؟

وهذا الكلام يشحذ الهمم ويقوى العزم ويحيى القلب ويفجر الطاقات، فتنتطلق بعد ذلك النفوس المؤمنة مجاهدة في سبيل الله تعالى بكل طاقاتها وإمكاناتها وقدراتها^(٢).

وجاء في رواية: أن في يوم الوجة بارز خالد رجلاً من أهل فارس يعدل بألف رجل فقتله، فلما فرغ اتكا عليه ودعا بغدائه^(٣)، وهذا التصرف الجليل من سيف الله رضى الله عنه فيه إذلال للفرس وتحطيم لجبروتهم وتغطرسهم وإضعاف لعزائمهم^(٤).

٤- معركة أليس وفتح امغيشيا:

في هذه الموقعة انضم بعض نصارى العرب إلى الاعاجم، وصاروا عوناً للفرس على المسلمين، وكان عليهم عبد الأسود العجلى وعلى الفرس جابان، وكان قد أمره بهمن جاذويه ألا ينازل المسلمين إلا أن يعجلوه، وبعد أن بلغ خالد تجمع نصارى العرب وعرب الضاحية من أهل الحيرة سار إليهم، وكان همه متجهاً لمواقعهم ولا علم له بانقسام

(١) البداية والنهاية (٦/٣٥٠).

(٢) التاريخ الإسلامى (٩/١٣٩).

(٣) البداية والنهاية (٦/٣٥٠).

(٤) التاريخ الإسلامى (٩/١٣٨).

الفرس لجموع العرب، فلما أقبلت جنود المسلمين طلب جابان من جنده مهاجمتهم، فأظهروا عدم الاكتراث بخالد والتهاون بأمره وتداعوا إلى الطعام إلا أن خالداً لم يدهم يهنأون بطعامهم، واقتتلوا أشد القتال، وقد زاد في كلب الأعداء وشدتهم ما يتوقعون من لحاق بهم من جاذويه بهم في مدد كبير، وصبر المسلمون على هذا القتال العنيف، وقال خالد: اللهم إن لك على إن منحتنا أكتافهم إلا أستبقى منهم أحداً قدرنا عليه حتى أجرى نهرهم بدمائهم، ثم إن الله كشفهم للمسلمين ومنحهم أكتافهم، فأمر خالد مناديه فتأدى في الناس: الأسر الأسر لا تقتلوا إلا من امتنع، فاقبلت الخيول بهم أفواجاً مستأسرين يساقون سَوْقاً وقد وكل بهم رجالاً يضربون أعناقهم في النهر، ففعل ذلك بهم يوماً وليلة وطلبوهم الغد وبعد الغد حتى انتهوا إلى النهرين، ومقدار ذلك من كل جانب أليس فضرِب أعناقهم، وقال له القعقاع وأشباه له: لو أنك قتلت أهل الأرض لم تجر دماؤهم، إن الدماء لا تزيد على أن تفرق منذ نهيت عن السيلان ونهيت الأرض عن نشف الدماء، فأرسل عليها الماء تبر يمينك، وقد كان صد الماء عن النهر، فأعاده فجرى دماً عبيطاً فسمى نهر الدم لذلك الشأن^(١).

ولما هُزم وأجلوا عن عسكرهم ورجع المسلمون من طلبهم ودخلوه وقف خالد على الطعام فقال: فقد نفلتكموه فهو لكم. وقال: كان رسول الله ﷺ إذا أتى على طعام مصنوع نمله، فقعد عليه المسلمون لعشائهم بالليل وجعل من لم ير الأرياف ولا يعرف الرقاق يقول: ما هذه الرقاق البيض! وجعل من قد عرفها يجيبهم ويقول لهم مازحاً: هل سمعتم برقيق العيش؟ فيقولون: نعم، فيقول: هو هذا فسمى الرقاق وكانت العرب تسميه القرى^(٢). وبعد أن فرغ خالد من أليس نهض حتى أتى أمغيشيا، وقد جلا عنها أهلها وأعجلوا عما فيها وتفرقوا في السواد فأمر يهدمها وهدم كل شيء كان في حيزها، وأصابوا بها ما لم يصيبوا مثله، فقد بلغ سهم الفارس ألفاً وخمسمائة درهم سوى أنفال أهل البلاء، ولما وصلت الأخماس وأخبار النصر إلى الصديق رضى الله عنه، وما صنعه خالد والمسلمون قال: يا معشر قريش يخبرهم بالذي أتاه - عداً أسدكم على الأسد فقلبه على خراذيله^(٣)، أعجزت النساء أن ينسلن مثل خالد^(٤) وكان خالد قد بعث

(١) تاريخ الطبرى (٤/ ١٧٣).

(٢) نفس المصدر السابق (٤/ ١٧٣).

(٣) الخراذيل: قطع اللحم.

(٤) تاريخ الطبرى (٤/ ١٧٥).

بالخبر مع رجل يدعى حندلاً من بنى عجل وكان دليلاً صارماً، فقدم على أبي بكر بالخبر وافتتح ليس وقدر الفيء وبعده السبي وبما حصل من الأخماس وبأهل البلاء من الناس، فلما قدم على أبي بكر فرأى صرامته وثبات خبره، قال: ما اسمك؟ قال: جندل، قال: ويهاً جندل:

نفس عصام سودت عصاماً وعودته الكرو والأقسداً
وامر له بجارية من ذلك السبي فولدت له^(١).

وفى قول الصديق عن خالد: عدا أسدكم على الأسد فغلبه علي حراذيله، أعجزت النساء أن ينسلن مثل خالد^(٢)، وسام شرف لخالد واعتراف بالحميل ورفع لأهل البلاء والفضل والهمم العالية، ودفع لأصحاب الهمم الضعيفة ليضاعفوا من جهودهم وينافسوا على معالي الأمور ومكارمها^(٣)، وهذا القول من أبي بكر - وكان أعلم بالرجال - أعظم شهادة وأجل تقدير يناله رجل في تاريخ الإسلام؛ فالصديق وهو خليفة المسلمين الأعظم لا يرى لخالد رضى الله عنه فى الناس عدلاً فى عبقريته وشجاعته، ولا نظيراً فى بطولته ومهارته، وحسبك بها لخالد من الصديق^(٤).

٥- فتح الحيرة:

علم مرزبان الحيرة بما صنع خالد بأمغيشيا فأيقن أنه آتية، فاستعد لذلك وأرسل جيشاً بقيادة ابنه ثم خرج فى إثره، وأمر ابنه بسد الفرات ليعطل سفن المسلمين، وفوجئ المسلمون بذلك واعتموا له، فأرسلوا الفلاحين فأخبروهم بضرورة سد الأنهار حتى يسيل الماء، فماذا فعل خالد؟

نهض خالد فى خيل يقصد ابن المرزبان فلقى خيلاً من خيله ففاجأهم فأنامهم بالمقر، ثم نهض قبل أن تصل أخباره إلى المرزبان حتى لقي حندلاً لابنه على فم الفرات فقاتلهم وهزمهم، وسد الأنهار وسلك الماء سبيله، ثم طلب خلد عسكره واتجه إلى الحيرة، وعلم المرزبان بموت ابنه وخبر موت أزدشير، فهاله الأمر فعبّر الفرات هارباً من غير قتال،

(١) تاريخ الطبرى (١٧٤/٤)

(٢) نفس المصدر السابق (١٧٥/٤).

(٣) التاريخ الإسلامى (١٤٤/٩).

(٤) خالد بن الوليد، صادق عرجون، ص ٢١٦.

فعمسكرك خالد مكانه وأهل الحيرة منحصنون وأدخل خالد الخيل من عسكره، وتمت خطته حول قصور الحيرة بمحاصرتها على هذا النحو:

أ- ضرار بن الأزور لمحاصرة القصر الأبيض وفيه إياس بن قبيصة الطائي .

ب- ضرار بن الخطاب لمحاصرة قصر العدسيين وفيه عدى بن عدى العبادي .

ج- ضرار بن مقرن لمحاصرة قصر بني مازن وفيه ابن أكال .

د- المثني بن حارثة لمحاصرة قصر ابن بقليلة وفيه عمرو بن عبد المسيح .

وعهد خالد إلى أمرائه أن يدعوا القوم إلى الإسلام، فإن أجابوا قبلوا منهم وإن أبوا أجلوهم يوماً وأمرهم أن لا يمسكوا عدوًّا منهم بل عليهم أن يناجزوهم، ولا يمنعو المسلمين من قتال عدوهم ففعلوا، واختار القوم المناذرة وعمدوا لرمى المسلمين بالحذف^(١)، فرشقهم المسلمون بالنبل وشنوا غاراتهم وفتحوا الدور والديارات، فنادى القسيسون: يا أهل القصور ما يقتلنا غيركم، فنادى أهل القصور: يا معشر العرب قبلنا واحدة من ثلاث فكفوا عنا. وخرج رؤساء القصور فقابلهم خالد كل أهل قصر على حدة ولامهم على فعلهم، وتصالحو مع خالد على الجزية، وصالحوه على مائة وتسعين ألفاً، وبعث خالد بالفتح والهدايا إلى أبي بكر فقبل الهدايا وعدها لأهل الحيرة من الجزية تعففاً عما لم يأذن به الشرع، وقطعاً لدابر العادات الأعجمية التي كان يحتال بها على سبب أموال الناس^(٢).

وكتب خالد في عهده لأهل الحيرة: بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما عاهد عليه خالد ابن الوليد عدياً وعمراً ابني عدى وعمرو بن عبد المسيح وإياس بن قبيصة وحيرى بن أكال - وهم نقساء أهل الحيرة - ورضى بذلك أهل الحيرة وأمروهم به وعاهدتهم على مائة وتسعين ألف درهم تقبل في كل سنة، جزاءً عن أيديهم في الدنيا، رهبانهم وقسيسهم، إلا من كان منهم على غير ذى يد، حببوا عن الدنيا تاركاً لها وسائحاً تاركاً الدنيا، وعلى المنعة فإن لم يمنعمهم شيء فلا شيء عليهم حتى يمنعمهم، وإن غدروا بفعل أو بقول فالذمة منهم بريئة، وكانت كتابة هذا العهد في شهر ربيع الأول سنة ١٢هـ^(٣)، وقد جاء في رواية: أن خالداً عرض على أهل الحيرة واحدة من ثلاث: أن

(١) الحذف: الرمي بالحصى عن جانب والضرب عن حاتم.

(٢) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ٣٤٨

(٣) تاريخ الطبرى (٤/ ١٨١).

تدخلوا في ديننا فلكم ما لنا وعليكم ما علينا إن نهضتم وهاجرتم، وإن أقمتهم في دياركم، أو الجزية أو المنابذة والمناجزة، فقد والله أتيتكم بقوم هم على الموت أحرص منكم على الحياة، فقال: بل نعطيك الجزية، فقال خالد: تباً لكم ويحكم إن الكفر فلاة مضلة فأحرق العرب من سلكها^(١).

ففي حديث خالد رضى الله عنه تتضح بعض الصفات الإيمانية التي تجسدت في جيش فتح العراق، فهذا الجيش يتحرك من أجل هدف سامٍ ألا وهو دعوة الناس إلى الإسلام وتبليغ الهداية للبشرية، وليس التوسع في الممالك وفرض السلطان والتمتع بالحياة الدنيا؛ كما بين خالد أهم مقومات نجاح المسلمين في حروبهم ألا وهو الحرص الأكيد على طلب الشهادة وابتغاء ما عند الله تعالى في الآخرة، كما بين النص السابق حرص الصحابة رضى الله عنهم على تطبيق سنة النبي ﷺ وذلك بالرغبة القلبية في هداية البشرية حيث إن خالداً ويضعهم على اختيار البقاء على الكفر مع أن بقاءهم على الكفر ودفع الجزية فيه مصلحة مالية للمسلمين، ولكن خالداً من قوم هانت عليهم الحياة الدنيا وفضلوا ما عند الله جل وعلا في الآخرة وقد سر رسول الله ﷺ لهم هذا المبدأ السامي^(٢)، في قوله ﷺ: «لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم»^(٣).

وفي قبول الصديق لهدية أهل الحيرة وقد أهدوها طائعين مختارين، فعدها من الجزية عدلاً وتعفوفاً وخشية أن يظلم أهل ذمته أو يكلفهم شططاً درس عظيم في إقامة العدل بين الناس، وقد قارن الشيخ على ططاوى بين فتوح الاستعمار التي أثارها أوروبا وبين فتح المسلمين مقارنة متميزة ثم استدل بقول الشاعر:

ملكنّا فكان العدل منا سجية	فلما ملكتم سال بالدم أبطع
وحلّلتكم فكان العدل منا سجية	غدونا على الأسرى نحن ونصفح
فحسبكم هذا التفاوت بيننا	فكل إناء بالذى فيه ينضح ^(٤)

(١) تاريخ الطبرى (٤/ ١٧٨).

(٢) التاريخ الإسلامى (٩/ ١٤٨).

(٣) البخارى، كتاب المغازى رقم ٤٢١٠.

(٤) أبو بكر الصديق، ططاوى، ص ٣٣.

● الحيرة قاعدة الجيوش الإسلامية:

كان فتح الحيرة عملاً حربيًا عظيم القيمة وسع أمل المسلمين في فتح بلاد فارس، لمكان هذا البلد الجغرافي والأدبي من العراق والمملكة الفارسية، فقد اتخذها القائد العام للجيوش الإسلامية مقراً لقيادته العليا ومركزاً رئيسياً تتلقى منه جيوش الإسلام أوامر الهجوم والدفاع والإمداد والتنظم، وكذلك جعلها قاعدة عامة للتدبير والسياسة التي يقوم عليها تنظيم من وقع في يد المسلمين، وبث خالد عماله على الولايات لجباية الخراج والجزاء، ووجه أمراءه إلى الثغور لحمايتها، وأقام هو ريشما يتم ما أرادته من الاستقرار والنظام، وترامت أخباره إلى الدهاقين والرؤساء فأقبلوا إليه يصالحونه حتى لم يبق ما بين قرى سواد العراق إلى أطرافه من ليس مولى للمسلمين أو على عهد منهم^(١)، وقد كان من عماله على الأقاليم:

١- عبد الله بن وثيمة النصرى على الفلاليج.

٢- جرير بن عبد الله البجلي على بانقيا.

٣- بشير بن الخصاصية على السهرين.

٤- سويد بن مقرن المزني على تُستر.

٥- أظ بن أبي أظ على رودستان.

وكان من قادة الثغور:

١- ضرار بن الأزور الاسدي.

٢- المثني بن حارثة الشيباني.

٣- ضرار بن الخطاب الفهري.

٤- ضرار بن مقرن المزني.

٥- القعقاع بن عمرو التميمي.

٦- بسر بن أبي رهم الجهني.

(١) خالد بن الوليد، صادق عرجون، ص ٢٢٢

● الرسائل التي أرسلها خالد إلى خاصة الفرس وعامتهم:

أجمع خالد أمره على منازلة الفرس في ساحات ملكهم بعد أن صفاه له الجو في العراق وأمن ظهره بانحسار أمر فارس عن العرب، فيما بين الحيرة ودجلة، وكان أهل فارس في هذه الفترة على خلاف شديد فيمن يولونه عليهم بعد موت كسراهم أزدشير، فانتهز خالد هذه الفرصة وكتب إلى خاصتهم يقول: من خالد بن الوليد إلى ملوك فارس: أما بعد فالحمد لله الذي حل نظامكم ووهن كبدكم وفرق كلمتكم وأوهن بأسكم وسلب أموالكم وأزال عزكم، فإذا أتاكم كتابي فأسلموا تسلموا أو اعتقدوا منا الذمة وأجيئوا إلى الجزية، وإلا والله الذي لا إله إلا هو لآسيرن إليكم يقوم يحبون الموت كما تحبون الحياة ويرغبون في الآخرة كما ترغبون في الدنيا (١) وكتب إلى عامتهم فقال: من خالد بن الوليد إلى مرازمة أهل فارس: الحمد لله الذي فض خدمتكم وفرق جمعكم وأوهن بأسكم وسلب أموالكم وأزال عزكم، فإذا أتاكم كتابي فأسلموا تسلموا أو اعتقدوا ما الذمة وأجيئوا إلى الجزية وإلا والله الذي لا إله إلا هو لآسيرن إليكم يقوم يحبون الموت كما تحبون الحياة ويرغبون في الآخرة كما ترغبون في الدنيا (٢).

وبفتح الحيرة تحقق شطر من أمل أبي بكر رضى الله عنه في فتح العراق وإخضاعه تمهيداً لغزو فارس في عقر دارهم، وقد قام خالد بن الوليد رضى الله عنه بمهمته في ذلك خير قيام، ووصل إلى الحيرة في وقت قياسي حيث بدأ صراعه مع الأعداء في شهر محرم من العام الثاني عشر في معركة الكاظمة وانتهى من فتح الحيرة في شهر ربيع الأول من العام نفسه (٣).

● كرامة لخالد بن الوليد في فتح الحيرة:

وقد أخرج الإمام الطبري بإسناده... وكان مع ابن بُقَيْلَةَ (٤)، منصف له (٥) فعلق

(١) أبو بكر الصديق، خالد الجفاني، نزار الحديشي، ص (٥١، ٥٢).

(٢) تاريخ الطبري (١٨٦/٤).

(٣) التاريخ الإسلامي (١٥٠/٩).

(٤) يعني: عمرو بن عبد المسيح وهو سيد قومه.

(٥) أي: خادم.

كيساً فى حقوه فتناول خالد الكيس ونثر ما فيه فى راحته فقال : ما هذا يا عمرو؟ قال : هذا وأمانة الله سمٌ ساعة، قال : لم تحتقب السم؟ قال : خشيت أن تكونوا على غير ما رأيتم، وقد أتيت على أجلى والموت أحب إليّ من مكروه أدخله على قومي وأهل قريتي، فقال خالد : إنها لن تموت نفس حتى تأتى على أجلها وقال : بسم الله خير الأسماء رب الأرض ورب السماء - الذى ليس يضر مع اسمه داء - الرحمن الرحيم، فاهووا إليه بمنعونه منه وبادرهم فابتلعه، فقال عمرو : والله يا معشر العرب لتملكن ما أردتم ما دام منكم أحد أيها القرن^(١)، وأقبل على أهل الحيرة فقال : لم أرَ كاليوم أوضح إقبالاً^(٢)، وقد ذكر هذه الرواية الحافظ ابن كثير ولم يضعفها^(٣)، وذكرها الحافظ ابن حجر وقال : رواه أبو يعلى ورواه ابن سعد من طريقين آخرين ولم يضعفها^(٤)، وذكرها ابن تيمية مثلاً من أمثلة الكرامات^(٥). وقد أنكر بعض الكتاب المعاصرين هذا الخبر واعتبروه من نسج خيال بعض الرواة حول شخصية خالد، وقد ثبتت هذه الرواية من ناحية الإسناد فقد ارتضاها الطبرى وابن سعد وابن كثير وابن حجر وابن تيمية ولم يضعفوا إسناده، وهم أعلم وأنصف فى علم التاريخ الإسلامى من الكتاب المعاصرين.

إن خالداً رضى الله عنه عندما أقدم على شرب السم، كان فى قمة اليقين والإيمان بأن الله حل جلالة هو الذى خلق كل شيء وأودع فى كل شيء خصائصه، وأنه القادر على أن يلغى مفعول هذه الخصائص إذا أراد لحكمة عالية وهدف عظيم، كما أذهب فعالية النار حينما ألقى فيها إبراهيم عليه السلام وجعلها عليه برداً وسلاماً، وقد حصل ذلك لغير الأنبياء عليهم السلام كما حصل لأبى مسلم الخولانى لما رفض أن يقر بنبوة الأسود العنسى الكذاب؛ فآلقاه فى النار فوجوده فيها قائماً يصلى ولم تضره^(٦)، كما أن خالداً حينما أقدم على ذلك لم يخالج قلبه ذرة من إرادة حظ النفس وكسب السمعة والجاه، لأنه لو نوى شيئاً من ذلك لعلم أن الله تعالى سيتخلى عنه، وهو لا حول له ولا قوة على

(١) يعنى : أهل الجيل المعاصر.

(٢) تاريخ الطبرى (٤/ ١٨٠).

(٣) البداية والنهاية (٦/ ٢٥١).

(٤) الإصابة لابن حجر (٢/ ٢١٨) رقم ٢٢٠٦.

(٥) الفتاوى (١١/ ١٥٤).

(٦) التاريخ الإسلامى (٩/ ١٥٣).

انتزع أثر السم الضار وهذه تجربة فذة لا يُطلب من أى مسلم أن يخوضها، ولو كان هدفه نفس الهدف الذى رُمى إليه خالد، لأنه يندر أن يوجد من يبلغ إيمانه وثقته بالله تعالى إلى المستوى الذى بلغ إليه خالد رضى الله عنه وأرضاه^(١).

٦- فتح الأنبار (ذات العيون)

استقام الأمر لخالد فى تلك الجهات فاستخلف على الحيرة القعقاع بن عمرو التميمي، واتجه بتعبئة لإغاثة عياض بن غنم الذى أرسله الصديق لفتح العراق من الشمال، ويلتقى بخالد، وصل خالد إلى الأنبار فوجد القوم قد تحصنوا وخندقوا على أنفسهم وأشرفوا من أعالي الحصون^(٢)، فضرب المسلمون عليهم الحصار وأمر خالد جنوده أن يصوبوا إلى عيون أهل الأنبار، فلما نشب القتال أصابوا فى أول رمية ألف عين من عيونهم، ولذلك سميت هذه الواقعة ذات العيون^(٣)، واخترق خالد الخندق الذى حول الأنبار بفطنة وذكاء، حيث عمد إلى الضعاف من الإبل بجيشه فنحرها وملا الخندق فى أضيق نقطة فيها بحثت الإبل، واقتحم المسلمون الخندق وجسروهم جثث الإبل، وصاروا مع عدوهم داخل الخندق، فالتجأ العدو إلى الحصن^(٤)، واضطر شيراز قائد جند الفرس إلى قبول الصلح بشروط خالد على أن يخرج من الأنبار فى عدد من الفرسان يحرسونه، فقبل خالد مه ذلك بشرط ألا يأخذ معه من المتاع أو من الأموال شيئاً^(٥).

وتعلم الصحابة ممن بها من العرب الكتابة العربية، وكان أولئك العرب قد تعلموها من عرب قبلهم وهم بنو إباد، كانوا بها فى زمان بختنصر حين أباح العراق للعرب، وأنشدوا حالداً قول بعض إباد يمتدح قومه:

قــــــــــــــــومى إباد أنهم أم أولو أقاموا فتهزل النعم
قوم لهم باحة العراق إذا ساروا جميعاً واللوح والقلم^(٦)

(١) التاريخ الإسلامى (٩/ ١٥٤).

(٢) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ٣٥٠.

(٣) البداية والنهاية (٦/ ٣٥٣).

(٤) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ٣٥٠.

(٥) تاريخ الطبرى (٤/ ١٩١).

(٦) البداية والنهاية (٦/ ٣٥٣).

استخلف خالد الزبيرقان بن بدر على الأنبار وسار إلى عين التمر، فوجد عقة بن أبي عقة في جمع عظيم من النمر وتغلب وإياد ومن حالفهم، ومعهم من الفرس مهران بقواته^(١)، وطلب عقة من مهران أن يتركه لقتال خالد وقال له: إن العرب أعلم بقتال العرب، فدعنا وخالداً فقال له: دونكم وإياهم وإن احتجتم إلينا أعناكم فلامت العجم أميرهم على هذا، فقال: دعوهم فإن غلبوا خالداً فهو لكم وإن غلبوا قاتلنا خالداً وقد ضعموا ونحن أقوىاء، فاعترفوا له بفضل الرأي عليهم، وسار خالد وتلقاه عقة، فلما تواجها قال خالد لمجنبيه: احفظوا مكانكم فإنني حامل، وأمر حماته أن يكونوا من ورائه وحمل على عقة وهو يسوى الصفوف فاحتضنه وأسرته وانهزم جيش عقة من غير قتال فأكثروا فيهم الأسر، وقصد خالد حصن عين التمر، فلما بلغ مهران هزيمة عقة وجيشه نزل من الحصن وهرب وتركه، ورجعت فلول نصارى الأعراب إلى الحصن فوجدوه مفتوحاً فدخلوه واحتموا به، فجاء خالد وأحاط بهم وحاصرهم أشد الحصار، واضطر أهل الحصن أن ينزلوا على حكم خالد، فأمر بضرب عنق عقة ومن كان أسرمعه والذين نزلوا على حكمه أجمعين، وغسم جميع ما في ذلك الحصن ووجد في الكنيسة التي به أربعين غلاماً يتعلمون الإنجيل وعليهم باب مغلق فكسره خالد وفرقهم في الأمراء وأهل الغناء، وكان حمران مولى عثمان بن عفان من ذلك الخمس، ومنهم سيرين والد محمد ابن سيرين أخذه مالك بن أنس، وأرسل خالد الخمس إلى الصديق، ثم أرسل أبو بكر الوليد بن عتبة إلى عياض مدداً له وهو محاصر دومة الجندل، فلما قدم عليه وحده في ناحية من العراق يحاصر قوماً، وهم قد أخذوا عليه الطرق فهو محصور أيضاً، فقال عياض للوليد: إن بعض الرأي خير من جيش كثيف ماذا ترى فيما نحن فيه؟ فقال له الوليد: اكتب إلى خالد بمددك بجيش من عنده فكتب إليه يستمده فقدم كتابه على خالد عقب وقعة عين التمر وهو يستغيث به، فكتب إليه: من خالد إلى عياض: إياك أريد. لَبْتُ قليلاً تَأْتِكَ الحلائب^(٢) يحملن أساداً عليها القشائب^(٣)، كتائب تتبعها كتائب^(٤).

(١) البداية والنهاية (٣٥٤/٦).

(٢) الحلائب: ما يحمل عليه من دواب.

(٣) القشائب: السموم جمع قشب.

(٤) البداية والنهاية (٣٥٤/٦).

رحل خالد بجنده من عين التمر بعد أن خلف عليها عويم بن الكاهل الأسلمي، ووصلت أنباؤه إلى أهل دومة الجندل فاستجدوا بحلفائهم من قبائل بهراء وكلب وغسان وتنوخ^(١)، وكان أمر أهل دومة الجندل إلى زعيمين هما: أكيدر بن عبد الملك والجودي بن ربيعة فاختلفا فقال أكيدر: أنا أعلم الناس بخالد لا أحد أئمن طائراً منه، ولا أحد في حرب ولا يرى وجه خالد قوم أبداً قتلوا أو كثروا إلا انهزموا عنه فاطيعوني وصالحوا القوم، فابوا عليه فقال: لن أملككم على حرب خالد فشأنكم^(٢).

وهذه شهادة خصم في خالد والحق ما شهدت به الأعداء، وقد كان خالد أسره قبل ذلك حينما أرسله إليه رسول الله ﷺ في غزوة تبوك، فأخذه وأتى به إلى النبي ﷺ فمّن عليه، وكتب له كتاب عهد ولكنه خان العهد بعد ذلك، ولقد بقي الرعب في نفسه منذ يوم أسره خالد إلى جانب سمعته الشهيرة في حروبه مع العرب والعجم، وخرج أكيدر مفارقاً قومه وبلغ خالد خبره وهو في طريقه إلى (دومة) فأرسل إليه عاصم ابن عمرو معارضاً له فأخذه فقال: إنما تلقيت الأمير حالداً، ولكن خيانتك السابقة جعلت خالد ينفذ فيه حكم الإعدام، وهكذا قتله الله بخيانتك ونقضه العهد ولم يُغنِ الحذر من القدر^(٣).

ونزل خالد على دومة الجندل وحل أهلها ومشايعهم من بهراء وكلب وتنوخ بين فكي (كماشة) ذراعها الأول عسكره والثانية عسكر عياض بن غم^(٤)، وتقدم الجودي ابن ربيعة بجنوده نحو خالد، وتقدم ابن الحدرجان وابن الأيهم بجنودهما ناحية عياض، ودارت المعركة وأنزل خالد الهزيمة بالجودي وأتباعه، واتسع عياض النصر من ابن الحدرجان ومن معه بصعوبة، وحاولت فلول المنهزمين الاحتماء بالحصن ولكنه كان قد عجز بمن فيه فاغلقوه عليهم وتركوا أصحابهم حوله في العراء، ولم يلبث خالد أن هاجم من بداخل الحصن بعد أن اقتلع بابه فقتل منهم جموعاً كثيرة^(٥)، وبفتح دومة الجندل

(١) البداية والنهاية (٣٥٤/٦).

(٢) البداية والنهاية (٣٥٥/٦)؛ تاريخ الطبري (١٩٥/٤).

(٣) التاريخ الإسلامي (١٦٣/٩).

(٤) خالد بن الوليد: صادق عرجون، ص ٢٣١.

(٥) تاريخ الطبري (١٩٦/٤)؛ أبو بكر الصديق، خالد الجاهلي، ص ٥٤.

أصبح للمسلمين موقع استراتيجي ذو أهمية فريدة لأن دومة الجندل تقع على ملتقى الطرق إلى ثلاث جهات، فشبه الجزيرة العربية من الجنوب والعراق من الشمال الشرقي والشام من الشمال الغربي، ومن الطبيعي أن تنال هذه المدينة مثل هذه العناية من الخليفة أبي بكر الصديق وجنوده تقاتل بالعراق وتقف على تخوم الشام، وتلك هي العلة في أن عياضاً لم يبرحها بل ظل مرابطاً أمامها إلى أن خف إليه خالد، ولو أن دومة الجندل لم تدعن للمسلمين لبقى أمرهم في العراق تحفه المخاطر^(١).

وبذلك استطاع خالد أن يعين عياضاً على فتح دومة الجندل، ولئن كانت حروب خالد رضي الله عنه في جنوب العراق مثلاً للبراعة في الهجوم السريع واغتنام الفرص وإثارة الرعب لدى الأعداء، فإن ثبات عياض رضي الله عنه هذه المدة الطويلة في وجه أعداء قد تكالبوا عليه من كل مكان دليل على تمتع الجيش الإسلامي أيضاً بالصبر والمصابرة وطول الأمل، والثقة بنصر الله تعالى في النهاية، وكان عياض رضي الله عنه من أفاضل المهاجرين ومن سادة قريش، وكان سمحاً جواداً وقد وثق به الخلفاء وولاتهم بعد ذلك، فكان أحد قادة اليرموك وكان على مقدمة جيش أبي عبيدة ثم فتح بعد ذلك الجزيرة بأكملها وهي المناطق التي بين الشام والعراق، واستخلفه أبو عبيدة رضي الله عنه على الشام لما حانت وفاته فآقره عمر رضي الله عنه على الشام إلى أن احتاج إليه في الفتوح فوجهه إليها^(٢).

٩- وقعة الحصيد^(٣):

أمر خالد الأقرع بن حابس بالرحوع إلى الأنبار، وأقام بدومة الجندل فكانت إقامته مدعاة لطمع الأعاجم وظنهم به الظنون وكذلك طنها عرب المنطقة فرصة، فكاتبوا الأعاجم ليكونوا معهم على خالد غضباً لعقبة الذي لم ينسوا مصرعه بعد، فخرج زرمهر من بغداد ومعه روزبة يريدان الأنبار، وتواعدا في الحصيد والحنافس، فوصل خبرهم الزيرقان بن بدر وهو على الأنبار، فاستمد القعقاع بن عمرو خليفة خالد على الحيرة، فأمدّه بأعبد بن فدكي السعدي (أبو ليلي) وأمره بالحصيد ويعروة بن الجعد البارقبي

(١) أبو بكر الصديق، نزار الحديشي، خالد الجتاني، ص ٥٤.

(٢) التاريخ الإسلامي (٩/ ١٦٤).

(٣) الحصيد: موضع في أطراف العراق من جهة الجزيرة.

وأمره بالحنافس، وعندما علم خالد بتحرك بعض القبائل ورغبتهم بالانضمام إلى روزبة في الحصيد جعل القعقاع أميراً على الناس في الحصيد بعد أن ترك مكانه عياض بن غنم على الحيرة، فلما علم روزبة بتوجه القعقاع إليه استمد زومهر، فانضم إليه والتقى المسلمون بجموع الفرس وقتلوا منهم مقتلة عظيمة من بينهم زومهر وروزبة وغنموا غنائم كثيرة^(١)، وقد قال القعقاع بن عمرو في هذه المعركة:

ألا أبلغا اسماء أن حليلها قضى وطراً من روزمهر الأعاجم
غداً صبحنا في حصيد جموعهم لهندية تفرى فراخ الجماجم^(٢)

١٠- وقعة المصيخ:

بعد أن وصلت أخبار المسلمين في الحصيد إلى خالد وأعد قادة جيوشه في ليلة وساعة يجتمعون فيها عند المصيخ قرب حوران فلما توافوا في موعدهم بيتوا بعض القبائل ومن آوى إليهم من ثلاثة أوجه فأوقع بهم خسائر كبيرة^(٣)، ثم علم خالد بتحشد بعض القبائل في (الثني) وهو موضع قرب الرقة و(الزُمَيْل) في ديار بكر استعداداً لقتال المسلمين فباغتهم في (الثني) من عدة اتجاهات فشنت جموعهم، وكذلك هاجم المتحشدين في (الزُمَيْل) فأوقع بهم خسائر هائلة^(٤).

يقول عدى بن حاتم: انتهياً في هذه الغارة إلى رجل يقال له حرقوص بن النعمان النمري، وحوله بنوه وبناته وامراته، وقد وضع لهم جفنة من الخمر وهم يقولون: أحد يشرب هذه الساعة وهذه جيوش خالد قد أقبلت؟ فقال لهم: اشربوا شرب وداع فما أرى أن تشربوا خمراً بعدها، فشربوا وجعل يقول:

ألا فاشربوا من قبل قاصمة الظهر بعيد أنفصاخ القوم بالعكر الدثر
وقبل مناينا المصيبة بالقدر لحين لعمرى لا يزيد ولا يجرى^(٥)

(١) البداية والنهاية (٦/٣٥٥).

(٢) الكامل في التاريخ (٢/٥٩).

(٣) أبو بكر الصديق، خالد الجنابي، نزار الحديثي، ص ٥٥.

(٤) تاريخ الطبري (٤/١٩٩، ٢٠٠).

(٥) نفس المصدر السابق (٤/١٩٩).

فسبق إليه وهو فى ذلك فى بعض الخيل فضرب رأسه، فإذا هو فى جفنته واخذنا بنائه وقتلنا بنيه (١).

وقد قتل فى هذه المعركة رجلان كانا قد أسلما ومعهما كتاب من الصديق بالامان، ولم يعلم بذلك المسلمون فلما بلغ خبرهما الصديق وداهما وبعث بالوصاة بأولادهما وقال فيهما الصديق: كذلك يلقى من يساكن أهل الحرب فى ديارهم، أى الذنب لهما فى مجاورتهما المشركين (٢).

٩٩- وقعة الفراض:

بعد أن بسط خالد راية الإسلام على العراق، واستسلمت له قبائل العرب قصد الفراض، وهى تخوم الشام والعراق والجزيرة حتى يحفظ ظهره ويأمن من أن تكون وراءه عورة عند اجتيازه أرض السواد إلى فارس، فلما اجتمع المسلمون بالفراض غضب الروم وهاجوا واستعانوا بمن يليهم من مسالح الفرس فلبسوا سراعا لأنهم كانوا حائقين على المسلمين الذين أذلّوهم وكسروا شوكتهم، كما استمدوا العرب من تغلب وإياد والنمير فأمدوهم لأنهم لم ينسوا بعد مصرع رؤسائهم وأشرافهم، فاجتمعت جيوش الفرس والروم والعرب على المسلمين فى تلك الموقعة، فلما بلغوا الفرات قالوا للمسلمين: إما أن تعبروا إلينا وإما أن نعبر إليكم، فقال خالد: بل اعبروا إلينا، قالوا: ففتحوا حتى نعبر، فقال خالد: لا نفعل ولكن اعبروا أسفل منا. وذلك للصف من ذى القعدة سنة اثنتى عشرة. فقالت الروم وفارس بعضهم لبعض: احتسبوا ملككم هذا رجل يقاتل على دين وله عقل وعلم، والله ليتصرن ولنخذلن، ثم لم ينتفعوا بذلك، فعبروا أسفل من خالد، فلما تناموا قالت الروم: امتازوا حتى نعرف اليوم ما كان من حسن أو قبيح من أيننا يجيء! ففعلوا فاقبضوا قتالاً شديداً طويلاً، ثم إن الله عز وجل هزمهم وقال خالد للمسلمين: ألخوا عليهم ولا ترفهوا عنهم فجعل صاحب الخيل يحشر منهم الرمرة برماح أصحابه فإذا جمعوهم قتلوه، وقتل من الأعداء عشرات الألوف، وأقام خالد فى الفراض عشرة أيام ثم أمر بالرجوع للحيرة (٣).

(١) تاريخ الطبرى (٤/ ١٩٩).

(٢) البداية والنهاية (٦/ ٣٥٦).

(٣) تاريخ الطبرى (٤/ ٢٠١).

وهكذا واجه المسلمون لأول مرة جيشاً مكوناً من الفرس الذين يمثلون دولة المشرق العظمى والروم الذين يمثلون دولة المغرب العظمى والعرب المواليين لهؤلاء وهؤلاء، ومع ذلك انتصر المسلمون عليهم انتصاراً ساحقاً، ولا شك أن هذه المعركة تعتبر من المعارك التاريخية الفاصلة - وإن لم تنل من الشهرة ما نالته المعارك الكبرى - لأنها حطمت معنويات الكفار على مختلف انتماءاتهم حيث هزموا جميعاً، وهذه المعركة تعتبر خاتمة المعارك التي حاضها سيف الله المسلول خالد بن الوليد رضى الله عنه في العراق^(١)، وانكسرت شوكة الفرس بعد هذه المعركة، ولم تقم لهم قوة حربية يخشاها الإسلام بعد هذه الموقعة^(٢).

ومما قاله الفقهان بعد عمرو في هذه المعركة :

لقينا بالفراض جموع روم وفرس غمها طول السلام
أبدنا جمعهم لما التقينا وبيتنا بجمع بنى رزام
فما فتئت جنود السلم حتى رأينا القوم كالغنم السوام^(٣)

ثالثاً : حجة خالد وأمر الصديق له بالخروج إلى الشام وتسلم المشي لقيادة جيوش العراق :

١- حجة خالد (١٢هـ) وأمر الصديق له بالخروج إلى الشام :

أقام خالد بالفراض عشرة أيام ثم أذن بالقفول إلى الحيرة لخمس بقين من ذى القعدة، وأمر عاصم بن عمرو أن يسير في المقدمة وأمر شجرة بن الأعز أن يسير في الساقة، وأظهر خالد أنه يسير في الساقة، ثم انطلق في كوكبة من أصحابه وقصد شطر المسجد الحرام وسار إلى مكة في طريق لم يسلك قبله قط وتأتى له في ذلك أمر لم يقع لغيره، فجعل يسير معتسفاً على غير عادة حتى انتهى إلى مكة، فأدرك الحج هذه السنة (١٢هـ)، ثم عاد فأدرك أمر الساقة قبل أن يصلوا الحيرة، ولم يعلم أبو بكر الصديق بذلك أيضاً إلا بعدما رجع أهل الحج من الموسم فبعث يعتب عليه في مفارقتة

(١) التاريخ الإسلامى (٩/ ١٧٣).

(٢) خالد بن الوليد، ص ٣٦.

(٣) معارك خالد بن الوليد ضد الفرس، عبدالحبار السامرائى، ص ١٢٣.

الجيش^(١)، وأمره بالذهاب إلى الشام وجاء في خطاب الصديق خالد: أن سر حتى تأتي جموع المسلمين باليرموك، فإنهم قد شجوا وأشجوا وإياك أن تعود لمثل ما فعلت، فإنه لم يشج الجموع من الناس بعون الله شجاك، ولم ينزع الشجى من الناس نزعك فليهنئك أبا سليمان النية والحظوة فأتمم يتم الله لك، ولا يدخلنك عجب فتخسر وتخذل، وإياك أن تدل بعمل فإن الله له المن وهو ولي الجزاء^(٢).

هذا الخطاب الجليل من الخليفة الحكيم رضى الله عنه يصور مدى حرص الصديق رضى الله عنه على القواد الناجحين، فيمددهم بالمشورة والنصائح التى تأخذ بيدهم إلى الفوز والتمكين بفضل الله:

١ - يأمر الصديق رضى الله عنه سيف الله خالداً أن يترك العراق ويتوجه إلى الشام لعل الله يفتح على يديه هذا الموقع.

ب - ينصحه ألا يعود فى مثل ما حدث فى حجه بدون إذن من الخليفة.

ج - يأمره أن يسدد ويقارب ويجتهد مخلصاً لنية لله وحده.

د - يحذره من العجب بالنفس والزهو والفخر، فذلك حظ النفس الذى يفسد العمل على العامل ويرده فى وجهه، كما يحذره أن يدل ويمن على الله بالعمل الذى يعمل، فإن الله هو المان به إذ التوفيق بيده سبحانه^(٣).

هذا وقد ظهرت فى معارك العراق مقدرة الجيوش الإسلامية على تطبيق مبادئ الحرب من مباغته وصد الهجوم وتثبيت الأعداء، وحشد القوات وإدامة المعنويات وجمع المعلومات، ورسم الخطط وتنفيذها بكل قوة ودقة واحتياط منقطع النظير، فهو لم يذهب إلى الشام لمحاربة الروم إلا بعد خبرة واسعة فى فتوحات العراق، وكان المرشح للبقاء على جيوش العراق بعد سفر خالد المثنى بن حارثة الشيبانى لخبرته الواسعة بأرض العراق ومهارته الفائقة فى حرب الفرس، ويظهر للباحث أن الخطط التى وضعها خالد فى حروب العراق كانت تعتمد على الله ثم على جمع المعلومات الدقيقة التى تدل على نشاط مخبراته واستكشافاته فى الميدان، والذى يبدو أن هذه المخابرات قد قام بتنظيمها

(١) البداية والنهاية (٦/٣٥٧).

(٢) تاريخ الطبرى (٤/٢٠٢).

(٣) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ٢٩٥.

القائد الفذ (المثنى بن حارثة الشيباني) ليس فقط لالمعينة وقدرته الفائقة على التنظيم، وإنما لمعايشته للمنطقة، فهو ينتمي إلى (بنى شيبان) من (بكر بن وائل) الذين كانت منازلهم بتخوم العراق وحوض الفرات التي تمتد شمالاً إلى (هيت)، فكانوا بحكم مساكنهم واتصالاتهم مؤهلين لأن يكونوا عيوناً (مخابرات) فما وجدنا تحركاً لجيش من جيوش الفرس إلا وكان خبر ذلك التحرك منذ بدئه على لسان (المثنى) في الوقت المناسب، وما من شاردة ولا واردة تحدث في بلاط الفرس إلا وكان (المثنى) على علم بها في حينها^(١).

وكان في خطاب الصديق إلى خالد : دع العراق واخلف فيه أهله الذي قدمت عليهم، ثم امض مخفياً في أهل قوة من أصحابنا الذين قدموا معك العراق من اليمامة، وصحبوك في الطريق وقدموا عليك من الحجاز، ثم تأتى الشام فتلقى أبا عبيدة بن الجراح ومن معه من المسلمين، وإذا التقيتم فانت أمير الجماعة والسلام عليك ورحمة الله^(٢)، ونهياً خالد للسير إلى الشام وقسم خالد الجند نصفين: نصفاً يسير به إلى الشام ونصفاً للمثنى، ولكنه جعل الصحابة جميعاً من نصيبه، فقال له المثنى: والله لا أقیم إلا على إيفاد أمر أبى بكر كله فى استصحاب نصف الصحابة وإبقاء النصف، فوالله ما أرجو النصر إلا بهم فانت تعزى منهم، وكان خطاب الصديق قد وصل إلى خالد قبل سفره بأمره فيه بمن يأخذ من الجند ومن يدعهم للمثنى قال: يا خالد لا تأخذ مجداً إلا خلفت لهم مجداً، فإذا فتح الله عليك فاردهم إلى العراق وأنت معهم ثم أنت على عملك^(٣).

فما زال خالد يسترضى المثنى ويعرضه عن الصحابة بمقاتلين من سادة أقوامهم من أهل البأس ومن عرفوا بالشجاعة والصبر وشدة المراس، فرضى المثنى آخر الأمر^(٤)، وحشد خالد جنوده وانطلق ليعبر إلى الشام صحارى رهيبة غائبة النواحي مترامية الآفاق كأنها هى التيه وسال الأدلاء: كيف لى بطريق أخرج فيه من وراء جموع الروم؟ فإنى إن استقبلتها حبستنى عن غياث المسلمين! قالوا له: لا نعرف إلا طريقاً لا يحمل الجيوش

(١) معارك خالد بن الوليد ضد الفرس، ص ١٣٤.

(٢) الصديق أول الخلفاء، ص ١٦٩.

(٣، ٤) الصديق أول الخلفاء، ص ١٧٠.

فوالله إن الراكب المفرد ليخافه على نفسه! إنك لن تطيق ذلك الطريق بالخييل والاثقال، إنها لخمس ليال لا يُصاب فيها ماء.

قال خالد: إنه لأبد من ذلك لا أخرج من وراء جموع الروم، وعزم خالد على سلوك هذا الطريق مهما تكن مخاطره، فكم فاز باللذة الجسور، فنصححه رافع بن عمير أن يستكثر من الماء حتى يجتاز ذلك الطريق، فأمر خالد جتوده أن يخزنوا الماء في بطون الإبل العطاش، ثم يشدوا مشافرها لكيلا تجتر فتستنزف الماء^(١)، وقال لرجاله: إن المسلم لا ينبغي أن يكثر بشيء يقع فيه مع معونة الله له^(٢).

وسار به الدليل رافع بن عمير في طريق تمتاز بوعورتها وقلة مائها وضياح معلمها وقلة سكانها ولا سيما الجزء الممتد بين قراقر وسوى^(٣)، إلا أنها أقصر الطرق، فأوضح خالد لجنده الاعتبارات التي تجعله يفضل سلوك هذا الطريق على غيره، وهي السرعة والسرية والمباغنة، وكان رافع قد طلب من خالد أن يهئ عشرين ناقه كبيرة فاعطاه ما أراد، فمنع عنها الماء أياماً حتى عطشت ثم أورد لها إياه فملأت جوفها فقطع مشافرها وكممها فلا تجتر، ثم قال لخالد: سر الآن بالخيول والاثقال وكلما نزلت منزلاً تحرت من تلك الإبل وشرب الناس مما تزودوا، فسار الجيش من قراقر وهي آخر قرى العراق على حدود الصحراء إلى سوى وهي أوائل قرى الشام، والمسافة بينهما خمس ليال يستريحون بالنهار ويسيرون بالليل، واعتمد خالد على رافع بن عمير دليلاً بعد أن وثق به ومن صحة دلالته، واختار محرز الحاربي لحذقه في الدلالة على النجوم، لذلك كان مسيرهم ليلاً وصباحاً مع تحاشي السير عند ارتفاع النهار والظهيرة لقطع مرحلتين في اليوم الواحد، ولم يترك خالد أحداً من حنده يسير راجلاً وإنما أركب الحند الإبل للمحافظة على قابليتهم البدنية، وسار خالد في الطريق وكلما نزل منزلاً نحر عدداً من النوق فأخذ ما في أكراسها فسقاه الخيل، ثم شرب الناس مما حملوا من الماء، فلما كان اليوم الخامس نفذ الماء، فخاف خالد على أصحابه من العطش، وقال لرافع وهو أرمذ: ما عندك؟ فطلب رافع من الناس أن يبحثوا عن شجرة عوسج صغيرة في تلك المنطقة فلم يجدوا إلا جزءاً

(١) الصديق أول الخلفاء، ص ١٧١.

(٢) الحرب النفسية، د. أحمد نوفل (١٥٥/٢).

(٣) القراقر: ماء الكلب في بادية السماوة، وسوى ماء لبهراء في بادية السماوة، (ياقوت، المعجم، ٢٧١/٣).

(٣١٧/٤).

صغيراً من ساقها، فأمر رافع أن يحفروا هناك، فحفروا فظهرت عين للماء فشربوا حتى روى الناس، فاتصلت بعد ذلك لخالد المنازل^(١)، وقد قال بعض العرب لخالد في هذا المسير: إن أنت أصبحت عند الشجرة الفلانية نجوت أنت ومن معك، وإن لم تدركها هلكت أنت ومن معك فسار خالد بمن معه وسروا سرورة عظيمة فأصبحوا عندها، فقال خالد: عند الصباح يحمد القوم السرى فأرسلها مثلاً وهو أول من قالها رضى الله عنه^(٢).

وقد قال رجل من المسلمين في مسيرهم هذا مع خالد:

لله ذرُّ رافع أنى اهتدى قَوْزٌ من قراقير إلى سُورَى
خمساً إذا ما سارها الجيش بكى ما سارها قبلك إيسى يُرى^(٣)

وهذه القصة تدل على أن القائد المحنك لا يبالي بالأخطار وأنه أعمل الخيلة في سبيل الحصول على الماء لقطع الصحراء حتى وصل إلى غرضه، وفي اليوم الخامس وصل جيش خالد إلى سوى وهو أول تخوم الشام تاركاً وراءه حاميات الروم على الطرق الرئيسة العامة تواجه العراق، وكانت حركته في قطع الصحراء بخمسة أيام أعجوبة من أعاجيب المخاطر المحسوبة، ذللتها إرادة القائد وإيمانه وإقدامه^(٤).

وصل خالد إلى (أدك) وهي أول حدود الشام، فأغار على أهلها وحاصرهم فحررها صلحاً ثم نزل تدمر فامتنع أهلها وتحصنوا، ثم طلبوا الأمان فصالحهم وواصل سيره فأتى (القريتين)، فقاتله أهلها فظفر بهم، ثم قصد (حوارين)، وصار إلى موضع يعرف بالثنية، فنشرايته وهي كانت لرسول الله ﷺ تسمى العقاب فسمى ذلك الموضع بثنية العقاب^(٥)، ولما مر بعذراء أباحها وغنم لغسان أمراً عظيمة وخرج من شرقى دمشق، ثم سار حتى وصل إلى قناة بصرى، فوجد الصحابة تحاربها فصالحه صاحبها وسلمها إليه، فكانت أول مدينة فتحت من الشام والله الحمد، وبعث خالد بأخماس ما غنم من

(١) أبو بكر الصديق، نزار الحديثي، وخالد الجنابي، ص ٦٨.

(٢، ٣) البداية والنهاية (٧/٧).

(٤) معركة اليرموك، اللواء خليل سميد، بحث مقدم إلى ندوة الفكر العسكري العربي نقلاً عن أبي بكر الصديق، خالد الجنابي، ص ٦٨.

(٥) أبو بكر الصديق، د. نزار الحديثي، خالد الجنابي، ص ٦٨.

غسان مع بلال بن الحرث المزني إلى الصديق، ثم سار خالد وأبو عبيدة ومرثد وشرحبيل إلى عمرو بن العاص - وقد قصده الروم بأرض العربا من المعور فكانت واقعة أجنادين^(١).

وهكذا نجح خالد بن الوليد في الوصول إلى الشام لمساندة الجيوش الإسلامية بعد مغامرة ومباغطة فذة في التاريخ العسكري الإنساني، يقول اللواء محمود شيت خطاب عن ذلك: ... وعبر خالد للصحراء من الطريق الخطر مباغطة فذة في التاريخ العسكري لا اعرف لها مثيلاً ولست أعتقد أن عبور هانيبال للآلب، وعبور نابليون للآلب أيضاً، ولا تفويض نابليون من صحراء سيناء، أو قطع الجيش البريطاني لهذه الصحراء في الحرب العالمية الأولى، يمكن أن تعتبر شيئاً إلى جانب مغامرة خالد، لأن عبور الجبال أسهل بكثير من عبور الصحراء لتيسر الماء في الجبال وعدم تيسره في الصحراء ولأن صحراء سيناء فيها كثير من الآبار والأماكن المأهولة وعدم تيسر ذلك في الصحراء التي قطعها خالد، فكان نجاح خالد في عبور الصحراء مباغطة كاملة للروم لم يكونوا يتوقعونها بتاتاً^(٢)، مما جعل حاميات المدن والمواقع التي صادفته في طريقه بين العراق وأرض الشام تستسلم لقوته بعد قتال طفيف أو بدون قتال، لأنها لم تكن تتوقع أبداً أن تلاقى قوة جسيمة من المسلمين تظهر عليهم من هذا الاتجاه في هذا الوقت بالذات^(٣).

لقد تأثر القادة العسكريون على مر التاريخ وتوالى الأزمان بالعبقريّة العسكرية الخالدية حتى قال عنه الجنرال الألماني (فون درغولتيس) مؤلف كتاب «الأمّة المسلحة» قائد إحدى الجبهات التركية الألمانية خلال الحرب العالمية الأولى: (إنه أستاذ في فن الحرب)^(٤).

٢ - خبر المشني بن حارثة بالعراق بعد ذهاب خالد :

كان المشني شجاعاً مقداماً شهماً عيوراً وكان ميمون النقيبة حسن الرأي، وكان راسخ العقيدة قوى الإيمان شديد الثقة بالله، بعيد النظر يؤثر المصلحة العامة على مصلحته

(١) البداية والنهاية (٦/٧، ٧).

(٢) قادة فتح العراق والجزيرة، ص ١٩٣ نقلاً عن الحرب النفسية (١٦٣/٢).

(٣) الحرب النفسية، د. أحمد نوفل (١٦٢/٢).

(٤) معارك خالد بن الوليد ضد الفرس، ص ١٦٧.

الخاصة، وكان يشارك أصحابه في السراء والضراء وكان يمتلك مرهبة إعطاء القرارات الصحيحة السريعة، وكان ذا إرادة قوية ثابتة يتحمل المسؤولية الكاملة في أخطر الظروف والأحوال، يثق بقواته وثق به قواته ثقة لا حدود لها، ويحبهم ويحبونه حباً لا مزيد عليه، ذا شخصية قوية نافذة فهو بحق كما يقول عنه عمر بن الخطاب: مؤمر نفسه^(١)، كانت له قابلية فائقة تعيينه علي أعباء القتال، وله ماض ناصع مجيد، وكان دائماً أول من يهاجم وآخر من ينسحب، وكان خبيراً بمناطق العراق جريئاً على الفرس سريع الحركة واسع الخيلة، وكان أول من اجترأ على الفرس بعد الإسلام وجراً المسلمين عليهم، وأبلى في حروب العراق بلاء لم يبله أحد، وهو الذي رفع معنويات المسلمين وحطم معنويات الفرس^(٢)، وقد وصف المثنى جنود الفرس فقال: قاتلت العرب والعجم في الجاهلية والإسلام والله لمائة من العجم في الجاهلية كانوا أشد على من ألف من العرب، ولمائة من العرب اليوم أشد على من ألف من العجم، إن الله أذهب بأسهم وأوهن كيدهم فلا يروعنكم زهاء ترونه ولا سواد ولا قسى فج ولا نبال طوال، فإنهم إذا أعجلوا عنها أو فقدوها كانوا كالبهائم أينما وجهتموها اتجهت^(٣).

كان تعيين الصديق للمثنى على العراق في محله ويدل على معرفته بأقدار الرجال ومعادنهم، وعندما حان وقت رحيل خالد بجيشه إلى الشام خرج معه المثنى لوداعه ولما حانت لحظة الفراق، قال له خالد: ارجع رحمك الله - إلى سلطانك غير مقصّر ولا وان^(٤)، وتسلم المثنى قيادة العراق بعد خالد، وما إن علم كسرى بذهاب خالد حتى حشد آلاف الجنود بقيادة (هرمز جاذويه) وكتب للمثنى يهدّد ويتوعد، فقال: إني قد بعثت إليكم جنداً من وحش أهل فارس وإنما هم رعاة الدجاج والخنازير ولست أقاتلك إلا بهم^(٥)، وأجابه المثنى بمقل وفطنة ولم ينسّ شجاعته في الرد على هذا المجوسى، فكتب يقول في رسالة لكسرى: إنما أنت أحد رجلين: إما باغ فذلك شر لك وخير لنا، وإما كاذب فاعظم الكذابين عقوبة وفضيحة عند الله وعند الناس الملوك، وأما الذي يدلنا عليه الرأي فإنكم إنما اضطررتم إليهم فالحمد لله الذي ردّ كيدهم إلى رعاة الدجاج

(١) الحرب النفسية (٢/ ١٦٤).

(٢) من ذى قار إلى القادسية، صالح عماش، ص ١٢٤ نقلاً عن الحرب النفسية (٢/ ١٦٨).

(٤) عصر الصحابة، عبد المنعم الهاشمي، ص ١٨٩.

(٥) الكامل لابن الأثير (٢/ ٧٣).

والختازير^(١). فجزع أهل فارس من هذا الكتاب ولاموا ملكهم على كتابه، واستهجنوا رأيه، وسار المثنى من الحيرة إلى بابل ولما التقى المثنى وجيشهم بمكان عند عُدوة الصَّراة الأولى^(٢)، اقتتلوا قتالاً شديداً جداً وأرسل الفرس فيلاً بين صفوف الخيل ليفرق خيول المسلمين، فحمل عليه أمير المسلمين المثنى بن حارثة فقتله، وأمر المسلمين فحملوا، فلم تكن إلا هزيمة العرس فقتلوهم قتلاً ذريعاً، وغنموا منهم مالا عظيماً، وفرت الفرس حتى اقتسها إلى المدائن في شر حالة ووجدوا الملك قد مات^(٣)، وعاد الاضطراب إلى بلاد فارس، وطارد المثنى أعداء الله حتى بلغ أبواب المدائن، ثم كتب إلى أبي بكر بانتصاره على الفرس، واستأذنه في الاستعانة بمن تابوا من أهل الردة لكن انتظاره طال وأبطأ عليه أبو بكر في الرد لتشاغله بأهل الشام وما فيه من حروب، فسار المثنى بنفسه إلى الصديق واستناب على العراق بشير بن الخصاصية وعلى المسالح سعيد بن مرة العجلى^(٤)، فلما وصل المدينة وجد أبا بكر رضى الله عنه على فراش المرض وقد شارف الموت، واستقبله أبو بكر واستمع إليه واقتنع برأيه، ثم طلب عمر بن الخطاب فجاءه، فقال له: اسمع يا عمر ما أقول لك ثم اعمل به، إني لأرجو أن أموت من يومى هذا، فإن أنا مت فلا تسمين حتى تندب الناس مع المثنى، ولا تشغلنكم مصيبة وإن عظمت عن أمر دينكم ووصية ربكم وقد رأيتنى متوفى رسول الله وما صنعت ولم يُصَب الخلق بمثله... وإن فتح الله على أمراء الشام فاردد أصحاب خالد إلى العراق، فإنهم أهلهم وولاة أمره وحده، وهم أهل الضراوة بهم والجراة عليهم^(٥).

(١) الكامل لابن الأثير (٧٣/٢).

(٢) الصراة: بالفتح وهو نهر يستمد من الفرات.

(٣، ٤) البداية والنهاية (١٨/٧).

(٥) الكامل لابن الأثير (٧٤/٢).

المبحث الثاني

فتوحات الصديق بالشام

تمهيد:

كان اهتمام المسلمين بالشام منذ زمن النبي ﷺ حيث كتب إلى هرقل عظيم الروم كتاباً يدعو به إلى الإسلام، وكتب ﷺ إلى الحارث بن أبي شمر الغساني ملك غسان بالبقاء^(١) من أرض الشام وعامل قيصر على العرب يدعو به إلى الإسلام، فأدركته العزة بالإثم فأراد أن يغزو رسول الله ﷺ، فأتاه أمر من قيصر ينهيه عن ذلك، وأرسل ﷺ جيشاً بقيادة زيد بن حارثة فاستشهد في مؤتة هو وجعفر بن أبي طالب و عبد الله بن رواحة، وتولى بعدهم خالد بن الوليد الذي قام بمناورة عسكرية ناجحة تركت أثراً بعيداً في نفوس أهالي تلك المناطق، ونستطيع أن نقول إن النبي ﷺ بتلك الغزوة وضع أسساً وقطع خطوة نحو القضاء على دولة الروم المتجيرة في بلاد الشام، وهز هيبته من قلوب العرب، وحمس المسلمين للاستعداد المعنوي والمادي لإتمام بقية الخطوات المباركة، بل قاد غزوة تبوك بنفسه ﷺ، ومن خلال الاحتكاك الميداني استطاع المسلمون أن يتعرفوا على حقيقة قوات الروم ومعرفة أساليبهم في القتال، وأعطت تلك الغزوات الفرصة لأهالي بلاد الشام على أن يتعرفوا على أصول هذا الدين ومبادئه وأهدافه، فأمن كثير من أهالي تلك البلاد، واستمر الصديق على المنهج الذي وضعه رسول الله ﷺ، ولذلك أصر بعد وفاة النبي ﷺ على إنفاذ جيش أسامة، ولما عقد الصديق الألوية من ذى القصة عقد منها لواء لخالد بن سعيد بن العاص ووجهه إلى مشارف الشام، ثم أمره أن يكون ردةً للمسلمين بتيما^(٢)، لا يفارقها إلا بأمره ولا يقاتل إلا من قاتله، فبلغ خبره هرقل - ملك الروم - فجهز جيشاً من العرب التابعين للروم من بهراء وسليح و كلب ولخم وجذام وغسان، فسار إليهم خالد بن سعيد فلقبهم على منازلهم فافترقوا، وأرسل هو لأبي بكر بالخبر فكتب إليه يأمره بالإقدام. وأن يزحف على الروم قبل تنظيم صفوفهم، ونصحه أن يحافظ على خط رجعتة وأن لا يتوغل كثيراً في بلاد العدو، وجاء في حوالب الخليفة

(١) البقاء: من أعمال دمشق بين الشام ووادي القرى عاصمتها عمان.

(٢) تيماء: بلدة في أطراف الشام بين الشام ووادي القرى.

له: أن (أقدم ولا تحجم واستنصر بالله)، فتقدم خالد حتى بلغ القسطل في طريق البحر الميت فهزم جيشاً من الروم على الشاطئ الشرقي للبحر، ثم تابع مسيرته، عند ذلك هاج الروم فجمعوا قوات يزيد على ما جمعه في تيماء، ورأى خالد تجمعهم فكتب إلى الخليفة يستمده، ليتابع تقدمه، فبعث إليه عكرمة بن أبي جهل بجيش البدال (١) كما بعث إليه الوليد بن عقبة بجموع أخرى، فلما وصلت هذه القوات إلى خالد بن سعيد أمر بالهجوم على الروم وأخذ طريقه إلى مرج الصفر، وانحدر القائد الرومي ماهان بجيشه يستدرج جيوش المسلمين التي اتجهت إلى جنوب البحر الميت، ووصلت إلى مرج الصفر شرقي بحيرة طبرية، واغتنم الروم على المسلمين الفرصة وأوقعوا بهم الهزيمة، وصادف باهان سعيد بن خالد بن سعيد في كتيبة من العسكر فقتلهم وقتل سعيداً في مقدمتهم، وبلغ خالد مقتل ابنه، ورأى نفسه قد أحيط به فخرج هارباً في كتيبة من أصحابه على ظهور الخيل، وقد نجح عكرمة في سحب بقية الجيش إلى حدود الشام (٢).

أولاً: عزم أبي بكر على غزو الروم ومبشرات في الطريق:

كان أبو بكر يفكر في فتح الشام، ويجيل النظر ويقلب الرأي في ذلك، وبينما كان الصديق مشغولاً بذلك الأمر جاءه شرحبيل بن حسنة أحد قواد المسلمين في حروب الردة، فقال: يا خليفة رسول الله أتحدث نفسك أنك تبعث إلى الشام جنداً؟ فقال: نعم قد حدثت نفسي بذلك وما أطلعت عليه أحداً وما سألتني عنه إلا لشيء، قال: أجل إنني رأيت يا خليفة رسول الله فيما يرى النائم كأنك تمشي في الناس فوق خرشفة من الجبل - يعني مسلماً وعراً - حتى صعدت قنّة من القنات العالية فأشرفت على الناس ومعك أصحابك، ثم إنك هبطت من تلك القنات إلى أرض سهلة دثة - يعني ليثة - فيها الزرع والقرى والحصون فقلت للمسلمين: شنوا الغارة على أعداء الله وأنا ضامن لكم بالفتح والغنيمة، وأنا فيهم معي راية، فتوجهت بها إلى أهل قرية فسألوني الأمان فأمنتهم، ثم جئت فأجذك قد انتهيت إلى حصن عظيم ففتح الله لك وألقوا إليك السلم ووضع الله لك مجلساً فجلست عليه، ثم قيل لك: يفتح الله عليك وتُنصر فاشكر ربك

(١) كان عكرمة قد رجع من كنده وحضرموت عن طريق اليمن ومكة، فلما بلغ المدينة أمره الخليفة أن يسير مدداً لخالد بن سعيد، وكان عكرمة قد سرح الجند الذين قاتلوا معه في جنوب شبه الجزيرة، فاستبدل الخليفة بهم غيرهم وأمرهم أن يسيروا تحت لواء عكرمة إلى الشام.

(٢) أبو بكر الصديق، نزار الحديثي، د. خالد الجنابي، ص ٥٨.

واعمل بطاعته، ثم قرأ ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ (١) وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا (٢) فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا (٣)﴾ [النصر: ١-٣]. ثم انتبهت، فقال له أبو بكر: نامت عينك، خيراً رأييت، وخيراً يكون إن شاء الله، ثم قال: بشرت بالفتح ونعيت إلى نفسي، ثم دمعت عينا أبي بكر وقال: أما الخرشفة التي رأيتنا فيها حتى صعدنا إلى القنة العالية فأشرفنا على الناس، فإننا نكابد من أمر هذا الجند والعدو مشقة ويكابدون، ثم نعلو بعد ويعلو أمرنا، وأما نزولنا من القنة العالية إلى الأرض السهلة الدمشة والزرع والعيون والقرى والحصون، فإننا ننزل إلى أمر أسهل مما كنا فيه من الخصب والمعاش، وأما قولى للمسلمين: شتوا على أعداء الله الغارة فإنى ضامن لكم الفتح والغنيمة، فإن ذلك دثر المسلمين إلى بلاد المشركين وترعيبى إياهم على الجهاد والأجر والغنيمة التى تقسم لهم، وقبلهم، وأما الراية التى كانت معك فتوجهت بها إلى قرية من قراهم ودخلتها فاستأمنوا فأمنتهم، فإنك تكون أحد أمراء المسلمين ويفتح الله على يديك، وأما الحصن الذى فتح الله لى فهو ذلك الوجه الذى يفتح الله لى، وأما العرش الذى رأيته عليه جالساً فإن الله يرفعنى ويضع المشركين، وقال الله تعالى: ﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ﴾ [يوسف: ١٠٠] وأما الذى أمرنى بطاعة الله وقرأ على السورة فإنه نعى إلى نفسي، وذلك أن النبى ﷺ نعى الله إليه نفسه حين نزلت هذه السورة، وعلم أن نفسه قد نُعيت إليه، ثم سألت عيناه وقال: لآمرن بالمعروف ولأنهين عن المنكر ولا جهدن فيمن ترك أمر الله ولأجهزن الجنود إلى العادلين بالله- يعنى المشركين به - فى مشارق الأرض ومغاربها حتى يقولوا: الله أحد أحد لا شريك له أو يؤذوا الجزية عن يدهم صاغرون، هذا أمر الله وسنة رسوله ﷺ، فإذا توفانى الله عز وجل لا يجدنى الله عاجزاً ولا وائياً ولا فى ثواب المجاهدين زاهداً^(١). فهذه الرؤيا الصالحة من المبشرات التى حدث بها رسول الله ﷺ حيث قال: «لم يبق من النبوة إلا المبشرات». قالوا: وما المبشرات؟ قال: «الرؤيا الصالحة»^(٢). فهذه الرؤيا جاءت على قدر لتدفع الصديق إلى العزم على ما هم به وإعلان ما أضمره، فدعا إلى عقد مجلس شورى بخصوص غزو الشام، فقد أخذ الصديق بالعزيمة والعمل والتوكل على الله واستأنس بالرؤيا.

(١) تاريخ دمشق لابن عساكر (٢/ ٦١، ٦٢)، فتوح الشام للزبدى، ص ١٤ نقلاً عن التاريخ الإسلامى للحميدى (١٧٧/ ٩، ١٧٨).

(٢) البخارى، كتاب التعبير، رقم (٦٩٩٠).

ثانياً : مشورة أبي بكر في جهاد الروم واستنفار أهل اليمن :

١- مشورة أبي بكر في جهاد الروم :

لما أراد أبو بكر رضي الله عنه أن يجهز الجنود إلى الشام دحماً وعثمان وعلياً وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وأبا عبيدة بن الجراح ووجوه المهاجرين والأنصار من أهل بدر وغيرهم، فدخلوا عليه فقال: إن الله تبارك وتعالى لا تحصى نعمه ولا تبلغ الأعمال جزاءها، فله الحمد كثيراً على ما اصططح عندكم من جمع كلمتكم، وأصلح ذات بينكم، وهداكم إلى الإسلام، ونفى عنكم الشيطان، فليس يطمع أن تشركوا بالله ولا أن تتخذوا إلهاً غيره، فالعرب أمة واحدة، بنو أب وأم، وقد أردت أن أستنفركم إلى الروم بالشام، فمن هلك هلك شهيداً وما عند الله خير للآبرار، ومن عاش عاش مدافعاً عن الدين، مستوجباً على الله عز وجل ثواب المجاهدين، هذا رأيي الذي رأيته، فليشر على كل امرئ بمبلغ رأيه. فقام عمر بن الخطاب رضي الله عنه فحمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي ﷺ ثم قال: الحمد لله الذي يخص بالخير من يشاء من خلقه، والله ما استبقنا إلى شيء من الخير إلا سبقتنا إليه، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء، قد والله أردت لقاءك لهذا الرأي الذي ذكرت، فما قضى الله أن يكون ذلك حتى ذكرته الآن، فقد أصبت، أصاب الله بك سبل الرشاد، سرب إليهم الخيل في إثر الخيل، وبعث الرجال تتبعها الرجال، والجنود تتلوها الجنود، فإن الله عز وجل ناصر دينه ومعز الإسلام وأهله ومنجز ما وعد رسوله. ثم إن عبد الرحمن بن عوف قام فقال: يا خليفة رسول الله إنها الروم وبنو الأصفر حدٌ حديد وركن شديد، والله ما أرى أن تفحم الخيل عليهم إقحاماً ولكن تبعث الخيل فتغير في أدنى أرضهم، ثم تبعثها فتغير، ثم ترجع إليك، فإذا فعلوا ذلك مراراً أضروا بعدوهم وغنموا من أرضهم، فقوموا بذلك على قتالهم، ثم تبعث إلى أقاصي أهل اليمن وإلى ربيعة ومضر فتجمعهم إليك، فإن شئت عند ذلك غزوتهم بنفسك، وإن شئت بعثت على غزوهم غيرك. ثم جلس وسكت الناس، فقال لهم أبو بكر: ماذا ترون رحمكم الله؟ فقام عثمان بن عفان رضوان الله عليه فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله وصلى على النبي ﷺ، ثم قال: رأيي أنك ناصح لأهل هذا الدين، عليهم شفيق، فإذا رأيت رأياً علمته رشداً وصلاحاً وخيراً، فاعزم

على إيمضائه غير ظنين ولا مُتَّهم^(١). فقال طلحة والزبير وسعد وأبو عبيدة بن الجراح وسعيد بن زيد وجميع من حضر ذلك المجلس من المهاجرين والأنصار: صدق عثمان فيما قال، ما رأيت من رأى فأمضه فإننا سامعون لك مطيعون لا نخالف أمرك، ولا ننتهم رأيك ولا نتخلف عن دعوتك، فذكروا هذا وشبهه وعلى بن أبى طالب رضى الله عنه فى القوم لا يتكلم، فقال له أبو بكر: ما ترى يا أبا الحسن؟

فقال: أرى أنك مبارك الأمر، ميمون النقيية^(٢)، وإنك إن سرت إليهم بنفسك أو بعثت إليهم نُصرت إن شاء الله. فقال أبو بكر: بشرك الله بخير، فمن أين علمت هذا؟ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يزال هذا الدين ظاهراً على كل من ناوأه حتى يقوم الدين وأهله ظاهرون»^(٣) فقال أبو بكر: سبحان الله ما أحسن هذا الحديث! لقد سررتنى سرُّك الله فى الدنيا والآخرة. ثم إن أبا بكر رضى الله عنه قام فى الناس فحمد الله وأثنى عليه وذكره بما هو أهله، وصلى على النبى ﷺ ثم قال: أيها الناس إن الله قد أُنعم عليكم بالإسلام وأعزَّكم بالجهاد، وفضلكم بهذا الدين على أهل كل دين، فتجهزوا عباد الله إلى غزو الروم بالشام، فإنى مؤمَّر عليكم أمراء وعاقدهم عليهم فاطيعوا ركم ولا تخالفوا أمراءكم، ولتُحسن نيتكم وسيرتكم وطعمتكم، فإن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون^(٤)... وأمر أبو بكر بلالاً فادى فى الناس: أن انفروا إلى جهاد عدوكم الروم بالشام^(٥).

من هذه المشورة تبين لنا منهج أبى بكر رضى الله عنه فى مواجهة الأمور الكبيرة، حيث لم يكن يبت فيها برأى حتى يجمع أهل الحل والعقد فيستشيرهم، ثم يصدر بعد ذلك عن رأى محض مدروس، وهذه هى سنة رسول الله ﷺ كما مر معنا فى السيرة النبوية، وحينما نتأمل فى تفاصيل هذه المحاورة نجد أن الصحابة رضى الله عنهم قد أجمعوا على موافقة أبى بكر فى غزو الروم، وإنما تنوعت وجهات نظر بعضهم فى كيفية هذا الغزو، فكان رأى عمر إرسال الجيوش تلو الجيوش حتى تتجمع فى الشام فتكون قوة كبيرة تستطيع أن تصمد للاعداء، وكان رأى عبد الرحمن بن عوف أن يبدأ الغزو بقوات

(١) معنى: لا تظن بك التفسير ولا تهلك فى إخلاصك.

(٢) النقيية: الرأى والمشورة.

(٣) البخارى، كتاب الاعتصام، رقم (٧٣١١)؛ مسلم، كتاب الإمامة رقم (١٥٣٣).

(٤، ٥) تاريخ دمشق لابن عساکر (٢/٦٣-٦٥) نقلاً عن الحميدى.

صغيرة تغير على أطراف الشام ثم تعود إلى المدينة، حتى إذا تم إرهاب العدو وإضعافه تبعث الجيوش الكبيرة، وقد أخذ أبو بكر برأى عمر في هذا الأمر، واستفاد من رأى عبد الرحمن بن عوف فيما يتعلق بطلب المدد بالجيوش من قبائل العرب وخاصة أهل اليمن (١).

٢ استنفار أهل اليمن:

كتب الصديق إلى أهل اليمن يدعوهم إلى الجهاد في سبيل الله، وهذا هو نص الكتاب: بسم الله الرحمن الرحيم: من خليفة رسول الله إلى من قرئ عليه كتابي هذا من المؤمنين والمسلمين من أهل اليمن: سلام عليكم. فإني أحمد إليكم الله الذي لا إله إلا هو. أما بعد، فإن الله تعالى كتب على المؤمنين الجهاد وأمرهم أن ينفروا خفافاً وثقالاً وقال: جاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله، والجهاد فريضة مفروضة، وثوابه عند الله عظيم، وقد استنفرتنا من قبلنا من المسلمين إلى جهاد الروم بالشام، وقد سارعوا إلى ذلك، وعسكروا وخرجوا وحسنت بذلك نيتهم وعظمت في الخير حسبتهم، فسارعوا عباد الله إلى ما سارعوا إليه ولتحسن نيتكم فيه، فإنكم إلى إحدى الحسينين إما الشهادة وإما الفتح والعنيفة، فإن الله تبارك وتعالى لم يرض من عباده بالقول دون العمل، ولا يزال الجهاد لأهل عداوته حتى يدينوا بدين الحق ويقروا لحكم الكتاب، حفظ الله دينكم وهدى قلوبكم وزكى أعمالكم ورزقكم أجر المجاهدين الصابرين (٢). وبعث الصديق هذا الكتاب مع أنس بن مالك رضى الله عنه، وفي هذا الكتاب يظهر دور أبي بكر رضى الله عنه في حث المسلمين وجمعهم للجهاد في سبيل الله وهو ما يمكن أن يسمى بالتعبئة العامة (٣).

ومن خطاب الصديق لأهل اليمن يتضح أن الجهاد من أجل تحقيق غرضين: تحقيق إسلام المسلمين لأن الله لا يرضى لعباده بالقول دون العمل، ومقاتلة غير المسلمين حتى يدينوا بدين الحق ويقروا لحكم كتاب الله، وهذا هو السبب الذي جعل أهل اليمن ينساحون من جميع أرجاء اليمن بأعداد هائلة، ولم يصل إلى علمنا أن أحداً منهم خرج

(١) التاريخ الإسلامي للحميدى (١٨٨/٩).

(٢) تاريخ فتوح الشام للأزدى، ص ٤٨، تهذيب تاريخ دمشق (١٢٩/١).

(٣) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ٢٩٤.

مستكرهاً بل خرجوا طواعية، وأقبلت جموعهم بنسائهم وأولادهم وكانوا من أسرع المستجيبين للنداء حباً ورغبة في الجهاد، ويعبر عن هذا أنس بن مالك حامل رسالة الصديق إلى أهل اليمن، والذي تنقل بين أحيائهم قبيلة قبيلة وجناحاً جناحاً يقرأ عليهم كتاب أبي بكر ويحثهم على الإسراع، فقال: فكان كل من أقرأ عليه ذلك الكتاب ويسمع هذا القول يحسن الرد عليّ ويقول: نحن سائرون وكأنا قد فعلنا، حتى انتهيت إلى ذي الكلاع فلما قرأت عليه الكتاب وقلت هذا المقال دعا بفرسه وسلاحه ونهض في قومه من ساعته ولم يؤخر ذلك، وأمر بالعسكر، فما برحنا حتى عسكر وعسكر معه جموع كثيرة من أهل اليمن وقد قام فيهم خطيباً فقال فيما قاله: ثم قد دعاكم إخوانكم الصالحون إلى جهاد المشركين واكتساب الأجر العظيم، فليتنفر من أراد التنفير معي الساعة^(١)، فعاد أنس بن مالك في حوالى ١١ رجب ١٢ هـ ويشرّ أبا بكر بقدم القوم فقال: قد أتوك شعناً غبراً أبطل اليمن وشجعانها وفرسانها، وقد ساروا إليك بالذراري والحرم والأموال^(٢)، وما لبث إلا أياماً حتى قدم ذو الكلاع الحميري وقومه في حوالى ١٦ رجب ١٢ هـ^(٣)، ولم تكن هذه الاستجابة الفورية الراغبة خاصة بأهل (حمير) بل كل من جاء من اليمن كان على نفس المستوى، وعلى سبيل المثال فقد قدم من (همدان) أكثر من ألفي رجل وعليهم حمزة بن مالك الهمداني^(٤)، وعندما قدم أهل اليمن على المدينة ودخلوا المسجد على أبي بكر فلما سمعوا القرآن اقشعرت جلودهم من خشية الله وجاشت أنفسهم، وجعلوا يبكون خاشعين، فبكى أبو بكر وقال: هكذا كنا ثم قست القلوب^(٥)، وعندما رأى ذو الكلاع الحميري الصديق وجده شيخاً نحيلاً معروق الوجه وعليه ثوب خشن ولا شيء يسطع من ثيابه! لا شيء على الإطلاق غير الورع يضيئ وجهه الأبيض، وكان ذو الكلاع قدم على الصديق من اليمن ومن خلفه ومن حوله ألف عبد من الفرسان، وعلى رأسه التاج وعلى حلقه الجواهر المتلألئة وبردته تسطع بخيوط الذهب المرصع باللآلئ والياقوت والمرجان فلما شاهد ما عليه الصديق من اللباس والزهد والتواضع والنسك، وما هو عليه من الوقار والهيبة، تأثر ذو الكلاع ومن معه من

(١) الكامل لابن الأثير (٦٤/٢)؛ اليمن في صدر الإسلام، ص (٣٠١، ٣٠٢).

(٢) (٤، ٣، ٢)؛ اليمن في صدر الإسلام، ص ٣٠٢.

(٥) الصديق أول الخلفاء، ص ١١٤ أبو بكر للطنطاوى، ص ٢١٨.

السادة فذهبوا مذهب الصديق ونزعوا ما كان عليهم^(١)، وقد تأثر ذو الكلاع بالصديق وتزياً بزيه حتى إنه رأى يوماً في سوق من أسواق المدينة على كتفيه جلد شاة ففرغت عشيرته، وقالوا له: فضحتنا بين المهاجرين والأنصار! قال: فإردتم أن أكون جباراً في الجاهلية جباراً في الإسلام؟ لاها الله (أى لا والله) لا تكون طاعة الرب إلا بالتواضع والزهد في هذه الدنيا^(٢).

وصنعت ملوك اليمن كما صنع ذو الكلاع الحميري، فتدخلوا عن التيجان المثقلة بالجواهر، وتركوا حلل المحمل الموشى بخيوط الذهب والياقوت والدر والمرجان، واشتروا من سوق المدينة ثياباً خشنة، ووضع الصديق في بيت المال ما تخلوا عنه جميعاً من نفائس^(٣).

كان أبو بكر رضى الله عنه خير من تمثل بالإسلام في حياته بعد رسول الله، وكان لسان حاله دعوة إلى الله تعالى، وأبلغ نصيحة تلك التي يشاهدها الناس من طريق العين لا من طريق الأذن، وخير الناصحين من ينصح بأفعاله لا بأقواله.. فلما رأى ملوك اليمن أن أبا بكر خليفة رسول الله وصاحب الأمر والهوى في الجزيرة العربية عيش في الأسواق وليس العبادة والشملة، علموا أن هناك شيئاً أعظم من الشيايب المزركشة والذهب واللاقيء، هو النفس العظيمة فسعوا ليتشبهوا بأبي بكر، واستحيوا من الله والناس أن يقابلوا خليفة رسول الله بالتاج والبرود والخلي، وهو بعباءة، فقد صغرت عليهم نفوسهم وهانت وهدأت ثورتها وانطفأت سورتها كما ينطفى النجم الصغير إذا واجه الشمس! رحم الله أبا بكر، فقد كان عظيماً في تواضعه متواضعاً في عظمته^(٤).

ثالثاً: عقد الصديق الأولوية للقادة وتوجيه الجيوش:

عزم الصديق على تسيير الجيوش لبلاد الشام فدعا الناس إلى الجهاد، وعقد الأولوية لاربعة جيوش أرسلها لفتح الشام وهى:

١ - جيش يزيد بن أبي سفيان:

وهو أول الجيوش التي تقدمت إلى بلاد الشام، وكانت مهمته الوصول إلى دمشق

(١، ٢) مروج الذهبى للمسعودى (٢/٣٠٥).

(٣) الصديق أول الخلفاء، ص (١٣٧، ١٣٨).

(٤) أبو بكر الصديق، على طنطاوى، ص ٢١٩.

وفتحها ومساعدة الجيوش الأربعة عند الضرورة، وكان جيش يزيد أول الأمر ثلاثة آلاف ثم عززه الخليفة بالإمدادات حتى صار معه بحدود السبعة آلاف رجل، وقبل رحيل جيش يزيد أوصاه الخليفة أبو بكر وصية بليغة عالية المستوى تشتمل على حكم باهرة فى مجالى الحرب والسلم، وشيعة ماشياً وأوصاه بما يأتى: إنى قد وليتك لأبلوك وأجرُبك وأخرُجك فإن أحسنت رددتك إلى عملك وزدتك، وإن أسأت عزلتك، فعليك بتقوى الله فإنه يرى من باطنك مثل الذى من ظاهرك، وإن أولى الناس بالله أشدهم تولياً له، وأقرب الناس من الله أشدهم تقريباً إليه بعمله، وقد وليتك عمل خالد^(١)، فإياك وعبيبة الجاهلية^(٢)، فإن الله يبغضها ويبغض أهلها، وإذا قدمت على جديك فأحسن صحبتهم، وابدأهم بالخير وعدهم إياه، وإذا عظمتهم فأوجز فإن كثير الكلام ينسى بعضه بعضاً، وأصلح نفسك يصلح لك الناس وصلِّ الصلوات لأوقاتها بإتمام ركوعها وسجودها والتخشع فيها، وإذا قدم عليكم رسل عدوك فأكرمهم وأقلل لُبثهم حتى يخرجوا من عسكريك وهم جاهلون به ولا تزينهم فيروا خلك^(٣)، ويعلموا علمك، وأنزلهم فى ثروة عسكريك^(٤)، وامنع من قبلك من محادثتهم، وكن أنت المتولى لكلامهم، ولا تجعل شرك لعلانيتك فيخلط أمرك، وإذا استشرت فاصدق الحديث تُصدق المشورة ولا تُخزن عن المشير خبرك فتؤتى من قبل نفسك، واسمر بالليل فى أصحابك تأتاك الأخبار، وتنكشف عندك الاستار، وأكثر حرصك وبددْهم فى عسكريك، وأكثر مفاجأتهم فى محاربتهم بغير علم منهم بك، فمن وجدته غفل عن محرسه فأحسن أدبه، وعاقبه فى غير إفراط، وأعقب بينهم بالليل واجعل النوبة الأولى أطول من الأخيرة، فإنها أيسرهما لقربها من النهار ولا تخف من عقوبة المستحق ولا تلجئ فيها، ولا تسرع إليها، ولا تتخذ لها مدفعاً، ولا تغفل عن أهل عسكريك فتفسده، ولا تجسس عليهم فتفضحهم، ولا تكشف الناس عن أسرارهم واكتف بعلاانيتهم، ولا تجالس العباثين وجالس أهل الصدق والوفاء، واصدق اللقاء ولا تجبن فيجبن الناس، واجتنب الغلول فإنه يقرب الفقر

(١) معنى: عمل خالد بن سعيد بن العاص وكان قد استعفى أبابكر فأعفاه.

(٢) معنى التعصب لما كان عليه أهل الجاهلية.

(٣) معنى: لا تطلعهم على دخيلة أمرك فيطلعوا على عيوبك.

(٤) معنى: ليروا قوة المسلمين.

ويدفع النصر، وستجدون أقواماً حبسوا أنفسهم فى الصوامع فدعهم وما حبسوا أنفسهم له، قال ابن الأثير: وهذه من أحسن الوصايا وأكثرها نفعاً لولاة الأمر^(١).

ومن فوائد هذه الوصية:

● أن الولايات والمناصب ليست حقاً ثابتاً لأصحابها، وإنما بقاؤهم فيها مرهون بالإحسان والنجاح فى العمل، ومن واجب المسئول الأعلى أن يعزلهم إذا أساءوا، وإن هذا الشعور يدفع صاحب العمل إلى مضاعفة الجهد فى بذل الطاقة ليصل إلى مستوى أعلى من النجاح فى العمل، أما إذا ضمن البقاء فإنه قد يميل إلى الكسل والاشتغال بمتاع الدنيا فيخل بمسئوليته ويعرض من تحت ولايته إلى أنواع من الفساد والفوضى والتزاع.

● إن تقوى الله عز وجل هى أهم عوامل النجاح فى العمل، لأن الله تعالى مطلع على ظاهر أعمال الناس وباطنهم: فإذا اتقوه فى باطنهم فحرى بهم أن يتقوه فى ظاهرهم، وبذلك يتجنب الوالى كل مظاهر الفساد والإفساد، التى تكون عادة من الاستجابة للمعاطف الجامحة التى لا تلتزم بتقوى الله تعالى.

● التحذير من التعصب للآراء والأجداد والأقوام، فإن التعصب لذلك قد يحمل الإنسان على الانحراف على الطريق المستقيم، إذا كان ما عليه الآباء والأجداد مخالفاً للاستقامة، إضافة إلى أنه يضعف من الانتماء للرابطة الإسلامية الوحيدة وهى الأخوة فى الله تعالى.

● الإيجاز فى الموعظة فإن كثير الكلام ينسى بعضه بعضاً فيضيع المقصود، ويغلب على السامع الإعجاب ببلاغة المتكلم إن كان بليغاً عن استيعاب ما يقول، والاستفادة من موعظه، وإن لم يكن بليغاً، فإن الملل يأخذ بالسامع فلا يعى ما يقول المتكلم.

● إذا أصلح المسئول نفسه وتفقد عيوبه وجعل من نفسه نموذجاً صالحاً للقدوة الحسنة، فإن ذلك يكون سبباً فى صلاح من هم تحت رعايته.

● الاهتمام بإقامة الصلاة كاملة مظهرًا ومخبرًا، مظهرًا من ناحية إكمال أقوالها وأفعالها، ومخبرًا من ناحية الخشوع فيها وحضور القلب مع الله تعالى، فإن هذه الصلاة

(١) الكامل لابن الأثير (٢/٦٤، ٦٥).

الكاملة يقام بها ذكر الله فى الارض وتهذب السلوك وتُقَوَّى القلوب وتبعث على ارتياح النفوس وتعتبر ملاذاً للمسلم عند الشدائد .

● إكرام رسل العدو إذا قدموا مع الاحتراس منهم وعدم تمكينهم من معرفة واقع الجيش الإسلامى، فإكرامهم نوع من الدعوة إلى الإسلام فيما إذا عرف العالم ما يتحلى به المسلمون من مكارم الأخلاق، ولكن لا يصل هذا الإكرام إلى حد إطلاعهم على بطانة أمور المسلمين، بل ينبغى إطلاعهم على قوة جيش المسلمين ليُرهبوا بذلك اقوامهم .

● الاحتفاظ بالأسرار وعدم التهاون بإفشائها، خاصة فيما يتعلق بأمور المسلمين العامة فإن الحكيم يستطيع التصرف فى الأمور وإن تغيرت وجوها مادام سره حبيساً فى ضميره، فإذا أفشاه اختلطت عليه الأمور ولم يستطيع التحكم فيها .

● إتقان المشورة أهم من النظر فى نتائجها، فإن المستشار وإن كان حصيف الراى ثاقب الفكر فإنه لا يستطيع أن يفيد من استشاره حتى ينكشف له أمره بغاية الوضوح، فإذا أخفى المستشار بعض تفاصيل القضية، فإنه يكون قد جنى على نفسه حيث قد يتضرر بهذه المشورة .

● أن على القائد وكل مسئول أن يكون مخالطاً لمن ولى أمرهم على مختلف طبقاتهم ليكون دقيق الخيرة بأمورهم، وفى هذا أكبر العون له على تصور مشكلاتهم والمبادرة بإيجاد الحلول لها، أما المسئول الذى يعيش فى عزلة ولا يختلط إلا بأفراد من كبار رعيته، فإنه لا يصل إليه من المعلومات إلا ما كان من طريق هؤلاء وقد لا يكشفون له الأمور بكل تفصيلاتها، وقد يحللون له الأمور على غير وجهها الصحيح .

● الاهتمام بامر حراسة المسلمين خاصة فى مكامن الخطر، واختبار الحراس الأماء من ذوى النباهة، وعدم وضع الثقة الكاملة بهم، بل لابد من الرقابة عليهم حتى لا يؤتى المسلمون من قبلهم .

● أن يسلك المسئول فى عقاب المخالف مسلماً وسطاً فلا يتهاون فيترك عقوبة المستحق، فإن ذلك يُجرِّئه على مزيد من المخالفة ويجرئ غيره على ارتكاب المخالفات، فتسود الفوضى وينفلت الأمر، ولا يشتدُّ فى العقوبة فيُنْفَر الرعية، ويدفعهم إلى التسخط والتحزب، بل تكون عقوبته بحكمة واتزان، وبعد النظر والتروى بحيث تؤدي غرضها التربوى بدون إثارة ضجة ولا دفع إلى النقد والتسخط .

● أن يكون لدى المسئول نقطة وانتباه لكل ما يجرى فى حدود المسئولية المناطة به، حتى يشعر أفراد الرعية بأن هناك اهتماماً بأمورهم فيزيد الحسن إحساناً ويقتصر المسئء، عن الإساءة، ولكن بدون تجسس عليهم فإن ذلك يعتبر فضيحة لهم، وقد ينقطع بذلك خيط العلاقة الذى يربط المسئول بأفراد رعيته، من المودة والإعجاب والشكر على الجميل، وهذا الخيط ما دام قائماً فإنه يمنع أصحاب الجنوح من ارتكاب المخالفات التى تفسد المجتمع وتحدث الفوضى، فإذا انقطع ولم يكن هناك عاصم من تقوى الله تعالى، فإن أهم الحواجز التى تحول دون الانطلاق وراء الشهوات تكون قد تحطمت، ويصعب بعد ذلك علاج الأمور، لأنها تحتاج إلى قوة رادعة، وهذه لها سلبياتها المعروفة.

● أن يحرص المسئول على مجالسة أهل الصدق والوفاء والعقول الراجحة، وإن سمع منهم ما يكره أحياناً من النقد والتوجيه، فإن ذلك يعود عليه وعلى من استرعاه الله أمرهم بالنفع، وأن يجالس أصحاب اللهو والأهداف الدنيوية، فإن هؤلاء وإن أنس بكلامهم وثنائهم، فإنهم يحولون بينه وبين التفكير فى الأمور الجادة، فلا يستفيق بعد ذلك إلا والنكبات قد حلت به وبمن ولى أمورهم.

● أن يصدّق القائد فى لقاء الأعداء وأن لا يجبن، فإن جُبنه يسرى على جنده، فيقع بذلك الفشل والهزيمة، وفى غير الحرب أن يكون المسئول شجاعاً فى مواجهة المواقف، وأن لا يضعف فيسرى ضعفه على من هم تحت إدارته من العاملين، فيقل بذلك مستوى الأداء ويضعف الإنتاج.

● أن يتجنب القائد الغلول وهو الأخذ من الغنيمة قبل قسمتها، هذا فى مجال الحرب، وفى مجالات السلم أن يتجنب المسئول أية استفادة دنيوية من عمله لا تحل له شرعاً، مثل اخذ الهدايا التى يقصد بها من دفعها الاستفادة من المسئول فى مجانية الحق، فإن ذلك من الغلول، والغلول كما جاء فى هذه الوصية يقرب إلى الفقر ويدفع النصر.

● ومن هذه الفوائد تبين لنا عظمة هذه الوصية التى أوصى بها أبو بكر أحد قواده، وهى تبين لنا أنه كان يعيش بفكره مع قضايا المسلمين، وأنه كان يتصور ما قد يواجهه قواده، فيحاول تزويدهم بما ينفعهم فى تلافى الوقوع فى المشكلات وحلها إذا وقعت، وهذه الوصية وأمثالها تسجل إضافة جديدة لمواقف أبى بكر المتعددة الأنواع، فإذا تأملت

إدارته للحكم وجدت رجلاً بارعاً في أمور السياسة، وإذا رأيت توجيهه للقادة العسكريين تجده رجلاً بارعاً في شئون الحرب وكأنه مع القادة في الميادين، وإذا رأيت رحمته وتأليفه للقلوب رأيت رجلاً بارعاً في الدعوة إلى الله تعالى، فهو الرجل الرحيم بالمؤمنين، الرافع لشأن أهل البلاد والصدق منهم الخبير بأهل الكفاءة والقدرة، القوى الحازم على أعداء الله من المنافقين والكافرين^(١).

٢ جيش شرحبيل بن حسنة:

حدد أبو بكر الصديق لمسير شرحبيل ثلاثة أيام بعد مسير يزيد بن أبي سفيان، فلما مضى اليوم الثالث ودع أبو بكر شرحبيل وقال له: يا شرحبيل ألم تسمع وصيتي ليزيد ابن أبي سفيان؟ قال: بلى، قال: فإني أوصيك بمثلها وأوصيك بخصال أغفلت ذكرهن ليزيد: أوصيك بالصلاة في وقتها، وبالصبر يوم البأس حتى نظفر أو تقتل، وبعبادة المرضى وبحضور الجنائز وذكر الله كثيراً على كل حال. فقال شرحبيل: الله المستعان وما شاء الله أن يكون كان^(٢)، وكان جيش شرحبيل ما بين ثلاثة آلاف إلى أربعة آلاف، وأمره أن يسير إلى تبرك والبلقاء ثم بصرى، وهي آخر مرحلة، وتقدم شرحبيل نحو البلقاء حيث لم يلق مقاومة تذكر وكان يسير على الجناح الأيسر لجيش أبي عبيدة والجناح الأيمن لحيش عمرو بن العاص في فلسطين، فأوغل في البلقاء حتى بلغ بصرى فأخذ يحاصرها، فلم يوفق في فتحها لأنها كانت من المراكز الحصينة^(٣).

٣ جيش أبي عبيدة بن الجراح:

لما عزم الصديق على بعث أبي عبيدة بن الجراح بجيشه دعاه فودعه ثم قال له: اسمع سماع من يريد أن يفهم ما قيل له ثم يعمل بما أمر به، إنك تخرج في أشرف الناس وبيوتات العرب وصلحاء المسلمين وفرسان الجاهلية، كانوا يقاتلون إذ ذاك على الحمية، وهم اليوم يقاتلون على الحسبة والنية الحسنة، أحسن صحبة من صحبتك وليكن الناس عندك في الحق سواء، واستعن بالله وكفى بالله معيناً، وتوكل على الله وكفى بالله وكيلًا،

(١) التاريخ الإسلامي (٩/١٩٢-١٩٧).

(٢) فتوح الشام للأزدى، ص ١٥.

(٣) أبو بكر الصديق، نزار الحديشي، ص ٦٢.

اخرج من غدٍ إن شاء الله^(١)، وكان جيشه يتراوح ما بين ثلاثة إلى أربعة آلاف مجاهد، وهدف ذلك الجيش حمص، سار أبو عبيدة من المدينة ماراً بوادي القرى، ثم اطلع إلى الحجر (مدن صالح) ثم إلى ذات منار ثم إلى زيزا ومنها إلى مأمؤاب، فالتقى بقوة للعدو فقاتلهم، ثم صالحوه فكان أول صلح عقد في الشام، ثم واصل تقدمه نحو الحجابية^(٢)، وكان هذا الجيش الجناح الأيسر للجيش الأول والجناح الأيمن للجيش الثاني^(٣)، وكان في صحبة أبي عبيدة بن الجراح فارس من فرسان العرب المشهورين، قيس بن هبيرة بن مسعود المرادي فأوصى به الصديق أنا عبيدة قبل سفره وقال له: إنه قد صبحك رحل عظيم الشرف فارس من فرساد العرب ليس بالمسلمين غناء عن رأيه ومشورته وبأسه في الحرب، فادنه والطفه وأره أنك غير مستغن عنه ولا مستهين بأمره، فإنك تستخرج بذلك نصيحتك لك وجهده وجده على عدوك، ودعا أبو بكر قيس بن هبيرة فقال: إني بعثتك مع أبي عبيدة الأمين الذي إذا ظلم لم يظلم، وإذا أسىء إليه غفر، وإذا قطع وصل، رحيم بالمؤمنين شديد على الكافرين، فلا تعصين له أمراً، ولا تخالفن له رأياً، فإنه لن يأمرك إلا بخير، وقد أمرته أن يسمع منك فلا تأمره إلا بتقوى الله، فقد كنا نسمع أنك شريف ذو بأس سيد مجرب في زمان الجاهلية الجهلاء، إذ ليس فيهم إلا الإثم، فاجعل بأسك وشدتك ونجدتك في الإسلام على المشركين وعنى من كفر بالله وعبد معه غيره، فقد جعل الله في ذلك الأجر العظيم والثواب الجزيل والعز للمسلمين، فقال قيس بن هبيرة: إن بقيت وأبقاك الله فسيبلغك عني من حيظتي على المسلم وجهدي على الكافر ما تحب ويسرك ويرضيك، فقال له أبو بكر رضى الله عنه: افعل ذلك رحمك الله، قال: فلما بلغ أبا بكر مبارزة قيس بن هبيرة البطرقين بالحجابية وقتنه إياهما قال: صدق قيس وبر ووفى^(٤).

ونلاحظ أن أبا بكر رضى الله عنه شحذ همة قيس بن هبيرة وفجّر طاقاته الكامنة في نفسه، واستخرج منه أعلى ما أمكن من طاقة وصرفها في حماية الإسلام والجهاد في

(١) فتوح الشام للأزدى، ص ١٧.

(٢) الكامل لابن الأثير (٦٦/٢).

(٣) العمليات التعرضية والدفاعية عند المسلمين، نهاد عاس، ص ١٤١.

(٤) فتوح الشام للأزدى، ص (٢٦، ٢٧).

سبيله، ولا شك أن الثناء على العظماء والنبلاء بذكر فضائلهم يرفع من معنويتهم
ويعززهم قوة عالية تدفعهم إلى التضحية والفداء^(١).

٤ - جيش عمرو بن العاص :

وجّه الصديق عمرو بن العاص بجيش إلى فلسطين وكان الصديق قد خيره بين البقاء
فى عمله الذى أسنده إليه رسول الله ﷺ، وبين أن يختار له ما هو خير له فى الدنيا
والآخرة إلا أن يكون الذى هو فيه أحب إليه، فكتب إليه عمرو بن العاص : إني سهم من
سهام الإسلام وأنت بعد الله الرامى بها والجامع لها، فانظر أشدها وأخشاشها وأفضلها فارم
به^(٢)، فلما قدم المدينة أمره أبو بكر رضى الله عنه أن يخرج من المدينة وأن يعسكر حتى
يتدب معه الناس، وقد خرج معه عدد من أشرف قريش منهم الحارث بن هشام وسهيل
ابن عمرو وعكرمة بن أبى جهل، فلما أراد المسير خرج معه أبو بكر يشيعه وقال : يا
عمرو إنك ذو رأى وتجربة بالأمور وبصر بالحرب، وقد خرجت مع أشرف قومك ورجال
من صلحاء المسلمين، وأنت قادم على إخوانك فلا تألهم نصيحة، ولا تدخر عنهم صالح
مشورة، فرب رأى لك محمود فى الحرب مبارك فى عواقب الأمور، فقال عمرو بن
العاص : ما أخلقنى أن أصدق ظنك وأن لا أقبل رأيك^(٣)، وخرج عمرو بقواته وكان
تعدادهم يتراوح من ستة إلى سبعة آلاف مجاهد وهدفها فلسطين وسلكت طريقاً لساحل
البحر الأحمر، حتى وادى عربة فى البحر الميت، ونظم عمرو بن العاص قوة استطاع
مؤلفة من ألف مجاهد ودفعها باتجاه محور تقدم الروم، ووضع على قيادتها عبدالله بن
عمر بن الخطاب رضى الله عنه، واصطدمت هذه القوة بقوات الروم، واستطاعت انتزاع
النصر وتحريق قوة العدو، وعادت ببعض الأسرى فاستنطقهم عمرو بن العاص، وعلم
منهم أن جيش العدو بقيادة (رويس) يحاول مباغطة المسلمين بالقيام بالهجوم، وعلى
ضوء المعلومات الجديدة نظم عمرو قواته وشن الروم هجومهم، واستطاع المسلمون صدّه
ونجحوا فى رد قوات الروم، وبعد ذلك شنوا هجومهم المضاد ودمروا قوة العدو وأرغموهم

(١) التاريخ الإسلامى (٢٠٦/٩).

(٢) إتمام الرءاء بسيرة الخلفاء، ص ٥٥.

(٣) أى : أن لا يخطئ رأيك فى فتوح الشام للزبدى، ص (٤٨ - ٥١).

على الفرار وترك ميدان المعركة، وتابع الفرسان المطاردة وانتهت المعركة بسقوط الالوف القتلى من الروم^(١).

وأمر الصديق رضى الله عنه كل أمير أن يسلك طريقاً غير طريق الآخر، لما لاحظ في ذلك من المصالح، وكان الصديق اقتدى في ذلك ببنى الله يعقوب^(٢)، حين قال لبيته: ﴿وَقَالَ يَا بَنِيَّ لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ [يوسف: ٦٧].

رابعاً : تأزم الموقف فى بلاد الشام :

كانت الجيوش المكلفة بفتح بلاد الشام تلاقى صعوبة فى تنفيذ المهمات الموكلة إليها، فقد كانت تواجه جيوش الإمبراطورية الرومانية التى تمتاز بقوتها وكثرة عددها، وقد بنت الحصون والقلاع للدفاع عن مراكز المدن، واستخدمت أسلوب الكراديس فى تنظيم جيوشها، لقد كان للروم فى الشام جيشان كبيران أحدهما فى فلسطين والآخر فى أنطاكية، وتمركز هذان الجيشان فى ستة مواضع على الشكل الآتى :

١ - أنطاكية : وهى عاصمة الشام فى العهد الرومى .

ب - قنسرين : وتقع بين حماة وحلب على مسافة خمسة وعشرين كيلو متراً جنوبى غربى حلب، وهى حدود بلاد الشام التى تحاذى فارس فى الشمال الغربى .

ج - حمص : ويمتد نفوذها العسكرى حتى تدمر وصحراء الشام، وهى حدود بلاد الشام التى تحاذى فارس من الشمال الشرقى .

د - عمان : قاعدة البلقاء وفيها قلعة محصنة .

هـ - أجتادين : قاعدة الروم العسكرية فى جنوب فلسطين وعلى حدود بلاد العرب الشرقية والغربية، وعلى حدود مصر .

و - قيسارية : فى شمال فلسطين وتبعد عن حيفا ثلاثة عشر كيلو متراً ولا تزال أنقاضها قائمة .

(١) العمليات التعرصية الدفاعية عند المسلمين، ص ١٤٣ .

(٢) البداية والنهاية (٤ / ٧) .

أما مقر القيادة العامة فهو أنطاكية أو حمص، وعندما شهد قائد الروم هرقل الذي كان يشرف على الموقف بنفسه في (إيليا) توغل الجيوش الإسلامية، أصدر أوامره إلى قواته بالتوجه لتدمير هذه الجيوش، وكانت خطة مواجهة الجيوش الإسلامية كالآتي:

- يتراجع الروم أمام المسلمين ويتخلون لهم عن الحدود الشامية الحجازية.

- تتجمع وحدات الجيش الأول في فلسطين بعد تقريرها بقيادة سرجون.

- تتجمع وحدات الجيش الثاني في أنطاكية بقيادة تيدور.

- تتحرك هذه الجيوش وتهاجم أمراء الإسلام الأربعة الواحد بعد الآخر، وذلك لتسهيل تصفية جيوش الإسلام على انفراد، وعلى أساس هذه الخطة التي وضعها هرقل تحركت جيوش الروم وحسب الترتيب الآتي^(١):

- توجيه أخيه تذارق في تسعين ألفا للقضاء على جيش عمرو بن العاص.

- توجيه بن توذر إلى يزيد بن أبي سفيان.

- توجيه القبقار بن نطوس في ستين ألفا إلى جيش أبي عبيدة.

- توجيه الدارقص نحو شرجيل بن حسنة^(٢).

استطاع المسلمون الحصول على المعلومات الدقيقة عن هذه الجيوش ونواياها بكل تفاصيلها، وعن تفاصيل الخطة الرومية التي كان قد وضعها هرقل لتدمير الجيوش الإسلامية كل على انفراد، وراسل قادة المسلمين الخليفة بالمدينة، فكتب أبو عبيدة إلى أبي بكر رضى الله عنهما يخبره بما بلغه مما جمع هرقل ملك الروم من الجموع، وهذا نص كتاب أمين الأمة إلى الصديق: بسم الله الرحمن الرحيم، لعبد الله أبي بكر خليفة رسول الله ﷺ من أبي عبيدة بن الجراح، سلام عليك، فإنني أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو أما بعد: فإننا نسأل الله أن يعز الإسلام وأهله عزاً متيناً، وأن يفتح لهم فتحاً يسيراً، فإنه بلغنى أن هرقل ملك الروم نزل قرية من قرى الشام تدعى أنطاكية، وأنه بعث إلى أهل مملكته فحشروهم إليه، وأنهم نفروا إليه على الصعب والذلول^(٣)، وقد رأيت أن

(١) معارك خالد بن الوليد، العميد ياسين سويد، ص (٧٧، ٧٨).

(٢) العمليات التعرضية والدفاعية عند المسلمين، ص ١٤٧.

(٣) يعنى: الخيل بأنواعها، ما يصعب قيادة سها وما يسهل والمراد وصفهم بالكثرة.

أعلمك ذلك فترى فيه رأيك، والسلام عليك ورحمة الله وبركاته .

فكتب إليه أبو بكر رضى الله عنه : بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد : فقد بلغنى كتابك وفهمت ما ذكرت فيه من أمر هرقل ملك الروم، فأما منزله بأنطاكية فهزيمة له ولأصحابه وفتح من الله عليك وعلى المسلمين، وأما ما ذكرت من حشره لكم أهل مملكته وجمعه لكم الجموع، فإن ذلك ما قد كنا وكنتم تعلمون أنه سيكون منهم، وما كان قوم ليدعوا سلطانهم ويخرجوا من ملكهم بغير قتال، وقد علمت والحمد لله، قد غزاهم رجال كثير من المسلمين يحيون الموت حب عدوهم للحياة، ويرحون من الله فى قتالهم الأجر العظيم، ويحيون الجهاد فى سبيل الله أشد من حبهم أبكار نسايتهم وعقائل أموالهم، الرجل منهم عند الفتح خير من ألف رجل من المشركين، فالقهم بجندك ولا تستوحش لمن غاب عنك من المسلمين، فإن الله معك، وأنا مع ذلك مُمدُّك بالرجال، حتى تكتفى ولا تريد أن تزداد إن شاء الله، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته (١).

وكتب يزيد بن أبي سفيان إلى أبي بكر رضى الله عنه بنفس مضمون كتاب أبي عبيدة بن الجراح وردَّ الصديق على يزيد رضى الله عنهم جميعاً، وهذا نص الجواب : بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد : فقد بلغنى كتابك تذكر فيه تحوُّل ملك الروم إلى أنطاكية، وأن الله ألقى الرعب فى قلبه من جموع المسلمين، فإن الله - وله الحمد - قد نصرنا ونحن مع رسول الله ﷺ بالرعب وأمدنا بملائكته الكرام، وإن ذلك الدين الذى نصرنا الله به بالرعب، هو هذا الدين الذى ندعو الناس إليه اليوم، فوبرك لا يجعل الله المسلمين كالمجرمين، ولا من يشهد أن لا إله إلا الله كمن يعبد معه آلهة آخرين ويدين بعبادة آلهة شتى، فإذا لقيتموهم فانهذ إليهم بمن معك وقاتلهم فإن الله لن يخذلك، وقد بيانا الله تبارك وتعالى أن الفئة القليلة منا تغلب الفئة الكثيرة بإذن الله، وأنا مع ذلك مُمدُّك بالرجال فى إثر الرجال حتى تكتفوا ولا تحتاجوا إلى زيادة إنسان إن شاء الله، والسلام عليك ورحمة الله، وبعث الصديق بهذا الكتاب مع عبد الله بن قُرط الشمالى، حتى قدم على يزيد فقرأه على المسلمين ففرحوا به وسرُّوا (٢).

(١) التاريخ الإسلامى (٢١٣/٩) نقلًا عن فتوح الشام للاردى، ص (٣٠، ٣١).

(٢) فتوح الشام للاردى، ص (٣٠ - ٣٣) نقلًا عن الحميدى.

وجاء كتاب من عمرو بن العاص بخصوص جموع الروم، ورد عليه الصديق فقال: سلام عليك أما بعد: فقد جاعني كتابك تذكر ما جمعت الروم من الجموع، وإن الله لم ينصرنا مع نبيه ﷺ بكثرة جنود، وقد كنا نغزو مع رسول الله ﷺ وما معنا إلا قرسان وإن نحن إلا نتعاقب الإبل، وكنا يوم أحد مع رسول الله ﷺ وما معنا إلا فرس واحد، كان رسول الله ﷺ يركبه ولقد كان يظهرنا ويعيننا على من خالفنا، واعلم يا عمرو أن أطوع الناس لله أشدهم بغضاً للمعاصي فاطع الله ومر أصحابك بطاعته^(١).

خروج هاشم بن عتبة بن أبي وقاص إلى الشام:

وشرع الصديق في إمداد الجيوش الإسلامية ببلاد الشام بالرجال والسلاح والخيول وما يحتاجونه، ودعا هاشم بن عتبة بن أبي وقاص، وقال له: يا هاشم إن من سعادة جدك ووفاء حظك أنك أصبحت ممن تستعين به الأمة على جهاد عدوها من المشركين، ومن يثق الوالي بنصيحتته ووفائه وعفافه وبأسه، وقد بعث إليّ المسلمون يستنصرون على عدوهم من الكفار، فسر إليهم فيمن تبعك فإني نادب الناس معك، فاخرج حتى تقدم على أبي عبيدة أو يزيد قال: لا، بل على أبي عبيدة! قال: فاقدم على أبي عبيدة، وقام أبو بكر رضي الله عنه في الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أما بعد: فإن إخوانكم من المسلمين معافون مدفوع عنهم مصنوع لهم، وقد ألقى الله الرعب في قلوب عدوهم منهم، وقد اعتصموا بحصونهم وأغلقوا أبوابها دونهم عليهم، وقد جاءني رسلكم يخبرونني بهرب هرقل ملك الروم من بين أيديهم حتى نزل قرية من قرى الشام في أقصى الشام وقد بعثوا إليّ يخبرونني أنه قد وجه إليهم هرقل حنذاً من مكانه ذلك، فرايت أن أمد إخوانكم المسلمين بجند منكم يشدد الله بهم ظهورهم، ويكبت بهم عدوهم، ويلقى بهم الرعب في قلوبهم، فانتدبوا - رحمكم الله - مع هاشم بن عتبة بن أبي وقاص واحتسبوا في ذلك الأجر والخير، فإنكم إن نصرتم فهو الفتح والغنيمة، وإن تهلكتوا فهي الشهادة والكرامة، ثم انصرف أبو بكر رضي الله عنه إلى منزله ومال الناس على هاشم حتى كثروا عليه، فلما أتموا ألفاً أمره أبو بكر أن يسير فجاءه فسلم عليه وودّعه، فقال له أبو بكر رضي الله عنه: يا هاشم إنما كنا ننتفع من الشيخ الكبير برأيه ومشورته وحسن تدبيره، وكنا ننتفع من الشباب بصبره وبأسه ونجدته، وإن الله - عز وجل - قد جمع لك الخصال كلها وأنت حديث السن مستقبل الخير، فإذا لقيت عدوك فاصبر

(١) خطب أبي بكر الصديق، محمد أحمد عاشور، ص ٩٢.

وصابر واعلم أنك لا تخطو خطوة ولا تنفق نفقة ولا يصيبك ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله إلا كتب الله به عملاً صالحاً إن الله لا يضيع أجر المحسنين.

فقال هاشم: إن يرد الله بي خيراً يجعلني كذلك وأنا أفعل ولا قوة إلا بالله، وأنا أرجو إن أنا لم أقتل أن أقتل ثم أقتل إن شاء الله، فقال له عمه سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه: يا ابن أخي لا تطعنن طعنة ولا تضربن ضربة إلا وأنت تريد بها وجه الله، واعلم أنك خارج من الدنيا رشيداً وراجع إلى الله قريباً، ولن يصحبك من الدنيا إلى الآخرة إلا قدم صدق قدمته أو عمل صالح أسلفته، فقال: أي عم، لا تخافن مني غير هذا إني إذا لمن الحاسرين إن جعلت حلماً وارتحالي وغدوى ورواحى وسيفى وطعنى برمحي وضربى بسيفى رياء للناس ثم خرج من عند أبي بكر رضي الله عنه فلزم طريق أبي عبيدة، حتى قدم عليه فتباشر بمقدمه المسلمون وسروا به^(١).

خروج سعيد بن عامر إلى الشام:

وبعد ذهاب هاشم بن عتبة بمدة أمر أبو بكر بلالاً فنادى في الناس ألا انتدبوا أيها المسلمون مع سعيد بن عامر بن حذيم إلى الشام فانتدب معه سبعمائة رجل في أيام يسيرة، فلما أراد سعيد بن عامر الشخصوص بالناس أتى بلال أبا بكر، فقال: يا خليفة رسول الله إن كنت إنما أعتقتني لأقيم معك وتمنعني مما أرجو لنفسي فيه الخير أقمت معك، وإن كنت إنما أعتقتني لله لأملك نفسي وأضرب فيما ينفعني فخل سبيلي حتى أجاهد في سبيل ربي فإن الجهاد أحب إلي من المقام.. فقال له أبو بكر: أما إذا كان هواك في الجهاد فلم أكن لأمرك بالمقام، إنما كنت أريدك للأذان وإنني لأجد لفراقك وحشة يا بلال فما بد من التفرق، فرقة لا لقاء بعدها أبداً حتى يوم البعث، فاعمل عملاً صالحاً يا بلال يكن زادك من الدنيا ويذكرك الله به ما حييت يحسن لك به الثواب إذا توفيت، فقال بلال: جزاك الله من ولي نعمه وأخ في الإسلام خيراً فوالله ما أمرك لنا بالصبر على طاعة الله والمداومة على الحق والعمل الصالح ببدع، وما أريد أن أؤذن لأحد بعد رسول الله ﷺ، ثم خرج بلال مع سعيد بن عامر بن حذيم، وكان أبو بكر قد أمر سعيد بن عامر أن يسير حتى يلحق بيزيد بن أبي سفيان فسار حتى لحقه فشهد معه وقعة العربة والدائنة^(٢).

(١) فتوح الشام للأزدى، ص (٣٣ - ٣٥).

(٢) نفس المصدر السابق، ص (٣٥ - ٣٨) بتصرف.

وكانت وفود الجهاد تتوافد على المدينة، ويقوم الصديق بتوجيهها إلى الجبهات، وكانت بعض الوفود من أهل القرى فيهم جهل وجفاء، فكان أهل المدينة من صحابة وتابعين يحتملون أذى بعض الوفود الذين لم يتلقوا تربية إسلامية كافية، ويرفعون أمر ما يلاقونه منهم إلى خليفة رسول الله، ولم يذكر أنه حصل نزاع بينهم مع كثرة الوفود التي وفدت على المدينة، وكان أبو بكر الصديق قد ناشد المجتمع المدني^(١) وقال لهم: نشدتك الله امرأ مسلماً سمع نشدي لما كف عن هؤلاء القوم، ومن رأى لى عليه حقاً فليحتمل ذرب^(٢) السنتهم، وعجلة يكرهاها منهم ما لم يبلغ ذلك الحد، فإن الله مهلك بهؤلاء أعداءنا جموع هرقل والروم، وإنما هم إخوانكم فإن كانت منهم عجلة على أحد منكم فليحتمل ذلك، ألم يكن ذلك أصوب في الرأي وخيراً في المعاد من أن ينتصر منهم؟

قال المسلمون: بلى

قال: فإنهم إخوانكم في الدين وأنصاركم على الأعداء ولهم عليكم حق فاحتملوا ذلك لهم، ثم نزل من على المنبر^(٣).

خامساً: توجيه خالد إلى الشام ومعركة أجنادين واليرموك:

كانت قيادة الجيوش الإسلامية بالشام تتابع تطور حركة الجيوش الرومانية، وشعر القادة بحطورة الموقف فعقدوا مؤتمراً بالجولان، وكتب أبو عبيدة إلى الخليفة يشرح له الموقف، وفي الوقت نفسه قرروا الانسحاب من جميع الأراضي التي تم فتحها وتجمعوا في مكان واحد ليتمكنوا من إحباط خطة الرومان وإجبارهم على خوض معركة فاصلة تخوضها كل الجيوش الإسلامية، وكان عمرو بن العاص أشار على القادة أن يكون التجمع باليرموك، وجاء رأى الصديق مطابقاً لرأى عمرو بن العاص^(٤) في اختيار مكان التجمع، واتفقوا أن يتم الانسحاب مع تجنب الاشتباك مع العدو، فانسحب أبو عبيدة من حمص، وانسحب شرحبيل بن حسنة من الأردن، وانسحب يزيد بن أبي سفيان من دمشق، وأخذ عمرو بن العاص في الانسحاب تدريجياً من فلسطين^(٥)، ولكنه لم

(١) التاريخ الإسلامي (٩/٢٢٤).

(٢) بمعنى: حدتها وشدتها.

(٣) التاريخ الإسلامي للحميدى (٩/٢٢٣).

(٤، ٥) العمليات التعرضية والدفاعية عند المسلمين، ص ١٤٨.

يستطيع الانسحاب منها حتى نجده خالد بن الوليد قبل اليرموك، فظل يناور في بحر السبع لمتابعة الروم له، وبذلك شن المسلمون هجوماً مضاداً فكانت معركة أجنادين^(١).

عندما تسلم الصديق رسالة أبي عبيدة وشرح له فيها الموقف أمره بالانسحاب إلى اليرموك والتجمع هناك، وقال له: بث خيلك في القرى والسواد وضيق عليهم بقطع الميرة والمادة، ولا تحاصروا المدائن حتى يأتيتك أمري فإن ناهضوك فانهض لهم واستعن بالله عليهم فإنه ليس يأتيهم مدى إلا امددناك بمثلهم^(٢)، وجاء في رواية: إن مثلكم لا يؤتى من قلة إنما يؤتى العشرة الآلاف إذا أوتوا من تلقاء الذنوب، فاحترسوا من الذنوب واجتمعوا باليرموك متساندين وليصل كل رجل منكم بأصحابه^(٣)، وكان توجيه الصديق للجيش بأن يجتمعوا ويكونوا عسكرياً واحداً وأن يلحقوا زحوف المشركين بزحف المسلمين وقال لهم: بأنكم أعوان الله والله ناصر من نصره وخاذل من خذله^(٤).

ونرى من خلال رسائل الصديق بأنه وضع أساس النصر للجيش بطاعتها لله أولاً، فالخذلان يأتي بالمعاصي والذنوب، وعمل الصديق على تجميع الجيش في مكان واحد حتى لا يستغل العدو فترة انتشارهم في البلاد لينهك قواهم الواحد بعد الآخر، كما أن تعيينه لليرموك دال على دراسة الصديق للجغرافية الأرض في عصره وإدراكه لمواقعها، وهذا حربي عظيم وفقه الله عز وجل له، وقرر الصديق أن ينقل خالد بن الوليد بجيشه إلى الشام وأن يتولى قيادة الجيش بها، فالأمر بالشام يحتاج إلى قائد يجمع بين قدرة أبي عبيدة ودهاء عمرو وحنكة عكرمة وإقدام يزيد، وأن يكون صاحب قدرة عسكرية فائقة مع قدرة على حسم الأمور وصاحب دهاء وحيلة وإقدام، وصاحب حنكة ودراية مع دقة في تقدير المواقف، وصاحب تجربة طويلة في المعارك^(٥). فوقع اختيار الصديق على خالد ابن الوليد فكتب إليه بالعراق ونفذ ابن الوليد تعاليم الخليفة، ووصل بحيشه إلى الشام بعد رحلة عبر الصحراء لم يذكر التاريخ شبيهاً لها، وقد بينت ذلك فكانت إمدادات الصديق تتواصل على الشام، ويضع الخطط المتطورة ويرد على أساليب الأعداء

(١) حروب الإسلام في الشام، أحمد محمد، ص ٤٥.

(٢) العمليات التعرضية والدفاعية عند المسلمين، ص ١٤٨.

(٣، ٤) تاريخ الطبري (٤/ ٢١١).

(٥) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص (٣٥٩، ٣٦٠).

التكتيكية والمعنوية والمادية التي كان هدفها إشغال الصديق عن هدفه حتى قال قادة الروم: والله لئشغلن أبا بكر عن أن يورد الخيول إلى أرضنا^(١). وكان رد الصديق: والله لئشغلن النصارى عن وساوس الشيطان بخالد بن الوليد^(٢)، وقد حققت توجيهات الصديق عدة أمور منها: توحيد جيش المسلمين في الشام، وتوحيد قيادة هذا الجيش بإمرة خالد، وتحديد موقع اللقاء، وهذا يؤكد وضوح الرؤية عند الخليفة أبي بكر في تحريك الجيوش، فكان عندما أرسلها من المدينة خرجت في طرق متباعدة نسبياً فكانت على شكل رؤوس حراب أو على شكل مروحة وهو عادة ما يعرف بحركة الانتشار في الجيوش الحديثة، وعندما حان وقت الاشتباك واللقاء الفاصل جمعها مع بعضها في موقع اختياره لها، فقد ظهرت قدرته البارعة في استعمال الجيوش وهو ما اتفق على تسميته (بالاستراتيجية) في العلم العسكري الحديث^(٣)، وكان الصديق كقائد عام للجيوش الإسلامية يحرص على حضوره المعنوي في ميدان القتال بالأوامر، مع ما كانت تتميز به تلك الأوامر من تبصر وبعد نظر، ونفاذ في البصيرة وبداية في فهم الوضع العسكري على أرض المعركة، وبالتالي سرعته في تحريك القوى وفقاً لهذا الوضع وبما يلائمه تمام الملاءمة، وحسن اختياره للقادة الذين كانوا يفعل الثقة المتبادلة بيده وبينهم يقرأون أفكاره ويحسون برغباته ونواياه، فتتجسد في مخيلتهم فكرة المناورة التي يعتزم تنفيذها ويقومون بتنفيذها، كما لو كان الخليفة ينفذها، وبواسطة هذه الوسائل كان الخليفة يدير المعارك على الجبهات المختلفة كأنما هو حاضر في كل منها، بحيث يحس الجيش قادة وجنوداً كان الخليفة نفسه معهم يقودهم ويوجههم، فيأتي عملهم مطابقاً تمام المطابقة لما يريد ويرغب ووفقاً لأوامره وتوجيهاته^(٤).

وعندما أرسل الصديق إلى خالد يأمره بالتوجه إلى الشام وتولى الجيوش هناك، قام الصديق بإرسال رسالة إلى أبي عبيدة يخبره فيها بتولية خالد عليه ويأمره فيها بالسمع والطاعة، وبين فيها سبب تولية خالد: أما بعد فإنني قد وليت خالداً قتال الروم بالشام فلا تخالفه واسمع له وأطع أمره، فإنني وليته عليك وأنا أعلم أنك خير منه، ولكن ظننت أن له فطنة في الحرب ليست لك، أراد الله بنا وبك سبيل الرشاد، والسلام عليك ورحمة الله

(١، ٢) البداية والنهاية (٥/٧).

(٣) الفن العسكري الإسلامي، ص ٨٩؛ أبو بكر الصديق، الحديثي، ص ٦٠.

(٤) الفن العسكري الإسلامي، ص ٩٨.

وبركاته^(١)، وكانت رسالة خالد إلى أخيه أبي عبيدة قد قطعت المسافات من العراق إلى الشام واستقرت في قلبه الغني بالإيمان والزهد في هذه الدنيا الفانية، وهذا نصها:

لأبي عبيدة بن الجراح من خالد بن الوليد، سلام عليك فإنني أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو، أما بعد: فإنني أسأل الله لنا ولك الأمن يوم الخوف والعصمة في دار الدنيا، فقد أتاني كتاب خليفة رسول الله يأمرني فيه بالمسير إلى الشام وبالمقام على جندها والتولي على أمرها، والله ما طلبت ذلك ولا أردته ولا كتبت إليه فيه، وأنت رحمك الله على حالك الذي كنت به: لا تُعصَى في أمرك ولا يخالف رأيك ولا يقطع أمر دونك، فأنت سيد من سادات المسلمين لا ينكر فضلك ولا يستغنى عن رأيك، ثم الله ما بنا وبك من نعمة الإحسان ورحمنا وإياك من عذاب النار، والسلام عليك ورحمة الله^(٢)، وكان مع حامل الرسالة خطاب من خالد موجهاً إلى المسلمين بالشام جاء فيه: أما بعد فإنني أسأل الله الذي أعزنا بالإسلام وشرفنا بدينه وأكرمنا بنبيه محمد ﷺ وفضلنا بالإيمان رحمة من ربنا لنا واسعة ونعمة منه علينا سابعة أن يتم ما بنا وبكم من نعمته، واحمدوا الله عباد الله يزدكم، وارعبوا إليه في تمام العافية يُدْمِها لكم، وكونوا له على نعمة من الشاكرين. وإن كتاب خليفة رسول الله أتاني يأمرني بالمسير إليكم، وقد شمرت وانكمشت وكأن خيلى قد أطلت عليكم في رجال، فابشروا بإنجار موعود الله وحسن ثوابه عصمنا الله وإياكم بالإيمان وثبتنا وإياكم على الإسلام ورزقنا وإياكم حسن ثواب المجاهدين والسلام عليكم^(٣).

فلما قدم حامل الرسالتين عمرو بن الطفيل بن عمرو الأزدي على المسلمين وقرأ عليهم خطاب خالد بن الوليد وهم بالجابية دفع إلى أبي عبيدة كتابه، فلما قرأه قال: بارك الله لخليفة رسول الله فيما رأى وحيا الله خالداً بالسلام^(٤). إن هذا التعامل الرفيع بين هذين العظيمين يكشف لنا عن معاني الأخوة المنبثقة عن التوحيد الصحيح والمحفوفة بسياج الأخلاق الحميدة، التي كان يتصف بها صحابة رسول الله، فإن خالداً لم تتغير نفسه أو يشعر بعلو على إخوانه بسبب فتوحاته في العراق وثقة الخليفة

(١) مجموعة الوثائق السياسية، ص (٣٩٢، ٣٩٣).

(٢) نفس المصدر السابق، ص ٣٩٢.

(٣، ٤) فتوح الشام للأزدي، ص (٦٨ - ٧٢) نقلاً عن الحميدى.

به، بل يعترف بالفضل لاهله ويعلى طاعته لأبي عبيدة بن الجراح الذى ولى الأمر من بعده، وفي مقابل ذلك نجد أبا عبيدة بن الجراح الذى يبارك هذا الأمر ويحیی خالداً، وهذا يدل على تجرد خالد وأبي عبيدة من حظوظ النفس وإيشارهم لمصلحة الأمة وإرادتهم وجه الله فى أعمالهم^(١)، وفى هذا درس عظيم لأبناء الأمة على مستوى الحكومات والحركات والشيوخ والدعاة والقادة والزعماء فى التعامل فيما بينهم عند التعيين أو العزل أو الفصل.

١ - معركة أجنادين:

وصل خالد إلى الشام وفتح بصرى واجتمع بقادة المسلمين أبى عبيدة وشرحبيل بن حسنة ويزيد بن أبى سفيان، ودرس الموقف العسكرى واطلع على أدق تفاصيله، كما اطلع على موقف عمرو بن العاص الذى كان ينسحب بمحاذاة صفة نهر الأردن لكى يلتقى بجيوش المسلمين الأخرى، ومحاذراً للاشتباك بالجيش الرومى الذى كان يتعقبه، وقد حاول قائد هذا الجيش أن يجر جيش عمرو للاشتباك معه فى معركة فاصلة، إلا أن عمراً كان تمام اليقظة والحذر وعلى علم تام بأنه ليس من مصلحته الاشتباك فى مثل هذه المعركة، لأن جيشه لم يكن يتجاوز السبعة آلاف بينما كان جيش الروم يقارب السبعين ألف، وبعد أن درس خالد الموقف العسكرى رأى أن أمامه خيارين، فإما أن يسرع وينضم إلى جيش عمرو ويخوض وإياه معركة فاصلة فيقضى على قوة الروم الكبيرة فيتعزز الموقف العسكرى للجيش الإسلامى ويصون خط رجعتهم ويحمى جناحه الأيسر ويثبت أقدام المسلمين فى فلسطين، وإما أن يقف مكانه ويوعز إلى عمرو بالانضمام إليه ثم ينتظر قوات الروم التى كانت تزحف نحوه من دمشق ليخوض معها معركة فاصلة، وقد فضل خالد أن يأخذ بالخيار الأول، لأن التغلب على جيش الروم فى فلسطين وتشتيته يحفظ للمسلمين خط رجعتهم ويعزز مركزهم، ويجعلهم فى موقف يستطيعون معه تهديد الجيش الرومى، ويجعلونه يتوقع حصول حركة التساف من خلفه، فيضطروا للأخذ بتدابير خاصة للحماية تشغل جانباً من قواته فيصبح بذلك مدافعاً بعد أن كان مهاجماً، فانهدر من اليرموك إلى سهل فلسطين بعدما أصدر أمره إلى عمرو بأن ينسحب متدرجاً جيش الروم حتى يصل جيش خالد فيطبقان عليه فارتد عمرو إلى

(١) التاريخ الإسلامى للحميدى (٩/ ٢٣١).

أجنادين^(١)، وعندما وصلت قوات خالد أصبح جيش المسلمين بحدود ثلاثين ألف مقاتل، وكان وصول خالد في الوقت المناسب فما أن اصطدمت قوات عمرو بالروم حتى انقض خالد بقواته الرئيسية، وجرت معركة عنيفة، وكان لمهارة القنادين خالد وعمرو العسكرية دور كبير في تحقيق النصر الحاسم، حيث تم توجيه قوة اقتحامية اخترقت صفوف العدو حتى وصلت إلى قائد الروم فقتلوه، وبمقتل القائد انهارت مقاومة الروم وهربوا في اتجاهات مختلفة^(٢).

وقد كانت أجنادين أولى المعارك الكبيرة في بلاد الشام بين المسلمين والروم، فلما انتهى خبر الهزيمة إلى قيصر الروم هرقل وهو في حمص شعر بممدي الكارثة^(٣).

وكتب خالد بن الوليد إلى أبي بكر رضى الله عنه بفتح الله عز وجل عليه وعلى المسلمين: لعبد الله أبى بكر خليفة رسول الله من خالد بن الوليد سيف الله المصوب على المشركين، أما بعد: سلام عليكم فإننى أحمد إليك الله الذى لا إله إلا هو، أما بعد، فإننى أخبرك أيها الصديق أننا التقينا نحن والمشركون وقد جمعوا لنا جموعاً جمة كثيرة بأجنادين، وقد رفعوا صلبهم ونشروا كتبهم وتقاسموا بالله لا يفرون حتى يُصيبونا أو يخرجونا من بلادهم، فخرجنا إليهم واثقين بالله متوكلين على الله فطاعنهم بالرمح ثم صرنا إلى السيوف فقارعناهم فى كل فج وشعب وغائط، فأحمد الله على إعزاز دينه وإذلال عدوه وحسن الصنع لأوليائه والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته. فلما وصل الكتاب إلى أبى بكر رحمة الله عليه فرح به وأعجبه. وقال: الحمد لله الذى نصر المسلمين وأقر عينى بذلك^(٤).

٢ - اليرموك :

عادت بواكير النصر من وقعة أجنادين بعد الانتصار الكبير الذى حققه المسلمون فى هذه الواقعة وهزيمة الروم، واطمأن المسلمون إلى ما حققوه من نصر فى أجنادين، واجتمعت جيوش المسلمين فى اليرموك تنفيذاً لأمر الخليفة الصديق، وتحركت جيوش الروم بقيادة تيدور ونزلت فى منزل واسع الطعن واسع المطرد ضيق المهرب، فسارت

(١) أجنادين: موضع معروف من نواحي فلسطين. (ياقوت، ١/ ٢٠٣).

(٢) أبو بكر رضى الله عنه، نزار الحدينى، ص ٧٠.

(٣) نفس المصدر السابق، ص ٧١.

(٤) فتوح الشام للأزدى، ص (٨٤ - ٩٣).

حشود الروم حتى نزلوا الواقوسة قريباً من اليرموك .

- قوات الطرفين :

● المسلمون أربعون ألف مقاتل وقيل : خمسة وأربعون ألفاً بقيادة خالد بن الوليد .

● الروم : يقدر عدد الروم بمائتين وأربعين ألفاً بقيادة تيدور .

- قبل المعركة :

● المسلمون : وصل المسلمون بقيادة خالد بن الوليد اليرموك فعسكروا بها حتى اجتمعت الروم مع أمرائها على الضفة الجنوبية للنهر، وقال عمرو بن العاص : (أبشروا أيها الناس فقد حصرت والله الروم وقلما جاء محصور بخير)^(١) .

وخرج خالد بن الوليد بأسلوب جديد لم يستخدمه العرب من قبل ذلك^(٢) ، فاستخدم أسلوباً جديداً وهو الكراديس، فخرج في ستة وثلاثين كردوساً إلى أربعين ورتب جيشه الترتيب الآتي :

- فرقاً وفيها من عشرة إلى عشرين كردوساً ولها قائد وأمير .

- كراديس : ألف مقاتل وله قائد وأمير^(٣) .

- وقسم جيشه إلى أربعين كردوساً كما يلي :

فرقة القلب : مؤلفة من ثمانية عشر كردوساً بقيادة أبي عبيدة بن الجراح ومعه عكرمة ابن أبي جهل والققعاق بن عمرو .

فرقة الميمنة : مؤلفة من عشرة كراديس بقيادة عمرو بن العاص ومعه شرحبيل بن حسنة .

فرقة الميسرة : مؤلفة من عشرة كراديس بقيادة يزيد بن أبي سفيان .

فرقة الطليعة (المقدمة) من الخيالة والخفافر الامامية ومهمتها المراقبة والاستطلاع والاحتفاظ على التماس مع العدو، ولذلك تكون فرقة صغيرة وخفيفة .

(١) العمليات التعرضية والدفاعية، ص ١٦٣ .

(٢) البداية والنهاية (٨/٧) .

(٣) العمليات التعرضية والدفاعية، ص ١٦٣ .

فرقة المؤخرة: مؤلفة من خمسة آلاف مقاتل (خمسة كراديس) بقيادة سعيد بن زيد ومهمتها قيادة الظعن (الأمور الإدارية) وكان القاضي (أبو الدرداء) وعلى الأقباض عبد الله بن مسعود ومهمته تأمين الأمور الإدارية والإعاشة وجمع الغنائم والقاريء المقداد بن الأسود وكان يدور على الناس ويقرأ سورة الأنفال وآيات الجهاد لرفع المعنويات، وخطيب الجيش أبو سفيان بن حرب وهو يطوف على الصفوف^(١) يحث الجند على القتال، والقائد العام خالد بن الوليد في الوسط وحوله كبار الصحابة، وأعد الجيش الإسلامي بقيادة خالد بن الوليد في الوسط لكل شيء عدته، وأخذ كل قائد من القواد يمر على جنده ويحثهم على الجهاد والصبر والمصابرة، ورأى قادة المسلمين أن هذه المعركة هي معركة يتوقف عليها نتائج كبرى وأنها الحاسمة، وكان خالد يعلم أنه: إن رد الروم إلى خندقهم فسيظل يردهم وإن هزموه فلن يفلح بعدها. أي أن هزيمة الروم في هذه المعركة تعنى هزيمتهم في أرض الشام كلها وتفتح أبواب الشام على مصراعها للمسلمين دون حواجز ولا عراقيل والانطلاق منها إلى مصر فآسيا وأوربا^(٢).

● التعبئة الإيمانية:

ولما تراءى الجمعان وتبارز الفريقان وعظ أبو عبيدة المسلمين، فقال: عباد الله انصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم فإن وعد الله حق، يا معشر المسلمين: اصبروا فإن الصبر منجاة من الكفر ومرضاة للرب ومدحضة للعار، ولا تبرحوا مصافكم ولا تخطوا إليهم خطوة ولا تبدأوهم بالقتال وأشرعوا الرماح واستتروا بالدرق والزموا الصمت إلا من ذكر الله في أنفسكم، حتى أمركم إن شاء الله تعالى. وخرج معاذ بن جبل على الناس فجعل يذكرهم ويقول: يا أهل القرآن ومستحفظي الكتاب وأنصار الهدى وأولياء الحق إن رحمة الله لا تنال، وجنته لا تدخل بالآمانى ولا يؤتى الله المغفرة والرحمة الواسعة إلا الصادق المصدق ألم تسمعوا لقول الله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ [النور: ٥٥] فاستحيوا رحمكم الله من ربكم أن يراكم قُرَاراً من عدوكم وأنتم في قبضته، وليس لكم ملتحذ من دونه ولا عز بغيره. وقال عمرو بن العاص: يا أيها المسلمون غضوا الأبصار واجشوا

(١) البداية والنهاية (٨/٧).

(٢) العمليات التعرضية والدفاعية عند المسلمين، ص ١٦٤.

على الركب وأشرعوا الرماح، فإذا حملوا عليكم فأمهلوهم حتى إذا ركبوا أطراف الاسنة فثبوا إليهم وثبة الأسد، فوالذي يرضى الصدق ويثيب عليه ويمقت الكذب ويعاقب عليه ويحزى بالإحسان إحساناً، لقد سمعت أن المسلمين سيفتحنونها كَفْراً كَفْراً وَقَصْراً قَصْراً فلا يهولنكم جموعهم ولا عددهم، فإنكم لو صدقتموهم الشدة تطايروا تطاير أولاد الحجل. وقال أبو سفيان: يا معشر المسلمين إنكم قد أصبحتم في دار المعجم منقطعين عن الأهل نائين عن أمير المؤمنين وأمداد المسلمين وقد والله أصبحتم بإزاء عدو كثير عدده شديد عليكم حَقُّه، وقد وترعوهم في أنفسهم وأولادهم ونسائهم وأموالهم وديارهم، والله لا ينجيكم من هؤلاء القوم ولا يبلغ بكم رضوان الله غداً إلا بصدق اللقاء والصبر في المواطن المكروهة، فامتنعوا بسيوفكم وتعاونوا، ولتكن هي الحصون. ثم ذهب إلى النساء فوصاهن^(١) ثم عاد فنأى: يا معشر أهل الإسلام حضر ما ترون فهذا رسول الله والجنة أمامكم والشيطان والبار خلفكم. ثم سار إلى موقفه^(٢) رحمه الله.

وقد وعظ الناس أبو هريرة فجعل يقول: سارعوا إلى الحور العين وجوار ربكم عز وجل في جنات النعيم، ما أنتم إلى ربكم في موطن بأحب إليه منكم في مثل هذا الموطن، ألا وإن للصابرين فضلهم. وجعل أبو سفيان يقف على كل كردوس ويقول: الله الله إنكم ذادة العرب وأنصار الإسلام وإنهم ذادة الروم وأنصار الشرك، اللهم إن هذا يوم من أيامك اللهم أنزل نصرك على عبادك^(٣). قال رجل من نصارى العرب لخالد بن الوليد: ما أكثر الروم وأقل المسلمين!! فقال خالد: ويلك أتخوفني بالروم؟ إنما تكثر الجنود بالنصر وتقل بالخذلان لا بعدد الرجال، والله لوددت أن الأشقر براً من توجيئه وأنهم أضعفوا في العدد، وكان فرسه قد حفى واشتكى في مجيئه من العراق^(٤).

وجعل معاذ بن جبل كلما سمع أصوات القسيسين والرهبان يقول: اللهم زلزل أقدامهم وأرعب قلوبهم وأنزل علينا السكينة، وألزمنا كلمة التقوى وحبب إلينا اللقاء وأرضنا بالقضاء^(٥).

(١) البداية والنهاية (٩/٧).

(٢) ترتيب وتهذيب البداية والنهاية، ص ١٦٣.

(٣، ٤) البداية والنهاية (١٠/٧).

(٥) أبو بكر رجل الدولة ص ٨٨.

٥ - الروم :

أقبلت الروم فى خيلائها وفخرها وقد سدّت أقطار تلك البقعة سهلها ووعرها، كأنهم غمامة سوداء يصيحون بأصوات مرتفعة ورهبانهم يتلون الإنجيل ويحشونهم على القتال^(١)، ونزلت الروم الواقعة قريباً من اليرموك، وصار الوادى خندقاً عليهم، وتعباً الروم باستخدام أسلوب الكراديس فى خطين كل خمسة فى دائرة يفصل بينهما وبين الخمسة الأخرى فاصل، ثم يأتى الخط الثانى وراء فرجات الخط الأول، واتبع الروم فى قتالهم الترتيب التالى :

- الرماة فى المقدمة واجبههم أن ينشبوا القتال ثم الانسحاب إلى الوراء والأجنحة .

- الخيالة بالجناحين واجبههم حماية الرماة حتى انسحابهم من الخلف .

- الكراديس (المشاة) واجبههم الاقتحام .

- قائد المقدمة جرجه .

- قائد الجناحين ماهان والدارقص^(٢) .

● المقارضات قبل القتال :

ولما تقارب الناس تقدم أبو عبيدة ويزيد بن أبى سفيان نحو جيش الروم ومعهما ضرار ابن الأور، والحارث بن هشام، ونادوا إنما يريد أميركم لنجتمع به، فأذن لهم فى الدخول على تَذَارِقٍ، وإذا هو جالس فى خيمة من حرير . فقال الصحابة: لا نستحل دخولها، فأمر لهم بفراش بسط من حرير، فقالوا: ولا نجلس على هذه، فجلس معهم حيث أحبوا، وتفاوضوا على الصلح ورجع عنهم الصحابة بعدما دعوهم إلى الله عز وجل فلم يتم ذلك^(٣) .

وذكر الوليد بن مسلم: أن باهان طلب خالداً ليبرز إليه فيما بين الصفين فيجتمعان فى مصلحة لهم . فقال باهان: إنا قد علمنا أن ما أخرجكم من بلادكم الجُهد والجوع، فهلموا إلى أن أعطى كل رجل منكم عشرة دنانير وكسوة وطعاماً وترجعون إلى بلادكم

(١) ترتيب وتهديد البداية والنهاية، ص ١٦٣ .

(٢) العمليات التعرضية والدفاعية عند المسلمين .

(٣) البداية والنهاية (١٠/٧) .

فإذا كان من العام المقبل بعثنا لكم بمثلها، فقال خالد : إنه لم يخرجنا من بلادنا ما ذكرت غير أنا قوم نشرب الدماء، وأنه بلغنا أنه لا دم أطيب من دم الروم، فجئنا لذلك. فقال أصحاب باهان : هذا والله ما كنا نحدث به عن العرب^(١).

● إنشأ القتال :

لما تكامل الاستعداد ولم تنجح المفاوضات تقدم خالد إلى عكرمة بن أبي جهل والقعقاع بن عمرو - وهما على مجنبتى القلب - أن ينشبا القتال، فبدرا يرتجزان ودعوا إلى البراز وتنازل الأبطال وتجاولوا وحميت الحرب وقامت على ساق.

هذا وخالد مع كردوس من الحماة الشجعان الأبطال بين يدى الصفوف والأبطال يتصاولون بين يديه وهو ينظر ويبعث إلى كل قوم من أصحابه بما يعتمدونه من الأفاعيل ويدير أمر الحرب أتم التدبير^(٢).

● إسلام أحد قادة الروم فى ميدان المعركة :

وخرج جَرَجَة أحد الأمراء الكبار من الصف واستدعى خالد بن الوليد، فجاء إليه حتى اختلفت أعناق فرسيهما فقال جرجة : يا خالد أخبرنى فاصدقنى ولا تكذبنى فإن الحر لا يكذب ولا تخادعنى فإن الكريم لا يخادع المسترسل بالله، هل أنزل الله على نبيكم سيفاً من السماء فأعطاكمه فلا تسلمه على أحد إلا هزمتهم؟ قال : لا. قال : فبم سميت سيف الله؟ قال : إن الله بعث فينا نبيه فدعانا فنفرنا منه ونأينا عنه جميعاً ثم إن بعضنا صدقه وتابعه وبعضنا كذبه وباعده فكنت فيمن كذبه وباعده، ثم إن الله أخذ بقلوبنا ونواصينا فهدانا به وبايعناه، فقال لى : «أنت سيف من سيوف الله سلمه على المشركين»^(٣). ودعا لى بالنصر فسميت سيف الله بذلك، فأنا أشد المسلمين على المشركين، فقال جَرَجَة : يا خالد إلى ما تدعون؟ قال : إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله، والإقرار بما جاء به من عند الله عز وجل. قال : فمن لم يجيبكم؟ قال : فالجزية ونمعتهم. قال : فإن لم يعطها؟ قال : نوذنه بالحرب ثم نقاتله. قال : فما منزلة من يجيبكم ويدخل فى هذا الأمر اليوم؟ قال : منزلتنا واحدة فيما افترض الله علينا

(١) البداية والنهاية (٧/ ١٠).

(٢) نفس المصدر السابق (٧/ ١٣).

شريفنا ووضعنا وأولنا وآخرنا. قال جَرَجَة: فلمن دخل فيكم اليوم من الأجر مثل ما لكم من الأجر والذخر؟ قال: نعم وأفضل. قال: وكيف يساويكم وقد سبقتموه؟ فقال خالد: إنا قبلنا هذا الأمر عنوة وبايعنا نبينا وهو حيٌّ بين أظهرنا فأتية أخبار السماء ويخبرنا بالكتاب ويرينا الآيات، وحق لمن رأى ما رأينا وسمع ما سمعنا أن يسلم ويبايع، وإنكم أنتم لم تروا ما رأينا ولم تسمعوا ما سمعنا من العجائب والحجج، فمن دخل في هذا الأمر منكم بحقيقة ونية كان أفضل منا. فقال جَرَجَة: بالله لقد صدقتني ولم تخادعني؟ قال: تالله لقد صدقتك وإن الله وليُّ ما سألت عنه. فعند ذلك قلب جَرَجَة الترس ومال مع خالد، وقال: علمني الإسلام فمال به خالد إلى فسطاطه فسنَّ عليه قربة من ماء ثم صلى به ركعتين. وحملت الروم مع انقلابه إلى خالد وهم يرون أنها منه حَمْلَةٌ فآزَلُوا المسلمين عن مواقفهم إلا الحامية عليهم عكرمة بن أبي جهل والحارث بن هشام^(١).

● ميسرة الروم تحمل على ميمنة المسلمين:

تقدمت صفوف الروم وأقبلت كقطع الليل للقيام بهجوم عام على الجيش الإسلامي، وحملت ميسرتهم على ميمنة المسلمين فانكشف قلب الجيش الإسلامي من ناحية الميمنة واستطاع الروم إحداث ثغرة في صفوف المسلمين والتسلل إلى مؤخرتهم، فصاح معاذ بن جبل: يا عباد الله المسلمين إن هؤلاء شذوا للشد عليكم ولا والله لا يردهم إلا صدق اللقاء والصبر في البلاء. ثم نزل عن فرسه وقال: من أراد أن يأخذ فرسي ويقاثل عليه فليأخذه، وآثر بذلك أن يقاثل راجلاً مع المشاة^(٢). وثبتت قبائل الأزد ومذحج وحضرموت وخولان حتى صدوا أعداء الله ثم ركبهم من الروم أمثال الجبال فزال المسلمون من الميمنة إلى القلب وانكشف طائفة من الناس إلى العسكر، وثبت سور من المسلمين عظيم يقاتلون تحت راياتهم، ثم نادوا فتراجعوا حتى نَهَنُوا من أمامهم من الروم واشغلوهم عن اتباع من انكشف من الناس، واستقبل النساء من انهزم من سرعان الناس يضربنهم بالخشب والحجارة. فتراجعوا إلى مواقفهم^(٣).

(١) البداية والنهاية (١٣/٧).

(٢) العمليات التعرضية والدفاعية، ص ١٦٩.

(٣) فتوح الشام للأردى، ص ٢٢٢.

فقال عكرمة بن أبي جهل: قاتلت رسول الله في مواطن وأفر منكم اليوم؟ ثم نادى: من يبائع على الموت؟ فبأيعه عمه الحارث بن هشام وضرار بن الأزور في أربعمائة من وجوه المسلمين وفرسانهم فقاتلوا قدام فسطاط خالد حتى أثبتوا جميعاً جراحاً، وقتل منهم خلق منهم ضرار بن الأزور رضى الله عنه^(١).

وقد ذكر الواقدي وغيره أنهم لما صرعوا من الجراح استسقوا ماء فجئ إليهم بشربة ماء فلما قرئت إلى أحدهم نظر إليه الآخر فقال: ادفعها إليه، فلما دفعت إليه نظر إليه الآخر فقال: ادفعها إليه فتدافعوها كلهم من واحد إلى واحد حتى ماتوا جميعاً، ولم يشربها أحد منهم رضى الله عنهم أجمعين.

ويقال: إن أول من قتل من المسلمين يومئذ شهيداً رجل جاء إلى أنى عبدة فقال: إني قد تهيأت لأمرى فهل لك حاجة إلى رسول الله ﷺ؟ قال: نعم تقرئه عنى السلام وتقول: يا رسول الله إنا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً قال: فتقدم هذا الرجل حتى قُتل رحمه الله. وثبت كل قوم على رأيهم حتى صارت الروم تدور كأنها الرجا، فلم ترى يوم اليرموك إلا مخاً ساقطاً ومعصماً نادراً وكفاً طائفة من ذلك الموطن^(٢).

● ميمنة الروم تحمل على ميسرة المسلمين:

حملت ميمنة الروم بقيادة قناطر على ميسرة المسلمين حملة شديدة، وكانت في ميسرة المسلمين قبائل كنانة وقيس وخثعم وجذام وقضاعة وعاملة وغسان فازيلت عن مواضعها، فأنكشفت قلب المسلمين من ناحية الميسرة وركب الروم أكتاف من انهزم من المسلمين، وتبعوهم حتى دخلوا معسكر المسلمين، فاستقبلتهم نساء المسلمين بالحجارة وأعمدة الخيام يضربنهم على وجوههم ويقلن لهم: أين عز الإسلام والامهات والأزواج أين تفرون وتدعوننا للعلوج؟ فإذا زجرنهم خجل أحدهم من نفسه ورجع إلى القتال، وقتلوا من الروم خلقاً كثيراً واستشهد في هذه المرحلة سعيد بن زيد، وحاولت ميسرة الروم مرة أخرى بشن الهجوم على ميمنة المسلمين: فشدوا على عمرو بن العاص وجنده في محاولة اختراق الصفوف لكي يقوموا بعملية التطويق، وقاتل عمرو وجنده عن مواضعهم إلا أن الروم تمكنوا من دخول معسكرهم، ونزلت المسلمات من التل وأخذن

(١) ترتيب وتهذيب البداية والنهاية، ص ١٧٠.

(٢) البداية والنهاية (١٢/٧).

يضرين وجوه الرجال المراجعين وقالت ابنة عمرو: قبح الله رجلاً يفر عن حليلته وقبح الله رجلاً يفر عن كرمته وقالت أخريات: لستم بعولتنا إن لم تمنعونا، وبذلك ارتدت إلى المسلمين عزائمهم، ودخلوا القتال مرة أخرى وحمل المسلمون على الروم من جديد حتى أراحوهم عن المواضع التي كسبوها^(١).

● الحركة الإفراجية والقضاء على مشاة الروم:

حمل خالد بن معمر من الخيالة على الميسرة التي حملت على ميمنة المسلمين فأزالوهم إلى القلب، فقتل من الروم في حملته هذه ستة آلاف ثم قال: والذي نفسي بيده لم يبق عندهم من الصبر والجأء غير ما رأيتم، وإنى لأرجو أن يمنحكم الله أكتافهم. ثم اعترضهم فحمل بمائة فارس معه على نحو من مائة ألف فما وصل إليهم حتى انقضت جميعهم، وحمل المسلمون عليهم حملة رجل واحد فانكشفوا، وتبعهم المسلمون لا يمتنعون منهم^(٢)، وقامت ميمنة المسلمين بإغلاق المنافذ والشغرات في وجوه الروم وحصرُوا بين وادي اليرموك ونهر الزرقاء ودارت رحى المعركة وأبلى المسلمون بها بلاءً حسناً، واستطاع المسلمون أن يفصلوا فرسان الروم عن مشاتهم، فحملوا على الروم وركبوا أكتافهم حتى أزهقوهم وبذلك أراد فرسان الروم مخرجاً لهم للفرار منه وبذلك أمر خالد عمرو بن العاص بفسح المجال لهم في طريق الهرب، ففعل ذلك وهرب فرسان الروم، وبذلك تحرك مشاة الروم دون غطاء من خيالتهم فجاء المشاة إلى الخنادق وهم مقيدون بالسلاسل حتى صاروا كأنهم حائط، وقد هدم، وجاءهم المسلمون إلى خنادقهم في ظلام الليل وأخذ معظمهم ينهار بالوادي فإذا منهم شخص قُتل سقط معه الجميع الذين كانوا مقيدين معه، وقتل منهم المسلمون في هذه المرحلة خلقاً كثيراً قدر عددهم بمائة ألف وعشرين ألفاً، والتاجون منهم قد انسحب منهم إلى فحل، والقسم الآخر إلى دمشق داخل بلاد الشام^(٣).

وثبت يومئذ يزيد بن أبي سفيان وقاتل قتالاً شديداً، وذلك أن أباه مر به فقال له: يا بني عليك بتقوى الله والصبر فإنه ليس رحل بهذا الوادي من المسلمين إلا محفوراً بالقتال فكيف بك وبأشباهك الذين ولوا المسلمين؟ أولئك أحق الناس بالصبر والنصيحة،

(١) العمليات التعرضية والدفاعية، ص ١٧٤.

(٢) ترتيب وتهذيب البداية والنهاية، ص ١٧١؛ فتح البلدان للزدي، ص ١٧١.

(٣) العمليات التعرضية والدفاعية، ص ١٧٥.

فاتق الله يا بنى ولا يكونن أحد من أصحابك نارغب فى الاجر والصبر فى الحرب ولا أجراً على عدو الإسلام منك. فقال: أفعل إن شاء الله. فقاتل يومئذ قتالاً شديداً وكان من ناحية القلب رضى الله عنه^(١)، وقال سعيد بن المسيب عن أبيه، قال: هدأت الأصوات يوم اليرموك فسمعنا صوتاً يكاد يملأ المعسكر يقول: يا نصر الله اقترب الثبات الثبات يا معشر المسلمين، قال: فنظرنا فإذا هو أبو سفيان تحت راية ابنه يزيد^(٢)، وآخر الناس صلاتى العشاء حتى استقر الفتح^(٣)، وأكمل خالد ليلته فى خيمة تَذَارِقُ أخى هرقل -وهو أمير الروم كلهم يومئذ -^(٤)، وهرب فيمس هرب وباتت الخيول تجول حول خيمة خالد يقتتلون من مرّ بهم من الروم حتى أصبحوا، وقُتِلَ تَذَارِقُ وكان له ثلاثون سرادقاً وثلاثون رواقاً من ديباج بما فيها من الفرش والحرير، فلما كان الصباح حاروا ما كان هنالك من الغنائم^(٥)، وكان عدد شهداء المسلمين ثلاثة آلاف بينهم من صحابة النبى ﷺ وشيوخ المسلمين وأقطابهم، ومن استشهد من هؤلاء عكرمة بن أبى جهل وابنه عمرو وسلمة بن هشام وعمرو بن سعيد وأبان بن سعيد وغيرهم^(٦)، وكان عدد قتلى الروم مائة وعشرين ألفاً، منهم ثمانون ألفاً مقيدون بالسلاسل وأربعون ألفاً مطلقون سقطوا جميعهم فى الوادى^(٧)، لقد فرح المسلمون بهذا النصر العظيم وعكّر ذلك الفرح وصول خبر وفاة الصديق حيث حزنوا عليه حزناً شديداً، وعوضهم الله تعالى بالفاروق رضى الله عنهم أجمعين^(٨)، وقد كان البريد قد قدم بموت الصديق والمسلمون مصافو الروم، فكتم خالد ذلك عن المسلمين لئلا يقع فى صفوفهم وهن أو ضعف، فلما تم النصر وأصبحوا أجلى لهم الأمر، وكان الفاروق قد عين أبا عبيدة بن الجراح بدلاً من خالد بن الوليد على جيوش الشام، وتقبل خالد أمر الفاروق برحابة صدر^(٩)، وعزّى المسلمين فى خليفة رسول الله وقال لهم: الحمد لله الذى قضى على أبى بكر بالموت وكان أحب إلى من عمر والحمد لله الذى ولى عمر وكان أبغض إلى من أبى بكر والزمنى حبه^(١٠)، وتولى أبو عبيدة القيادة العامة للجيش الشام.

(١) فتوح البلدان للزادى، ص ٢٢٨.

(٢) ترتيب وتهذيب البداية والنهاية، ص ١٧٣.

(٣) العمليات التعرضية والدفاعية، ص ١٧٩.

(٤) البداية والنهاية (١٤/٧).

(٥) نفس المصدر السابق (١٦/٧).

(٦) البداية والنهاية (١٤/٧).

ومما قبل من الشعر فى يوم اليرموك قول القعقاع بن عمرو :

ألم تَرنا على اليرموك فُزنا كما فُزنا بأيام العراق
وعذراء المدائن قد فتحنا ومرجَ الصفرِ بالجراد العتاق^(١)
فتحنا قبلها بُصرى وكانت محرمة الجناب لدى النعاق^(٢)
قتلنا من أقام لنا وفيها نهابُهُمُ بأسِيف رفاق
قتلنا الروم حتى ما تساوى على اليرموك معروق الوراق
فضضنا جمعهم لما استجالوا على الواقوص بالبتَر الرقاق^(٣)
غداة تهافتوا فيها فصاروا إلى أمرٍ يعْضَلُ بالذواق^(٤)

وقد أصاب هرقل هم وحزن لما أصاب جيشه فى اليرموك، ولما قدمت على أنطاكية فلول جيشه قال هرقل: ويلكم أخبرونى عن هؤلاء القوم الذين يقاتلونكم، اليسوا بشراً مثلكم؟ قالوا: بلى، قال: فأنتم أكثر أم هم؟ قالوا: بل نحن أكثر منهم أضعافاً فى كل موطن. قال: فما بالكم تنهزمون؟ فقال شيخ من عظمائهم: من أجل أنهم يقومون الليل ويصومون النهار ويوفون بالعهد ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويتناصفون بينهم، ومن أجل أننا نشرب الخمر ونزنى ونركب الحرام وننقض العهد ونغصب ونظلم ونأمر بالسخط وننهى عما يرضى الله ونفسد فى الأرض، فقال: أنت صدقتنى^(٥).

* * *

(١) العتاق: الخيول.

(٢) النعاق: صرير الضراب.

(٣) الواقوص: اسم موضع، البتر الرقاق: السيوف القاطعة.

(٤) البداية والنهاية (١٥/٧).

(٥) البداية والنهاية (٥١/٧ - ٦١).

المبحث الثالث

أهم الدروس والعبر والفوائد

أولاً: من معالم السياسة الخارجية في دولة الصديق:

رسمت خلافة الصديق رضى الله عنه أهدافاً في السياسة الخارجية للدولة الإسلامية والتي كان من أهمها:

١ بذر هيبة الدولة في نفوس الأمم الأخرى:

فقد حققت سياسة الصديق هذا الهدف بطرق عديدة منها:

(أ) وصول أخبار الانتصارات التي أيد الله بها الأمة المسلمة في حروب الردة مما ساعد على وأد هذه الفتنة وتشبثت أركان الدولة، ومثل هذه الأخبار تصل إلى الدول المجاورة، وبخاصة إذا كانت تتابع أنباء الدولة الإسلامية وترقب حركتها وترى فيها خطراً جديداً يهددها، وللفرس والروم في ذلك الوقت قدرة على معرفة الحوادث والأمور، فلما وصلت أنباء المرتدين وثبات الناس على الدين أدركت الدولتان أن بنيان هذه الأمة الجديدة يستعصى على المؤامرات ويتجاوز المحن والابتلاءات، وهذا له وقعه في نشر هيبة دولة الإسلام.

(ب) جيش أسامة: ظهر لجيش أسامة الذي أنفذه الصديق أثر بالغ في نشر هيبة الدولة الإسلامية، وقد جعل الروم يتساءلون عن الجيش الذي حاربهم وعاد منتصراً إلى عاصمة دولته، فامتلات قلوبهم فزعاً حتى حشد هرقل عشرات الألوف من جيشه على الحدود، فقد نقلت تلك الأخبار إلى بلاد كسرى، وتناقلها الناس مما كان له الأثر في نشر هيبة المسلمين في قلوب هذه الدول^(١).

٢- مواصلة الجهاد الذي أمر به النبي ﷺ:

قام الصديق بمواصلة الجهاد لتأمين الدعوة ووصولها للناس، فجهز الجيوش وندب الناس للخروج إلى الجهاد في سبيل الله، لنشر دعوة الحق وإزاحة الطواغيت الذين رفضوا

(١) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص (٢٥٩، ٢٦٠).

دعوة النبي ﷺ لهم بالإسلام، وصمموا على حجب نور الحق عن شعوبهم وقد خرج الناس يلبنون هذه الدعوة الحبيبة إلى النفوس تحت لواء قادة أصحاب بلاء وجهاد في سبيل الله أمثال خالد وأبى عبيدة وعمرو وشرحبيل ويزيد رضى الله عنهم، اختارهم خليفة محنك مجرب ذو ملكة عسكرية عجيبة صقلتها الظروف التي أحاطت به والازمات الخطيرة التي أهدقت بأمته، مما دفعه إلى العناية بهذه الناحية، فاختر القواد أحسن اختيار وأمدهم بتوجيهاته وإرشاداته، ففتحوا الشام والعراق في أقصر وقت ممكن وبأقل كلفة متاحة^(١).

٣- العدل بين الأمم المفتوحة والرفق بأهلها :

كانت السياسة الخارجية للصدیق قائمة على بسط لواء العدل على الديار المفتوحة ونشر الأمن والطمأنينة بين أهلها، حتى يحس الناس بالفرق بين دولة الحق ودولة الباطل، وحتى لا يظن الناس أنه قد ذهب جبار ظالم ليحل مكانه من هو أشد منه أو مثله في ظلمه وجبروته، ووصى أبو بكر قواده بالرحمة والعدل والإحسان إلى الناس، فإن المغلوب يحتاج إلى الرأفة وتجنب ما يثير فيه حمية القتال، وحافظ المسلمون الفاتحون على الإنسان والعمران فشاهدت الشعوب المفتوحة خلقاً جديداً في ذوق رفيع وإنسانية صادقة، فقام ميزان الشريعة بين الأمم المغلوبة بالقسط، وانتشر نور الإسلام فأخذ يعد له مجامع القلوب فسارعت الشعوب إلى اعتناق هذا الدين والانضواء تحت لوائه، وكان جند الاعاجم من الفرس أو الروم إذا وطئوا أرضاً دنسوها وتشروا فيها الرعب والفرع وانتهكوا الحرمات، مما قاسى منه الناس الويل والثبور، وتناقلت الاجيال قصصه المرعبة والمفرعة جيلاً بعد جيل وقبيلاً إثر قبيل، فلما جاء الإسلام ودخل جنده هذه الديار فإذا بالناس يجدون العدل ببسط رداءه فوق رؤوسهم، ويعيد إليهم آدميتهم التي انتزعها الظلم والطغيان، وقد حرص الصدیق على هذه السياسة حرصاً عظيماً وكان يقوم أى عوج يظهر أو خطأ يقع. روى البيهقي : أن الاعاجم كانوا إذا انتصروا على عدو استباحوا كل شيء من ملك أو أمير وكانوا يحملون رؤوس البشر إلى ملوكهم كبشائر للنصر وإعلان للفخر، فرأى أمراء المسلمين في حروب الروم أن يعاملوهم بنفس معاملتهم فبعث عمرو بن العاص

(١) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ٢٦٠.

وشرحيل بن حسنة براس (بنان) أحد بطارقة الشام إلى أبى بكر مع عتبة بن عامر، فلما قدم عليه أنكر ذلك، فقال له عتبة: يا خليفة رسول الله إنهم يصنعون ذلك بنا، فقال: أَفَتَسْتَنْ بِفارس والروم؟ لا يحمل إلى راس إنما يكفى الكتاب والخبر^(١).

٤- رفع الإكراه عن الأمم المفتوحة:

من معالم السياسة الخارجية عند الصديق رضى الله عنه رفع الإكراه عن الأمم المفتوحة، فلم يكره أحد من الأمم أو الشعوب على دينه بالقوة وهو فى هذا ينطلق من قول الله تعالى: ﴿ أَقَانَتْ تَكْرَهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ [يونس: ٩٩]. والمسلمون أرادوا من الفتوحات إزالة الطغاة وفتح الأبواب أمام الشعوب لترى نور الإسلام، أما وقد أزيل كابوس الظلم عن الناس فليتركوا أحراراً ولا يكرهوا على شىء طالما حافظوا على عهدهم مع المسلمين، والذى كان يشمل فى بنوده:

(أ) أن يؤدوا الجزية عن يد وهم صاغرون.

(ب) أن لا يكون لهم مكان فى بعض الوظائف كالجيش.

(ج) أن لا يكونوا جهة معادية للإسلام فى شعائره أو عباداته أو شريعته.

(د) إذا غير أحدهم دينه السابق فلا يقبل منه إلا الإسلام.

وتقوم دولة الإسلام بتفسير الإسلام لهم عملياً ونظرياً، بحيث يؤدى ذلك إلى اقتناعهم بهذا الدين ليدخلوا فيه عن رغبة فإن العقائد لا تستقر بالإكراه^(٢).

ثانياً: من معالم التخطيط الحربى عند الصديق:

إن المطالع للفتوحات فى عهد الصديق رضى الله عنه يمكن له أن يستنتج خطوطاً رئيسة للخطة الحربية التى سار عليها وكيف تعامل هذا الخليفة العظيم مع سنة الأخذ بالأسباب؟ وكيف كانت هذه الخطة المحكمة عاملاً من عوامل نزول النصر والتمكين من الله عز وجل للمسلمين، ومن هذه الخطوط ما يلى:

(١) تاريخ الخلفاء للسيوطى، ص ١٢٣.

(٢) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ٢٦٣.

١- عدم الإيغال في بلاد العدو حتى تدين للمسلمين:

كان الصديق رضى الله عنه حريصاً أشد الحرص على عدم الإيغال في بلاد العدو حتى تدين للمسلمين، وقد كان ذلك واضحاً تمام الوضوح في جبهات العراق والشام، ففي فتوح العراق أرسل الصديق رضى الله عنه إلى خالد وعياض بتكليفهما بغزو العراق من جنوبه وشماله وجاء في الكتاب: وأيكما سبق إلى الحيرة فهو أمير على الحيرة، فإذا اجتمعتما بالحيرة إن شاء الله وقد فُضِّضْتُمَا مسالِح ما بين العرب وفارس^(١)، وأمنتما أن يؤتى المسلمون من خلفهم فليقم بالحيرة أحدكما وليقتحم الآخر على القوم، وجالدوهم عما في أيديهم واستعينوا بالله واتقوه وآثروا أمر الآخرة على الدنيا يجتمعاً لكم ولا توثروا الدنيا فتسلبوهما، واحذروا ما حذرکم الله بترك المعاصي ومعالجة التوبة، وإياكم والإصرار وتأخير التوبة^(٢). وهذا الكتاب الجليل يدل على فكر أبى بكر العالى وتخطيطه الدقيق وقبل ذلك توفيق الله له، فقد جاء تخطيطه الحربى موافقاً تماماً لما اقتضته مصلحة الجيوش الإسلامية أثناء تطبيق هذه الخطة الحكيمة، وقد شهد ببراعة أبى بكر فى التخطيط الحربى أخبر الناس بالحروب آنذاك وهو خالد بن الوليد، فإنه لما نهض للقيام بمهمة عياض فى فتح شمال العراق ونزل بكر بلاء، واشتكى إليه المسلمون ما وقعوا فيه من التأذى بذبابها الكثيف، قال لعبد الله بن وثيمة: اصبر فإنى إنما أريد أن أستفرغ المسالِح التى أمر بها عياض فنُسكنها العرب فتأمن جنود المسلمين أن يؤتوا من خلفهم، وتجيئنا العرب آمنة غير متعنتة وبذلك أمرنا الخليفة ورايه يعدل نجدة الأمة^(٣)، وقد سار على هذه الخطة بالعراق المثنى بن حارثة حيث يقول ذلك القائد الفذ: قاتلوا الفرس على حدود أرضهم على أدنى حجر من أرض العرب، ولا تقتاتلوهم بعقر دارهم، فإن يظهر الله المسلمين فلهم ما وراءهم، وإن كانت الأخرى رجعوا إلى فئة، ثم يكونون أعلم بسبيلهم وأجراً على أرضهم، إلى أن يرد الله الكرة عليهم^(٤)، وأما فى فتوحات الشام فقد كانت الصحراء من خلف المسلمين حماية لهم، ومع هذا كان المسلمون يتأكدون أولاً من أن عدوهم قد انقطع أمله فى مفاجأتهم من خلف ظهورهم، وأن يستولوا على ما يقع

(١) معنى تفريق التجمعات الحربية التى دون بلاد فارس.

(٢) تاريخ الطبرى (٤/ ١٨٨، ١٨٩).

(٣) نفس المصدر السابق (٤/ ١٨٩).

(٤) الإصطبة (٥/ ٥٦٨) رقم ٧٧٣٦؛ تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ٣٣١.

بيمينهم وشمالهم من المدن والبلاد، وسد كل ثغر بالمقاتلة، وقد كانت تلك القاعدة مرعية عندهم يحرصون عليها أشد الحرص^(١).

٢- التعبئة وحشد القوات :

عندما تولى الصديق الخلافة وضع من خطوط الإعداد الحربي : التعبئة وحشد القوات، وقد نادى المسلمين لحروب الردة، ثم استنفرهم بعدها للفتوحات، وأرسل إلى أهل اليمن كتابه المعروف في ذلك^(٢).

٣- تنظيم عملية الإمداد للجيش :

حينما تطورت معارك الجبهة الشرقية ووجد قائد الجبهة - خالد والمثنى - أنهما في حاجة إلى مدد بشري لأن الطاقة التي معهما لا تستطيع تلبية المعركة في متطلباتها وواجباتها، فكتب إلى الصديق رضى الله عنه يلتمسان المدد فقال لهما : استنفر من قاتل أهل الردة، ومن بقى على الإسلام بعد رسول الله ﷺ، ولا يغزون أحد ارتد حتى أرى رأيي^(٣). وشرع في إمداد جبهات العراق والشام حتى اللحظات الأخيرة من حياته.

٤- تحديد الهدف من الحرب :

وضعت هذه النقطة في خطة الحرب الإسلامية في الفتوحات، لتكون هدف العمليات الذي يسعى إليه الجميع، وقد وضع الصديق خطته في هذه القضية على أساس أن يعلم كل فرد مقاتل أن هدف المسلمين من هذه الفتوحات : نشر الإسلام وتبليغه إلى الشعوب، بإزالة الطواغيت الذين يحرمون شعوبهم من هذا الخير العميم، فقد كان القادة يعرضون على عدوهم قبل المعركة واحدة من ثلاث : الإسلام أو الجزية أو الحرب^(٤).

٥- إعطاء الأفضلية لمسارح العمليات :

قاد الصديق رضى الله عنه بنفسه أولى العمليات الحربية ضد المرتدين، ونظم الجيوش لحربهم ولم يهمل بقية المسارح فوجه أسامة إلى الشام والمثنى إلى العراق وكرس جهود

(١) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ٣٣١.

(٢) نفس المصدر السابق، ص ٣٣٢.

(٣) تاريخ الطبرى (٤/ ١٦٣).

(٤) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ٣٣٢.

المسلمين في السنة الأولى للقضاء على الردة، وعندما تمت عملية إعادة توحيد الجزيرة وأصبح بالإمكان الانطلاق من قاعدة قوية ومأمونة، وجه ثقل العمليات إلى الجبهتين العراقية والشامية، وعندما احتاجت الجبهة الشامية إلى المدد نقل الصديق محور ثقل الهجوم إلى الشام، ووجه خالداً إليه، وترك المثنى في الجبهة العراقية.

٦- عزل ميدان المعركة:

عندما بدأ الصديق رضي الله عنه باستنفار القوات لحرب الروم والفرس، أرسل خالد ابن سعيد إلى تبوك بمهمة إلى مناطق الحشد ومحاور التقدم، وأمره أن يكون رديماً للمسلمين، وعندما فشل في هذا الواجب وتجاوزته قام عكرمة بن أبي جهل به^(١).

٧- التطور في أساليب القتال:

كتب الصديق إلى أبي عبيدة عندما بلغه تقدم جيوش الروم وانضمام أهل دمشق إليهم ما يلي: بث خيولك في القرى والسواد وضيق عليهم الميرة والمادة ولا تحاصرن المدائن حتى يأتيك أمرى^(٢)، وعندما دعمه بقوات كافية كتب له: فإن ناهضوك فانهض لهم واستعن بالله عليه، فإنه ليس يأتهم مدد إلا أمددناك بمثلهم^(٣).

٨- سلامة خطوط الاتصال مع القادة:

كانت خطوط الاتصال بين الصديق وقادة المعارك منظمة ومنتظمة بحيث تصل المكاتبات من القادة في أمان، وتصل ردود الخليفة في سرية تامة وسرعة متقدمة لا تسمح للعدو أن يفاجأ المسلمين بشيء لا يتوقعونه، وهكذا كانت الخطط الحربية عند المسلمين محكمة دقيقة، مما كان عاملاً من عوامل دحر الأعداء والتغلب عليهم بفضل الله في حركة الفتوح^(٤).

٩- ذكاء الخليفة وفننته:

امتازت الخطط الحربية الإسلامية في بداية الفتوحات بوجود العقل المدبر ذى الفطنة والذكاء والكياسة والفراسة، وهو الصديق، وقد ساعد أبو بكر على فهمه الواسع

(١) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ٣٣٤.

(٢) العمليات التعرضية والدفاعية عند المسلمين، ص ١٤٨.

(٣، ٤) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ٣٣٤.

للتخطيط العسكرى طول ملازمته للنبي ﷺ، فقد تربى على تعليمه وتوجيهاته فكسب علوماً شتى وخبرات متنوعة، فقام بعد رحيل رسول الله ﷺ فى مقام الخلافة خير قيام، فحمل البصيرة الواعية وزود الجيش بالنصائح الغالية، وأرسل الإمدادات فى أوقاتها تسعف المجاهدين وتمدهم بالهمة والعزيمة الماضية^(١).

ثالثاً: حقوق الله والقادة والجنود من خلال وصايا الصديق:

١- حقوق الله:

بمس الخليفة فى توجيهاته للقادة والجنود حقوق الله تعالى، كمصابرة العدو وإخلاص قتالهم لله، وأداء الأمانة وعدم المماثلة والمحابة فى نصره دين الله.

(أ) مصابرة العدو:

حين وجه أبو بكر رضى الله عنه عكرمة بن أبى جهل رضى الله عنه إلى عمان كان مما أوصاه به قوله: واتق الله فإذا لقيت العدو فاصبر^(٢)، كما قال الصديق رضى الله عنه لهاشم بن عتبة بن أبى وقاص، عندما وجهه مدداً لجند الشام: إذا لقيت عدوك فاصبر وصابر، واعلم أنك لا تخطو خطوة ولا تنفق نفقة ولا يصيبك ظمأ ولا مخمصة فى سبيل الله إلا كتب الله لك به عملاً صالحاً، إن الله لا يضيع أجر المحسنين^(٣).

(ب) أن يقصدوا بقتالهم نصره دين الله:

فقد جاء فى خطاب الصديق لخالد حين أمره بالذهاب للشام ما يفيد هذا المعنى، حيث ذكره بأن يجتهد ويخلص النية لله وحده، وحذره من العجب بالنفس والزهو والفخر فذلك حظ النفس الذى يفسد العمل على العامل، ويرده فى وجهه، كما حذره أن يدل ويمن على الله بالعمل الذى يعمل به، فإن الله هو المان به إذ التوفيق بيده سبحانه^(٤) وهذا بعض ما جاء فى تلك الرسالة: ... فليهنئك أبا سليمان النية والحظوة

(١) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ٣٣٦.

(٢) عيون الأخبار (١/ ١٨٨).

(٣) فتوح الشام للاردى، ص ٣٤.

(٤) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ٢٩٥.

فاتمم يتم الله لك ولا يدخلنك عجب فتخسر وتخذل وإياك أن تدل بعمل فإن الله له المن وهو ولي الجزاء^(١).

(ج) أداء الأمانة:

وقد كانت توجيهات الصديق لأمرائه وجنوده واضحة في وجوب أن يؤدوا الأمانة فيما حازوه من الغنائم، ولا يغفل أحد منهم شيئاً، بل يحمل جميعه إلى المغنم ليقسم بين جميع الغانمين ممن شهدوا الواقعة، وكانوا على العدو يداً واحدة^(٢)، وعلى سبيل المثال ما جاء في وصية الصديق ليزيد بن أبي سفيان في النهي عن الغلول^(٣)، هذه بعض توجيهات الصديق مما يتعلق ببعض حقوق الله على القادة والجنود.

٢- حقوق القائد:

وقد بين الخليفة الصديق حقوق القادة على الجنود والرعية، كالالتزام بطاعته والمسايرة إلى امتثال أمره، وعدم منازعته في شيء من قسمة الغنائم وغير ذلك.

(أ) التزام طاعته:

فعندما تولى أبو بكر رضي الله عنه بعد أن تولى الخلافة كان أول شيء نبه المسلمين إليه في خطاب التولية أنه سائر على نهج رسول الله ﷺ، كما ذكر بالطاعة حيث قال: واعلموا أن ما أخلفتم الله من أعمالكم فطاعة أتيتها^(٤)، والزم قاداته بالطاعة لبعضهم فمن ذلك ما كتبه إلى المثني بن حارثة الشيباني بقوله: إني قد بعثت إليك خالد بن الوليد إلى أرض العراق فاستقبله بمن معك من قومك ثم ساعده ووازره وكاتفه، ولا تعصين له أمراً ولا تخالفوا له رأياً، فإنه من الذين وصف الله تبارك وتعالى في كتابه فقال: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا﴾ [الفتح: ٢٩]^(٥) كذلك أخذ أبو بكر رضي الله عنه يوصي في خلافته جيوش المسلمين المتجهة لفتح بلاد الشام بالطاعة، فقال لهم: أيها الناس إن الله قد أنعم عليكم بالإسلام

(١) تاريخ الطبري (٤/ ٢٠٢).

(٢) الإدارة العسكرية في الدولة الإسلامية (١/ ٤٦).

(٣) تاريخ الخلفاء للسيوطي، ص ١٢١.

(٤) تاريخ الطبري (٤/ ٤٤).

(٥) فتوح الشام للأزدى، ص (٦٠، ٦١).

واكرمكم بالجهاد وفضلكم بهذا الدين عن كل دين، فتجهزوا عباد الله إلى غزو الروم بالشام فإنى مؤمر عليكم أمراء وعاقدا لكم ألوية فأطيعوا ربكم ولا تخالموا أمراءكم، لتحسن نيتكم وأشريتكم وأطعمتكم، فإن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون^(١). فكان جوابهم له بقولهم: أنت أميرنا ونحن رعيته فمناك الأمر ومنا الطاعة، فنحن مطيعون لأمرك وحيثما توجهنا نتوجه^(٢). وعندما عين الصديق خالد بن الوليد لفظنته وعلمه بالحرب، ولما وصل خالد بن الوليد للشام طلب من أبى عبيدة بن الجراح بأن يبعث إلى أهل كل راية ويأمرهم أن يطيعوه، فدعا أبو عبيدة الضحاك بن قيس، فأمره بذلك فخرج الضحاك يسير فى الناس طالبا منهم طاعة القائد الجديد لجيوش الشام خالد ابن الوليد فيما يأمرهم به، فأجاب الناس بالسمع والطاعة^(٣).

(ب) أن يفوضوا أمرهم إلى رأيه:

قال تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يَسْتَبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء: ٨٣]. جعل الله تفويض الرعية الأمر إلى ولى الأمر سببا لحصول العلم وسداد رأى، فإن ظهر لهم صواب خفى عليه بينوه له وأشاروا به عليه، ولذلك ندب إلى المشاورة ليرجع بها إلى الصواب^(٤)، وفى خلافة الصديق نرى أبا بكر رضى الله عنه كلف أمراء وقادة جيوشه بالتوجه إلى الشام، وفوض لهم أمر الجيوش حيث قال لهم: يا أبا عبيدة ويا معاذ ويا شرحبيل ويا يزيد أنتم من حماة هذا الدين وقد فوضت إليكم أمر هذه الجيوش فاجتهدوا فى الأمر واثبتوا، وكونوا يداً واحدة فى مواجهة عدوكم^(٥)، ثم أمر القادة بمراعاة أحوال الجنود وتقديم الإخلاص والاتحاد حتى لا تختلف آراؤهم^(٦)، وأضاف الصديق قائلاً: فإذا قدمتم البلد ولقيتم العدو واجتمعتم على قتالهم فأمرهم أبو عبيدة بن الجراح، وإن لم يلقكم أبو عبيدة، وجمعتكم حرب فأمرهم يزيد بن أبى

(١) فتوح الشام للأزدى، ص ٥.

(٢) الفتوح ابن أعمم (١/ ٨٢).

(٣) فتوح الشام للأزدى، ص ١٨٩.

(٤) الأحكام السلطانية للمازدى، ص ٤٨.

(٥) فتوح الشام للأزدى، ص ٧.

(٦) الفتوح ابن أعمم (١/ ٨٤).

سفيان^(١)، وهكذا فوض خليفة رسول الله ﷺ إدارة العسكر إلى رأى أحد قادته ووكله إلى تدبيره، حتى لا تختلف آراؤهم، وأكد على ذلك عندما قال لعمر بن العاص: أنت أحد أمرائنا هناك، فإن جمعتكم حرب فاميركم أبو عبيدة بن الجراح^(٢)، وكان ذلك رأيه أيضاً مع قادة العراق حيث قال للمثنى بن حارثة: إني بعثت إليك خالد بن الوليد إلى أرض العراق... فما أقام معك فهو الأمير فإن شخص عنك فأت على ما كنت عليه والسلام عليك^(٣).

(ج) المسارعة إلى امتثال أمره:

ففى حروب الردة كتب أبو بكر الصديق رضى الله عنه إلى خالد بن الوليد فى أمر مسيلمة الكذاب، فقد أمره بالمسير إليه فجمع خالد بن الوليد أصحابه وقرأ عليهم الكتاب وسألهم الرأى فأجابوه بقولهم: الرأى رأيك وليس فىنا أحد يحالف أوامر^(٤)ك، كما كتب الصديق رضى الله عنه لخالد بن الوليد أثناء مقامه بالعراق بالخروج فى شطر الناس إلى الشام، وأن يخلف على الشطر الباقي المثنى بن حارثة، وقال له: لا تأخذ نجداً إلا خلفت له نجداً. فامتثل خالد للأمر وقسم الجند نصفين^(٥)، وكتب إلى عمرو بن العاص بالسير من بلاد قضاة إلى اليرموك ففعل وبعث بأبى عبيدة ويزيد وأمرهما بالإغارة وألا يوغلوا فى بلاد الشام حتى لا يكون وراءهم أحد من العدو، وقد استجاب القادة والجنود لتوجيهاته وأوامر الصديق رضى الله عنه^(٦).

(د) عدم منازعته فى شىء من قسمة الغنائم:

سار أبو بكر رضى الله عنه فى خلافته على نهج الرسول ﷺ فى تقسيم الغنائم، فبعد انتهاء خالد بن الوليد رضى الله عنه من معركة اليمامة كتب إلى الصديق رضى الله عنه يخبره بما فتح الله عليه وما أغنمه منهم، فكتب إليه أبو بكر قائلاً: اجمع الغنائم والسبى وما أفاء الله عليك من مال بنى حنيفة فأخرج من ذلك الخمس ووجه به إلينا ليقسم فيمن

(١) فتوح الشام، ص ٧.

(٢) نفس المصدر السابق، ص ٤٨.

(٣) الوثائق السياسية، حميد الله، ص ٣٧١.

(٤) الفتوح، ابن أعثم (٢٩/١).

(٥) الإدارة العسكرية فى الدولة الإسلامية، سليمان آل كمال (١١٢/١).

(٦) نفس المصدر السابق (١١٣/١).

يحضرتنا من المسلمين، وادفع إلى كل ذى حق حقه والسلام. وهذا ما كان يفعله جميع قادة أبى بكر رضى الله عنه فى إدارتهم العسكرية فى قسمة الغنائم ولم ينازعهم الجند فى شىء من قسمتها والتسوية بينهم فيها^(١).

٣- حقوق الجند :

بين الصديق رضى الله عنه من خلال وصاياه ورسائله حقوق الجند، كاستعراضهم وتفقد أحوالهم والرفق بهم فى السير، وأن يقيم عليهم العرفاء والتقياء واختيار مواضع نزولهم لمحاربة العدو، وإعداد ما يحتاج إليه الجند من راد وعلوفة، والتعرف على أخبار العدو بالجواسيس الثقات لسلامة الجند، وتحريضهم على الجهاد، وتذكيرهم بثواب الله وفضل الشهادة، ومشاورة ذوى الرأى منهم، وأن يلزمهم بما أوجبه الله من حقوق، وأن ينهائهم عن الاشتغال عن الجهاد بتجارة وزراعة ونحوهما^(٢)، وإليك تفصيل بعض هذه النقاط :

(أ) استعراضهم وتفقد أحوالهم :

فقد رأينا أبى بكر الصديق رضى الله عنه عندما طرق المرتدون المدينة المنورة أخذ أهلها بحضور المسجد وقال لهم: إن الأرض كافرة، وقد رأى وفدهم منكم قلة وإنكم لا تدرون أليلاً تؤتون أم نهراً، وأدناهم منكم على بريد^(٣)، وأخذ رضى الله عنه يعرض أصحابه ثم يعين منهم على أنقاب المدينة نقرأ للحراسة^(٤)، وعندما اجتمع جيش فتوح الشام صعد أبو بكر رضى الله عنه على دابته حتى أشرف على الجيش فنظر إليهم وقد ملأوا الأرض، فتהל وجّهه وأخذ يعرضهم قبل سيرهم ويوصيهم ويدعو لهم، وعقد لهم الألوية ومشى معهم نحواً من ميلين^(٥).

(ب) الرفق بالجند فى السير :

فقد أوصى أبو بكر خالد بن الوليد فى حروب الردة بالرفق بمن معه وأن يتخذ الأدلاء

(١) الإدارة العسكرية فى الدولة الإسلامية، (١/ ١٢٠).

(٢) نفس المصدر السابق (١/ ١٣١ - ٢٥٥).

(٣، ٤) تاريخ الطبرى (٤/ ٦٤).

(٥) الإدارة العسكرية فى الدولة الإسلامية (١/ ١٣٦).

فى مسيره^(١)، وأوصى سائر أمراء الردة بذلك^(٢)، وفى فتوح العراق عندما عقد خالد بن الوليد معاهدة الصلح مع أهل أليس^(٣)، وغيرهم، كان من ضمن شروط المعاهدة أن يبذروا^(٤) المسلمين، ويكونوا أدلاء وأعواناً لهم على الفرس، لأنهم أعرف وأعلم بطرق بلادهم من غيرهم^(٥)، وحين كلف أبو بكر رضى الله عنه خالد بن الوليد بالتوجه من العراق إلى الشام، لأنه أسرع الطرق وأسرعها لتجدة إخوانه، ثم رافقه منهم رافع بن عميرة الطائي دليلاً^(٦)، وأوصى الصديق رضى الله عنه يزيد بن أبى سفيان عندما وجهه إلى الشام بقوله: إذا سرت فلا تضيق على نفسك ولا على أصحابك فى مسيرك^(٧). وعندما جد الجند فى السير ذكر أحدهم يزيد بوصية أبى بكر له بالرفق بهم فى السير وأن يلتزم بها^(٨). كما أوصى الصديق عمرو بن العاص عندما وجهه إلى فلسطين بقوله له: وكن والدًا لمن معك وارفق بهم فى السير فإن فيهم أهل ضعف^(٩)، وقد امتثل قادة الصديق عليه السلام لأمره بالرفق بالجند فى مسيرهم، وأصبحوا لا يسيرون إلى قتال الأعداء إلا ومعهم أدلاء يدلونهم على أسهل الطرق وأوفرها ماء وعشاً، حتى يتمكنوا من مواصلة سيرهم نحو العدو من غير إهدار لقوتهم أو تحطيم لمعنوياتهم^(١٠).

(ج) أن يجعل لكل طائفة شعاراً يتداعون به.

ففى بعثه جيش أسامة لقتال الروم كان شعارهم: يا منصور أمت^(١١)، وفى حروب الردة عند مسير خالد بن الوليد نحو مسيلمة الكذاب باليمامة، كان شعارهم يومئذ:

(١) الإدارة العسكرية فى الدولة الإسلامية (١٤٧/١).

(٢) مآثر الإمامة للقلقشدي (١٤٠/٣).

(٣) أليس: قرية من قرى الأنبار. (ياقوت، معجم البلدان، ١/٢٤٨).

(٤) البدرقة: الحفارة والحراسة، وهى الجماعة تتقدم الغافلة لتحرسها، وأصل الكلمة فارسية.

(٥) الخراج لأبى يوسف، ص ٢٩٤.

(٦) الإدارة العسكرية فى الدولة الإسلامية (١٤٨/١).

(٧، ٨) فتوح الشام للواقدي (٢٣/١).

(٩) نفس المصدر السابق (١٣٠/١).

(١٠) الإدارة العسكرية فى الدولة الإسلامية (١٤٩/١).

(١١) الطبقات لابن سعد (١٩١/٢).

يا محمداه يا محمداه^(١). وشعار تنوخ في فتوح العراق: يا آل عباد الله^(٢)، وفي فتوح الشام باليرموك نجد أن لكل قائد وقبيلة شعاراً مميزاً يميزها عن غيرها اتخذته ليستدل به عليها، وكانوا يجهرون به عند القتال ويتعارفون به، فكان شعار أبي عبيدة: أمت أمت، وشعار خالد بن الوليد ومن معه: يا حزب الله، وشعار قبيلة عبيس: يا لعبيس، وشعار اليمن من أخلاط الناس: يا أنصار الله، وشعار حمير: الفتح. وشعار دارم والسكاسك: الصبر الصبر، وشعار بني مراد: يا نصر الله انزل. فهذه كانت أبرز الشعارات في معركة اليرموك^(٣).

(د) أن يتصفحهم عند مسيرهم:

ومن وصايا أبي بكر الصديق رضي الله عنه لقواده حين بعث بهم في حروب الردة: وأن يمنع أصحابه العجلة والفساد وألا يدخل فيهم حشواً حتى يعرفهم ويعلم ما هم لئلا يكونوا عيوناً ولئلا يؤتى المسلمون من قبلهم^(٤)، كما أمر قاداته بعدم الاستعانة بالمرتدين في جهاد العدو، وذلك احتياطاً وحرصاً على سلامة جند المسلمين^(٥)، كذلك أوصى الصديق رضي الله عنه قادة فتوح الشام بالحنذر والحيلة والتيقظ من رسل العدو حتى لا يتعرفوا على ما بجيشهم من ثغرات ومكامن ضعف وأمرهم بأن لا يخالطوا العسكر ولا يحدثوهم، فمن ذلك قوله ليزيد بن أبي سفيان: وإذا قدمت عليك رسل عدوك فأكرم منزلتهم فإنه أول خبرك إليهم وأقلل حبسهم حتى يخرجوا وهم جاهلون بما عندك، وامنع من قبلك من محادثتهم، وكن أنت الذي تلى كلامهم، ولا تجعل شرك مع علانيتك فيمرج^(٦) عملك^(٧).

(هـ) حراستهم من غرة يظفر بها العدو في مقامهم ومسيرهم:

وظهر ذلك عندما وضع الصديق الحرس على أنقاب المدينة خشية أن تطرقها بعض

(١) تاريخ الطبري (٤/ ١١١).

(٢، ٣) الإدارة العسكرية في الدولة الإسلامية، (١/ ١٧٤).

(٤) تاريخ الطبري (٤/ ٧١، ٧٢).

(٥) نفس المصدر السابق (٤/ ١٦٣).

(٦) المرج: الفساد، والقلق، والاختلاط، والاضطراب.

(٧) مروج الذهب للمسعودي (٣/ ٣٠٩).

القبائل المرتدة، وحين وجه رضى الله عنه خالد بن الوليد إلى حرب أهل الردة حذره من البيات والغرة وقال له: واحترس من البيات فإن في العرب غرة^(١)، كما أوصى أمراء وقادة فتوح الشام بالاحتراس ونشر الحرس على العسكر لحفظهم من الأعداء، وأن يقوموا بالتفتيش المفاجئ على الحرس حتى يتأكدوا من قيامهم بمهامهم المعتبرين لها، فمن ذلك ما قاله ليزيد بن أبي سفيان: وأكثر حرسك وأكثر مفاجأتهم في ليلك ونهارك^(٢)، وقال لعمرو ابن العاص: وأمر أصحابك بالحرس ولتكن أنت بعد ذلك مطلعاً عليهم، وأطل الجلوس بالليل على أصحابك وأقم بينهم واجلس معهم^(٣)، وحذا قادة الصديق رضى الله عنه حذوه في اتخاذ الحرس على العسكر في مقامهم وسيرهم^(٤).

(و) إعداد ما يحتاج إليه العسكر من زاد وعلوفة:

فقد كان الصديق رضى الله عنه يشتري الإبل والخيل والسلاح فيجعلها في سبيل الله^(٥)، إلى جانب ما يكسبه ويغنمه العسكر من العدو^(٦)، وحينما كلف الصديق خالد بن الوليد بمحاربة المرتدين، كان مما أوصاه به إذا دخل على أرض العدو أن لا يسير إليهم إلا وهو مستظهر بالزاد^(٧)، وكان قادة الصديق أثناء مصالحتهم للعدو يشترطون عليهم أن يضيفوا من مر بهم من المسلمين، بما يحل من طعامهم وشرابهم^(٨)، وقد سمح أبو بكر لجند الشام أثناء ما أوصاهم بأنهم إذا عقروا شاة أو بعيراً للعدو لا يعقرونها إلا للأكل^(٩).

(ز) ترتيب الجند في مصاف الحرب:

استعمل قادة الصديق في معاركهم الحربية نظام الصف والصفوف تزيد وتنقص،

(١) نهاية الأرب للنويرى (٦/١٦٨).

(٢) مروج الذهب (٢/٣٠٩).

(٣) فتوح الشام للواقدي (١/٢٣).

(٤) الإدارة العسكرية في الدولة الإسلامية، (١/١٩٦).

(٥) نفس المصدر السابق (١/٢١٥).

(٦) الخراج لأبي يوسف، ص (٢٨٦، ٢٨٧).

(٧) نهاية الأرب للنويرى (٦/١٦٨).

(٨) الخراج لأبي يوسف، ص ٢٨٩.

(٩) نهاية الأرب للنويرى (٦/١٦٨).

بحسب ما يقتضيه الموقف ويراها القائد في ميدان القتال^(١)، إلا أن خالد بن الوليد في معركة اليرموك أدخل نظام الكراديس في أعينهم، وذلك لأن نظام الكراديس عبارة عن مجموعة من الجند تقف في صفوف لا تكون مفصلة عن الأخرى، بينها مسافات متباعدة مما يسهل ذلك عليها عملية الحركة وزيادة الانتشار، فمن قول خالد للجند لاستخدامه لنظام الكراديس: إن عدوكم قد كثر وطفى وليس من التعبئة تعبئة أكثر في رأى العين من الكراديس^(٢)، فجعل القلب كراديس وأقام فيه أبا عبيدة، وجعل الميمنة كراديس وعليها عمرو بن العاص وفيها شرحبيل بن حسنة وحمل الميسرة وعليها يزيد بن أبي سفيان، وهكذا خرج في سنة وثلاثين كراديساً إلى الأربعين، وخرج في تعبئة لم تعبئها العرب قبل ذلك، ووزع المهام الإدارية بين القيادة^(٣)، إلا أن نظام الصف ظل قائماً ومعمولاً به في النظام الحربى الإسلامى بعد اليرموك^(٤).

(ح) تحريضهم على القتال :

كان الصديق رضى الله عنه يُحرّضُ المجاهدين على القتال، ويقوى نفوسهم بما يشعرون من الظفر، ويدكر لهم أسباب النصر ليقل العدو في أعينهم فيكونوا عليه أجراً، وبالجرأة يسهل الظفر^(٥)، فقد حرص وحض أبو بكر خالد بن الوليد على القتال بقوله: احرص على الموت توهب لك الحياة^(٦). وعندما عقد الألوية لجيوش الشام أخذ يحرضهم ويحضهم على الجهاد فى سبيل الله ويوصيهم، ويدعو لهم بالنصر على الأعداء^(٧).

(ط) أن يذكرهم بثواب الله وفضل الشهادة :

فما قاله أبو بكر الصديق رضى الله عنه فى تلك الجيوش المتوجهة إلى الشام قوله: ألا وإن فى كتاب الله من الثواب على الجهاد فى سبيل الله، لما ينبغي للمسلم أن يحب أن

(١) الإدارة العسكرية فى الدولة الإسلامية، (١/ ٢٣١).

(٢) تاريخ الطبرى (٤/ ٢١٥).

(٣) الإدارة العسكرية فى الدولة الإسلامية (١/ ٢٣٢).

(٤) نفس المصدر السابق (١/ ٢٣٤).

(٥) نفس المصدر السابق (١/ ٢٣٨).

(٦) فتوح الشام للأزدى، ص (١١-١٥).

يخص به هي التجارة التي دل عليها، ونجى بها من الخزي، وألحق بها الكرامة في الدنيا والآخرة^(١).

(ي) أن يشاور ذوي الرأي منهم:

وهذا ما فعله الصديق في حروب الردة وفتوحات الشام وكثير من القضايا الفقهية والمستجدات التي تحدث في المجتمع المسلم، وقد طلب من القادة أن يتناصحوا ويتشاوروا^(٢). وقد كان الصديق قدوة في ذلك، ففي حروب الردة دعا عمرو بن العاص وقال له: يا عمرو إنك ذو رأي في قريش وقد تنبأ طليحة، فما ترى؟ واستشاره ثم سألته عن خالد بن الوليد عند اختياره لقيادة الجند فأجابه: يسوس للحرب يصبر للموت له أناة القطاة ووثوب الأسد، فعقد له^(٣)، وسار خالد بن الوليد لما كلف به، وأخذ يستشير من معه لإعداد الخطة لمحاربة المرتدين ويخبر القيادة العليا بما استقر عليه رأى الجند^(٤)، وحين أراد أبو بكر رضي الله عنه أن يغزو الروم ويعد الجيوش لفتح بلاد الشام، شاور في ذلك جماعة من أصحاب رسول الله، وبعد أن أخذ رأيهم وما أجمعوا عليه، أمر الجند بالتجهيز للتوجه لما أمروا به^(٥)، وكان مما أوصى به الصديق رضي الله عنه أمراء وقادة جند الشام بأن يعملوا بالمشورة، فمن ذلك ما قاله ليزيد بن أبي سفيان: هذا ربيعة بن عامر^(٦) من ذوي العلاء والمفاخر، قد علمت صولته وقد ضمته إليك وأمرتك عليه فأجعله في مقدمتك، وشاوره في أمرك ولا تخالفه^(٧)، قال يزيد: حياً وكرامة، وأضاف أبو بكر رضي الله عنه قائلاً: إذا سرت فلا تضيق على نفسك ولا على أصحابك في مسيرك، ولا تغضب على قومك ولا على أصحابك وشاورهم في الأمر واستعمل العدل^(٨)، كما قال ليزيد: وإذا استشرت فاصدق الخبر تصدق لك المشورة، ولا تكتم

(١) تاريخ الطبري (٢٠٨/٤).

(٢) العمليات الترضية والدفاعية عند المسلمين، ص ١٤٣.

(٣) تاريخ اليعقوبي (١٢٩/٢).

(٤) الفتوح، ابن أعمم (٢٩/١).

(٥) تاريخ فتوح الشام، ص ٢٩، الفتوح، ابن أعمم (٨١/١).

(٦) ربيعة بن عامر القرشي العامري له ذكر في الفتوح، صحابي يعد من أهل فلسطين.

(٧، ٨) فتوح الشام للواقدي (٢٢/١).

المستشار فتوتى من قبل نفسك^(١). إلى غير ذلك مما قاله ليزيد بن أبى سفيان حول مبدأ الشورى والالتزام بها، وقد أوصى أمراء جند الشام بما لا يخرج عن ذلك^(٢)، وامثل قادة الصديق بما أمروا به من إجراء المشورة فيما بينهم، فقد قال أبو عبيدة بن الجراح لعمر بن العاص: يا عمرو لرب يوم لك قد شهدت فيورك فيه للمسلمين برأيك ومحضرك، وإنما أنا رجل منكم ولست - وإن كنت الوالى عليكم - بقاطع أمراً دونكم، فأحضرني رأيك فى كل يوم بما ترى، فإنه ليس بى عنك غنى^(٣). هذا بالإضافة إلى طلب القادة فى أرض المعركة من القيادة العليا المركزية المشورة فيما أشكل عليهم من أمور الإدارة العسكرية، لمرحلة وضع الخطط الحربية والتنفيذ ومعاملة الأسرى^(٤).

(ك) أن يلزمهم بما أوجبه الله من حقوق:

فقد كان أبو بكر رضى الله عنه يوصى قادته بذلك، فحين بعث عمرو بن العاص إلى أرض فلسطين قال له: اتق الله فى شرك وعلاتيتك واستحيه فى خلواتك، فإنه يراك فى عملك، وقد رايت تقدمى لك على من هو أقدم منك سابقة وأقدم حرمة، فكن من عمال الآخرة وأرد بعملك وجه الله، وكن والداً لمن معك، والصلاة ثم الصلاة أذن بها إذا دخل وقتها، ولا تصل صلاة إلا بأذان يسمعه أهل العسكر، واتق الله إذا لقيت العدو، والرم أصحابك قراءة القرآن، وانهم عن ذكر الجاهلية وما كان منها، فإن ذلك يورث العداوة بينهم، وأعرض عن زهرة الدنيا حتى تلتقى بمن مضى من سلفك، وكن من الأئمة المدوحين فى القرآن، إذ يقول الله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أئمةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ﴾ [الأنبياء: ٧٣] ^(٥).

هذه أهم حقوق الله والقادة والجند التى تحدث عنها الصديق فى وصاياه ورسائله لقادته رضى الله عنه.

(١) مروج الذهب (٣٠٩/٢).

(٢) تاريخ فتوح الشام للزدى، ص (١٣ - ١٥ - ٢٠، ٢١).

(٣) نفس المصدر السابق، ص (٥١ - ٨٤).

(٤) الإدارة العسكرية فى الدولة الإسلامية (١/ ٢٧٢).

(٥) الإدارة العسكرية فى الدولة الإسلامية (١/ ٢٥١). هذا الكتاب لخصت واختصرت منه حقوق الله، والقادة والجند.

رابعاً: السر في اكتساح المسلمين لقوات الفرس والروم:

إن المتأمل في حركة الفتح الإسلامي يرى توفيق الله تعالى لجيوش الخليفة أبي بكر رضي الله عنه، فقد اندفعت تلك الجيوش المظفرة نحو العراق والشام، واستطاعت أن تكسر شوكة الرومان والفرس، وتفتح تلك الديار في وقت قياسي في تاريخ الحروب، والسبب في سرعة هذا الفتح عوامل تتعلق بالمسلمين الفاتحين، وأخرى ترجع إلى الأمم التي فتح المسلمون ديارهم، فمن العوامل التي تتعلق بالمسلمين:

- ١- إيمان المسلمين بالحق الذي يقاتلون من أجله.
- ٢- يقين المسلمين بربهم في قضيتي الرزق والاجل والقضاء والقدر.
- ٣- تأصل الصفات الحربية في المسلمين.
- ٤- سماحة المسلمين وعدالتهم مع الشعوب.
- ٥- رحمة المسلمين في تقدير الجزية والخراج ووفائهم بعهودهم.
- ٦- ثروة المسلمين الواسعة من الرجال والقواد العظام.
- ٧- إحكام الخطة الحربية الإسلامية^(١).

وأما الأسباب التي تتعلق بالبلاد المفتوحة فاهمها: ضعف الروم والفرس فقد ضعفوا وانتشر بينهم الظلم وعم الفساد، ودب فيهم سوء الأخلاق، وأصاب حضارتهم الشيخوخة، وقضى عليها إسراف ملوكها، وانحرفهم عن مذهب الله، ومضت فيهم سننه التي لا ترحم ولا تجامل ولا تتدخل، وأما المسلمون فقد أكرمهم الله بمنهجه فساروا عليه، وأخذوا بأسباب التمكين وحققوا شروطه، وتعاملوا مع سنن الله في الشعوب وبناء الدول وإصلاح المجتمعات، ولا يفهم من كلامي أن ضعف الروم والفرس سهل السبيل أمام المسلمين بشكل كبير، فرغم ضعف الدولتين بسبب العوامل السابقة، إلا أنه لم يمنعهما من الإعداد الهائل لملاقاة المسلمين، فجهزتا مئات الآلاف من الجند المدربين الذين يفوقون جند المسلمين عدداً وعدة، كما أنهما أبرزتا أسلحة غير معهودة عند المسلمين كالقيلة والكلاليب المحماة، التي كانوا يرسلونها من خلف الحصون يصطادون

(١) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص (٢٢٢ - ٢٢٧).

بها من تقع عليه من المسلمين، كما أن الظن بأن الروم استهانوا بالمسلمين ولم يستعدوا لهم يدفعه الكلام السابق وترده رواية ابن عساكر: أن هرقل جمع بطارفته وهو بحمص، وقال لهم: هذا الذي حذرتكم فأبيتتم أن تقبلوه مني!! قد صارت العرب تأتي مسيرة شهر فتغير عليكم ثم تخرج من ساعتها ولم تكلم، قال أخوه: ابعث رباطاً إلى البلقاء فبعث رباطاً واستعمل عليه رجلاً من أصحابه، فلم يزل حتى تقدمت الجيوش إلى الشام في خلافة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما^(١).

(١) تاريخ الدعوة إلى الإسلام، ص ٣٣٨.

المبحث الرابع

استخلاف الصديق لعمر بن الخطاب ووفاته

أولاً: استخلافه لعمر:

فى شهر جمادى الآخرة من العام الثالث عشر للهجرة النبوية، مرض الخليفة أبو بكر رضى الله عنه واشتد به المرض^(١)، فلما ثقل واستبان له من نفسه، جمع الناس إليه فقال: إبه قد نزل بى ما قد ترون ولا أظننى إلا ميتاً لما بى، وقد أطلق الله أيمانكم من بيعتى وحل عنكم عقدتى، ورد عليكم امركم فأمروا عليكم من أحببتهم، فإنكم إن أمرتم فى حياة منى كان أجدر أن لا تختلفوا بعدى^(٢).

وقد قام أبو بكر رضى الله عنه بعدة إجراءات لتتم عملية اختيار الخليفة القادم:

١ - استشارة أبى بكر كبار الصحابة من المهاجرين والأنصار:

وتشاور الصحابة رضى الله عنهم، وكل يحاول أن يدفع الأمر عن نفسه ويطلبه لأخيه، إذ يرى فيه الصلاح والأهلية، لذا رجعوا إليه فقالوا: رأينا يا خليفة رسول الله رايك، قال: فأمهلونى حتى أنظر الله ولدينه ولعباده، فدعا أبو بكر عبد الرحمن بن عوف فقال له: أخبرنى عن عمر بن الخطاب فقال له: ما تسألنى عن أمر إلا وأنت أعلم به منى، فقال أبو بكر: وإن، فقال عبد الرحمن: هو والله أفضل من رايك فيه. ثم دعا عثمان بن عفان. فقال: أخبرنى عن عمر بن الخطاب. فقال: أنت أخبرنا به. فقال: على ذلك يا أبا عبد الله، فقال عثمان: اللهم علمى به أن سريره خير من علانيته وأنه ليس فينا مثله. فقال أبو بكر: يرحمك الله والله لو تركته ما عدتُك، ثم دعا أسيد بن حضير فقال له مثل ذلك، فقال أسيد: اللهم أعلمه الخيرة بعدك يرضى للرضا ويمسحط للسخط، والذي يسر خير من الذى يعلن ولن يلى هذا الأمر أحد أقوى عليه منه. وكذلك استشار سعيد بن زيد وعدداً من الأنصار والمهاجرين، وكلهم تقريباً كانوا برأى واحد فى عمر إلا طلحة ابن عبيد الله خاف من شدته فقد قال لأبى بكر: ما أنت قائل لربك إذا سألك عن

(١) البداية والنهاية (١٨/٧)؛ تاريخ الطبرى (٢٣٨/٤).

(٢) التاريخ الإسلامى (٢٥٨/٩).

استخلافك عمر علينا وقد ترى غلظته؟ فقال أبو بكر: أجلسوني، أبا الله تخوفوني؟
خاب من تزود من أمركم بظلم، أقول اللهم استخلفت عليهم خيراً أهلك^(١).

وبين لمن نبهه إلى غلظة عمر وشدة فقال: ذلك لأنه يرانى رقيقاً ولو أفضى الأمر إليه
لترك كثيراً مما هو عليه^(٢).

٢- ثم كتب عهداً مكتوباً يقرأ على الناس في المدينة وفي الأنصار عن طريق أمراء
الأجناد فكان نص العهد:

بسم الله الرحمن الرحيم، هذا ما عهد أبو بكر بن أبي قحافة في آخر عهده بالدنيا
خارجاً منها وعند أول عهده بالآخرة داخلاً فيها، حيث يؤمن الكافر ويوقن الفاجر
ويصدق الكاذب، إني استخلفت عليكم بعدى عمر بن الخطاب فاسمعوا له وأطيعوا،
وإني لم أَلُ الله ورسوله ودينه ونفسي وإياكم خيراً، فإن عدلٌ فذلك طنى به وعلمى فيه،
وإن بدلٌ فلكل امرئ ما اكتسب، والخير أردت ولا أعلم الغيب ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ
مَنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ [الشعراء: ٢٢٧] ^(٣).

إن عمر هو نصيح أبي بكر الأخير للأمة فقد أبصر الدنيا مقبلة تنهادى، وفي قومه فاقة
قديمة يعرفها فإذا ما أطلوا لها استشرفتهم شهواتها فنكلت بهم واستبدت وذاك ما
حذرهم رسول الله ﷺ إياه^(٤)، قال رسول الله ﷺ: فوالله لا أفقر أخشى عليكم ولكن
أخشى عليكم أن تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كما
تنافسوها وتهلككم كما أهلكتهم^(٥). لقد أبصر أبو بكر الداء فأتى لهم رضى الله عنه
بدواء ناجع .. جبل شامق إذا ما رآته الدنيا أيست وولت عنهم مدبرة، إنه الرجل الذى
قال فيه النبي ﷺ: إياها يا ابن الخطاب والذى نفسى بيده ما لقيك الشيطان سالكاً فجاً
قط إلا سلك فجاً غير فجك^(٦). إن الأحداث الجسام التى مرت بالأمة قد بدأت بقتل

(١) الكامل لابن الأثير (٧٩/٢)؛ التاريخ الإسلامى، محمود شاكر، ص ١٠١ الخلفاء الراشدون.

(٢) الكامل لابن الأثير (٧٩/٢).

(٣) تاريخ الإسلام للذهبي - عهد الخلفاء - ص (١١٦ - ١١٧).

(٤) أبو بكر رجل الدولة، ص ٩٩.

(٥) البخارى، كتاب الجزية والمواذعة رقم (٣١٥٨).

(٦) البخارى، كتاب فضائل أصحاب النبى رقم (٣٦٨٣).

عمر، هذه القواصم خير شاهد على فراسة أبي بكر وصدق رؤيته في العهد لعمر، فعن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال: أفرس الناس ثلاثة: صاحبة موسى التي قالت: يا أبت استأجره إن خير من استأجرت القوى الأمين، وصاحب يوسف حيث قال: أكرمي مثواه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولذا، وأبو بكر حين استخلف عمر^(١)، فقد كان عمر هو سد الأمة المبيع الذى حال بينها وبين أمواج الفتن^(٢).

٣- أنه أخبر عمر بن الخطاب بخطواته القادمة: فقد دخل عليه عمر فعرفه أبو بكر بما عزم فأبى أن يقبل فتهدده أبو بكر بالسيف فما كان أمام عمر إلا أن قيل^(٣).

٤- أنه أردا إبلاغ الناس بلسانه، واعياً مدركاً حتى لا يحصل أى لبس، فأشرف أبو بكر على الناس وقال لهم: أترضون بما استخلف عليكم، فإنى والله ما ألوت من جهد الرأى ولا وليت ذات قرابة، وإنى قد استخلفت عليكم عمر بن الخطاب فاسمعوا له وأطيعوا. فقالوا: سمعنا وأطعنا^(٤).

٥- أنه توجه بالدعاء إلى الله يناجيه ويثبه كوامن نفسه وهو يقول: اللهم وليته بغير امر نبيك ولم أرد بذلك إلا صلاحهم، وخفت عليهم الفتنة واجتهدت لهم رأى فوليت عليهم خيرهم وأحرصهم على ما أرشدهم، وقد حضرني من أمرك ما حضر فاخلفني فيهم فهم عبادك^(٥).

٦ أنه كلف عثمان بن عفان أن يتولى قراءة العهد على الناس وأخذ البيعة لعمر قبل موت أبى بكر، بعد أن ختمه بخاتمه لمزيد من التوثيق والحرص على إمضاء الامر دون أى آثار سلبية، وقال عثمان للناس: أتبايعون لمن فى هذا الكتاب؟ فقالوا: نعم. فأقروا بذلك جميعاً ورضوا به^(٦).

٧ البيعة لعمر بن الخطاب قبل أن يتوفى أبو بكر الصديق، فبعد أن قرئ العهد على

(١) مجمع الزوائد (١٠/٢٦٨) قال الهيثمى: رواه الطبرانى بإسنادين ورجال أحدهما رجال الصحيح، وأخرجه المحاكم (٣/٩٠) وصححه ووافقه الذهبي.

(٢) أبو بكر رجل الدولة، ص ١٠٠.

(٣) مآثر الإنافة للفلقشندى (١/٤٩).

(٤) تاريخ الطبرى (٤/٢٤٨).

(٥) طبقات ابن سعد (٣/١٩٩)، تاريخ المدينة لابن شبة (٢/٦٦٥-٦٦٩).

(٦) طبقات ابن سعد (٣/٢٠٠).

الناس ورضوا به أقبلوا عليه وبايعوه^(١)، ولم تتم بيعة بعد الوفاة بل باشر عمر بن الخطاب أعماله بصفته خليفة للمسلمين فور وفاة أبي بكر رضى الله عنه^(٢)، ويلحظ الباحث أن عمر ولى الخلافة باتفاق أصحاب الحل والعقد وإرادتهم، فهم الذين فوضوا لأبى بكر انتخاب الخليفة، وجعلوه نائباً عنهم فى ذلك، فشاور ثم عين الخليفة، ثم عرض هذا التعمين على الناس فأقروه وأمضوه ووافقوا عليه، وأصحاب الحل والعقد فى الأمة هم النواب (الطبيعيون) عن هذه الأمة، وإذن فلم يكن استخلاف عمر رضى الله عنه إلا على أصح الأساليب الشورية وأعدلها^(٣).

إن الخطوات التى سار عليها أبو بكر الصديق فى اختيار خليفته من بعده لا تتجاوز الشورى بأى حال من الأحوال، وإن كانت الإجراءات المتبعة فيها غير الإجراءات المتبعة فى تولية أبى بكر نفسه^(٤). وهكذا تم عقد الخلافة لعمر رضى الله عنه بالشورى والاتفاق، ولم يورد التاريخ أى خلاف وقع حول خلافته بعد ذلك، ولا أن أحداً نهض طوال عهده لينازعه الأمر، بل كان هناك إجماع على خلافته وعلى طاعته فى أثناء حكمه، فكان الجميع وحدة واحدة^(٥).

٨- وصية الصديق لعمر بن الخطاب :

فقد اختلى الصديق بالفاروق وأوصاه بمجموعة من التوصيات لإخلاء ذمته من أى شىء، حتى يمضى إلى ربه خالياً من أى تبعة، بعد أن يذل قصارى جهده واجتهاده^(٦)، وقد جاء فى الوصية: اتق الله يا عمر واعلم أن الله عملاً بالنهار لا يقبله بالليل وعملاً بالليل لا يقبله بالنهار، وأنه لا يقبل نافلة حتى تؤدى فريضة، وإنما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيامة باتباعهم الحق فى دار الدنيا وثقله عليهم، وحق لميزان يوضع فيه الحق غداً أن يكون ثقيلاً، وإنما خفت موازين من خفت موازينه يوم القيامة باتباعهم الباطل فى دار الدنيا وخفته عليهم، وحق لميزان يوضع فيه الباطل غداً أن يكون خفيفاً،

(١) دراسات فى عهد النبوة والخلافة الراشدة، ص ٢٧٢.

(٢) أبو بكر الصديق، على الطنطاوى، ص ٢٣٧.

(٣) دراسات فى عهد النبوة والخلافة الراشدة، ص ٢٧٣.

(٤) النظرية السياسية الإسلامية، ضياء الرمس، ص ١٨١.

(٥) دراسات فى عهد النبوة والخلافة الراشدة، ص ٢٧٢.

وإن الله تعالى ذكر أهل الجنة فذكرهم بأحسن أعمالهم وتجاوز عن سيئته، فإذا ذكرتهم قلت: إني أخاف أن لا ألحق بهم، وإن الله تعالى ذكر أهل النار فذكرهم بأسوأ أعمالهم وردَّ عليهم أحسنه، فإذا ذكرتهم قلت: إني لا أرجو أن لا أكون مع هؤلاء، ليكون العبد راغباً راهباً لا يتمنى على الله ولا يقنط من رحمة الله، فإن أنت حفظت وصيتي فلا يك غائب أبغض إليك من الموت ولست تُعجزه^(١).

ثانياً: وحيان وقت الرحيل:

قالت عائشة رضي الله عنها: أول ما يُدعى مرض أبي بكر أنه اغتسل وكان يوماً بارداً فحُمَّ خمسة عشرة يوماً لا يخرج إلى صلاة، وكان يأمر عمر بالصلاة وكانوا يعودونه، وكان عثمان ألزمهم له في مرضه^(٢)، ولما اشتد به المرض قيل له: ألا تدعو لك الطبيب؟ فقال: قد رآني فقال: إني فعال لما أريد^(٣)، وقالت عائشة رضي الله عنها: قال أبو بكر: انظروا ماذا زاد في مالي منذ دخلت في الإمارة فابعثوا به إلى الخليفة بعدى. فنظرنا فإذا عبيد نوبى كان يحمل صبياته، وإذا ناضح^(٤) كان يسقى بستناً له. فبعثنا بهما إلى عمر، فبكى عمر، وقال: رحمة الله على أبي بكر لقد أتعب من بعده تعباً شديداً^(٥).

وقالت عائشة رضي الله عنها: لما مرض أبو بكر مرضه الذى مات فيه، دخلت عليه وهو يعالج ما يعالج الميت ونفسه في صدره، فتمثلت هذا البيت:

لمصرك ما يغنى الشراء عن الفتى إذا حشرجت يوماً وضاق بها الصدر

فنظر إلى كالفضبان ثم قال: ليس كذلك يا أم المؤمنين، ولكن قول الله أصدق ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾ [ق: ١٩]. ثم قال: يا عائشة: إنه ليس أحد من أهلى أحب إلى منك وقد كنت نحللتك حائطاً^(٦)، وإن فى نفسى منه شيئاً فردّيه إلى الميراث. قالت: نعم، فرددته. وقال رضي الله عنه: أما إنا منذ ولينا أمر

(١) صفة الصفوة (١/ ٢٦٤، ٢٦٥).

(٢) أصحاب الرسول، محمد المصرى (١/ ١٠٤).

(٣) ترتيب وتهذيب البداية والنهاية، ص ٣٣.

(٤) الناضح: هو البعير الذى يستقى عليه.

(٥) صفة الصفوة (١/ ٢٦٥).

(٦) حائطاً: وفى رواية جداد وهى بمعنى: قطع ثمرة النخل (صفة الصفوة، ١/ ٢٦٦).

المسلمين لم ناكل لهم ديناراً ولا درهماً، ولكننا قد أكلنا من جريش طعامهم فى بطوننا، ولبسنا من خشن ثيابهم على ظهورنا، وليس عندنا من فىء المسلمين قليل ولا كثير، إلا هذا العبد الحبشى وهذا البعير الناضح، وجرّد هذه القطيفة، فإذا مت فابعثى بهن إلى عمر وابرئى منهن ففعلت، فلما جاء الرسول إلى عمر بكى حتى جعلت دموعه تسيل فى الأرض، ويقول: رحم الله أبا بكر لقد أتعب من بعده، رحم الله أبا بكر لقد أتعب من بعده، رحم الله أبا بكر لقد أتعب من بعده، رحم الله أبا بكر لقد أتعب من بعده (١). وقد جاء فى رواية: أن أبا بكر لما حضرته الوفاة قال: إن عمر لم يدعنى حتى أصبت من بيت المال ستة آلاف درهم، وإن حائطى الذى بمكان كذا فيها، فلما توفى ذكر ذلك لعمر فقال: يرحم الله أبا بكر لقد أحب أن لا يدع لأحد بعده مقالاً (٢).

ويظهر من هذه المواقف ورع الصديق فى المال العام، فقد ترك هذا الخليفة العظيم تجارته، وتخلّى عن ذرائع كسبه اشتغلاً عنها بأمور المسلمين، وقياماً بوظائف الخلافة، فيضطر إلى أخذ نفقته من بيت المال بما لا يزيد عن الحاجة إلى سد الجوع وستر العورة، ثم هو يؤدى للمسلمين خدمة هيهات أن تؤدى حقها الخزان، ولما اشرف على وفاته وعنده فضلة من مال المسلمين، وهى ذلك المتاع الحقيقير يأمر بردها إلى المسلمين ليلقى ربه آمناً مطمئناً نزبه القلب طاهر النفس، خفيف الحمل إلا من التقوى، فارغ اليدين إلا من الإيمان، إن فى هذا لبلاغاً، وإنها لموعظة لقوم يعقلون (٣). كما أن ما قام به من الوصية بتعويض بيت مال المسلمين بأرضه المذكورة مقابل ما أنفق على نفسه وعياله منه، وكان ورعاً منه ورغبة فى أن يكون عمله فى الولاية تطوعاً وخالصاً لله تعالى، بعيداً عن أى حظ من حظوظ الدنيا.

وقد استمر مرض أبى بكر مدة خمسة عشر يوماً، حتى كان يوم الإثنين ليلة الثلاثاء فى الثانى والعشرين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة للهجرة، قالت عائشة - رضى الله عنها - : إن أبا بكر قال لها: فى أى يوم مات رسول الله ﷺ؟ قالت: فى يوم الإثنين قال: إني لأرجو فيما بينى وبين الليل، قال: ففيم كفنتموه؟ قالت: فى ثلاثة أثواب

(١) الطبقات لابن سعد (١٤٦/٣، ١٤٧) رجاله ثقات.

(٢) المنتظم لابن الجوزى (١٢٧/٤)؛ وأصحاب الرسول (١٠٥/١).

(٣) أشهر مشاهير الإسلام (٩٤/١).

بيض سحولية بمانية ليس فيها قميص ولا عمامة فقال: أبو بكر: انظري ثوبي هذا فيه ردع زعفران أو مشق فاغسله واجعلي معه ثوبين آخرين^(١)، فقليل له: قد رزق الله وأحسن نكفك في جديد. قال: إن الحى هو أحوج إلى الجديد ليصون به نفسه عن الميت، إنما يصير الميت إلى الصديق وإلى البلى^(٢)، وقد أوصى أن تغسله زوجه أسماء بنت عميس، وأن يدفن بجانب رسول الله ﷺ، وكان آخر ما تكلم به الصديق في هذه الدنيا، قول الله تعالى: ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾^(٣) [يوسف: ١٠١].

وارتجت المدينة لوفاة أبى بكر الصديق، ولم تر المدينة منذ وفاة الرسول يوماً أكثر باكية وبكية من ذلك المساء الحزين، وأقبل على بن أبى طالب مسرعاً باكيةً مسترجعاً ووقف على البيت الذى فيه أبو بكر، فقال: رحمك الله يا أبا بكر.. كنت إلف رسول الله وأنيسه ومستراحه وثقته وموضع سره ومشاورته، وكنت أول القوم إسلاماً وأخلصهم يقيناً، وأشدهم لله يقيناً، وأخوفهم لله، وأعظمهم غناء فى دين الله عز وجل، وأحوطهم على رسول الله ﷺ، وأحدهم على الإسلام، وأحسنهم صحبة، وأكثرهم مناقب، وأفضلهم سوابق، وأرفعهم درجة، وأقربهم وسيلة، وأشبههم برسول الله هدياً وسمتاً، وأشرفهم منزلة، وأرفعهم عنده، وأكرمهم عليه فجزاك الله عن رسول الله وعن الإسلام أفضل الجزاء، صدقت رسول الله ﷺ حين كذبه الناس، وكنت عنده بمنزلة السمع والبصر، سماك الله فى تنزيله صديقاً، فقال: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [الزمر: ٣٣]. واسيته حين بخلوا، وقمت معه على المكاره حين قعدوا، وصحبته فى الشدة أكرم الصحبة ثانى اثنين صاحبه فى الغار، والمزّل عليه السكينة ورفيقه فى الهجرة، وخليفته فى دين الله وأمته، أحسن الخلافة حين ارتدوا، فقامت بالأمر ما لم يقم به خليفة نبي، ونهضت حين وهن أصحابه، وبرزت حين استكانوا، وقويت حين ضعفوا، ولزمت منهاج رسول الله إذ وهنوا، وكنت كما قال رسول الله ضعيفاً فى بدئك قوياً فى أمر الله تعالى، متواضعاً فى نفسك عظيماً عند الله تعالى، جليلاً فى أعين

(١) أصحاب الرسول (١٠٦/١).

(٢) التاريخ الإسلامى، محمود شاكر، الخلفاء الراشدون، ص ١٠٤.

(٣) الشيخان أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب، برواية السلاوى فى أنساب الأشراف. تحقيق د. إحسان

صديقى العمدة، ص ٦٩.

الناس كبيراً فى أنفسهم، لم يكن لاحدهم فيك مغمز ولا لقاتل فيك مهمز، ولا مخلوق عندك هودة، الضعيف الذليل عندك قوى عزيز حتى تأخذ بحقه، القريب والبعيد عندك فى ذاك سواء، واقرب الناس عندك اطوعهم لله عز وجل واتقاهم،... شأنك الحق والصدق والرفق، قولك حكم وحتم، وأمرك حلم وحزم، ورأيك علم وعزم، اعتدل بك الدين، وقوى بك الإيمان، وظهر أمر الله، فسبقت - والله - سبقاً بعيداً، وأتعبت من بعدك إتعباً شديداً، وفزت بالخير فوزاً مبيناً، فإننا لله وإنا إليه راجعون، رضينا عن الله عز وجل قضاءه، وسلمنا له أمره، والله لن يصاب المسلمون بعد رسول الله بمثلك أبداً، كنت للدين عزاً وحرزاً وكهفاً، فألحقك الله عز وجل بنبيك محمد ﷺ، ولا حرمتنا أجرك ولا أضلنا بعدك. فسكت الناس حتى قضى كلامه ثم بكوا حتى علت أصواتهم، وقالوا: صدقت^(١). وجاء فى رواية: إن علياً قال عندما دخل على أبى بكر بعدما سجد^(٢) انه قال: ما أحدلقى الله بصحيفته أحب إلى من هذا المسجى^(٣). هذا وقد توفى الصديق رحمه الله وهو ابن ثلاث وستين سنة... مجمع على ذلك فى الروايات كلها، استوفى سن رسول الله ﷺ، وغسلته زوجه أسماء بنت عميس، وكان قد أوصى بذلك^(٤)، ودفن بجانب رسول الله، وقد جعل رأسه عند كتفى رسول الله^(٥)، وصلى عليه خليفته عمر بن الخطاب، ونزل قبره عمر وعثمان وطلحة وابنه عبد الرحمن، والصق اللحد بقبر رسول الله ﷺ^(٥).

وهكذا خرج أبو بكر الصديق من هذه الدنيا بعد جهاد عظيم، فى سبيل نشر دين الله فى الآفاق، وستظل الحضارة الإنسانية مدينة لهذا الشيخ الجليل الذى حمل لواء دعوة الرسول بعد وفاته، وحمل غرسه عليه الصلاة والسلام، وقام برعاية بذور العدل والحرية، وسقاها أزكى دماء الشهداء، فأتت من كل الثمرات عطاءً جزيلاً، حقق عبر التاريخ تقدماً عظيماً فى العلوم والثقافة والفكر، وستظل الحضارة مدينة للصديق، لأنه بجهاده

(١) التبصرة لابن الجوزى (١/٤٧٧ - ٤٧٩) نقلاً عن أصحاب الرسول (١/١٠٨).

(٢) تاريخ الإسلام للذهبي، عهد الخلفاء الراشدين، ص ١٢٠.

(٣) الطبقات لابن سعد (٣/٢٠٣، ٢٠٤) وإسناده صحيح.

(٤) تاريخ الإسلام للذهبي، عهد الخلفاء الراشدين، ص ١٢٠.

(٥) أصحاب رسول الله (١/١٠٦).

الرائع وبصبره العظيم حمى الله به دين الإسلام فى ثباته فى الردة، ونشر الله به الإسلام فى الامم والدول والشعوب بحركة الفتوحات العظيمة، التى لم يشهد لها التاريخ مثيلاً، وأختم هذا الكتاب بقول أبى محمد عبد الله القحطاني الأندلسي:

قل إن خير الأنبياء محمد	وأجل من يمشى على الكُشبان
وأجل صَحابِ الرُّسُلِ صَحابِ محمدٍ	وكذلك أفضل صحبه العمران ^(١)
رجلان قد خُلِقا لنصر محمد	بدمى ونفسي ذانك الرجلان
فهما اللذان تظاهرا لنبينا	فى نصرة وهما له صهران
بنتاهما أسنى نساء نبينا	وهما له بالوحي صاحبتان
أبوهما أسنى صحابة أحمد	يا حبُّذا الأبوان والبنتان
وهما وزيراه اللذان هما هما	لفضائل الأعمال مُستَبِقان
وهما لأحمد ناظره وسمعه	وبقرية فى القبر مُضطَجعان
كانا على الإسلام أشفق أهله	وهما لدين محمد جَبَلان
أصفاهما أقواهما أخشاهما	أتقاهما فى السُّرِّ والإعلان
استاهما أزكاهما أعلاههما	أوفاهما فى الوزن والرُّجحان
صديق أحمد صاحب الغار الذى	هو فى المغارة والنبيُّ اثنان
أعنى أبا بكر الذى لم يختلف	من شرعنا فى فضله رجلان
هو شيخ أصحاب النبي وخيرهم	وإمامهم حقاً بلا بطلان
وأبو المطهرة التى تنزيههما	قد جاءنا فى النور والفرقان ^(٢)

(وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين)

(سبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت، استغفرك وأتوب إليك)

(١) أى: أبو بكر وعمر رضى الله عنهما.

(٢) تونية القحطاني، (٢١، ٢٢).

الخلاصة

- ١ - إن سيرة الخلفاء الراشدين وتاريخهم المجيد من أقوى مصادر الإيمان والعاطفة الإسلامية الصحيحة، التي لا تزال هذه الأمة تفتبس منها شعلة الإيمان وتحمل زاد الدعوة، فتشعل أنوار الحق في قلوب الناس حتى لا تنطفئ بريح الهدم التي يوجهها أعداء الأمة ضد دعوتها وتاريخها.
- ٢ - إن المسلمين - بل الإنسانية كلها - أشد ما كانوا اليوم حاجة إلى معرفة فضائل أصحاب رسول الله ﷺ وكرم معدنهم، وأثر تربية رسول الله ﷺ فيهم، وما كانوا عليه من علو المنزلة التي صاروا بها الجليل المثالي الفذ في تاريخ البشر.
- ٣ - لقد تعرض التاريخ الإسلامي في عمومهِ وتاريخ صدر الإسلام على الخصوص للتزوير والتشكيك والتحريف والبشر والزيادة وسوء التاويل، من الروافض والمستشرقين والنصارى واليهود والعلمانيين، ولذلك أصبح من القروض الكفائية على الأمة تصحيح الحقائق، فعلى كل من يستطيع تصحيح تاريخ صدر الإسلام أن يعتبر ذلك من أفضل العبادات، وأن يبادر له ويجهتد فيه ما استطاع حتى يكون أمام أبناء الأمة مثال صالح من سلفهم، يقتدون به ويجددون عهده ويصلحون من سيرتهم بالسير على منهجهم.
- ٤ - إن سيرة الصديق مليحة بالدروس والعبر فهو أعظم شخصية في الإسلام بعد النبي ﷺ، فقد كان هذا الصحابي الجليل قد اتصف بمكارم الاخلاق والصفات الحميدة منذ الجاهلية، فلم يعرف عنه أنه سجد لصنم أو شرب الخمر.
- ٥ - كان الصديق رضي الله عنه عالماً بالأنساب، وكانت له مزية حببته إلى قلوب العرب وهي أنه لم يكن يعيب الأنساب ولا يذكر المثالب، بخلاف غيره، فقد كان أنسب قریش لقریش وأعلم قریش بها وبما فيها من خير وشر، وقد اشتهر بالتجارة، وكان ينفق من ماله بسخاء وكرم عرف به في الجاهلية.

٦ - كان أبو بكر كنزاً من الكنوز اذخره الله تعالى لنبيه، وكان من أحب قریش لقريش، فذلك الخلق السمع الذى وهبه الله إياه، جعله من الموطئين أكنافاً، من الذين يالفون ويؤلفون.

٧ - كان تحرك الصديق رضى الله عنه فى الدعوة إلى الله يوضح صورة من صور الإيمان بهذا الدين، والاستجابة لله ورسوله، صورة المؤمن الذى لا يقر له قرار ولا يهدأ له بال حتى يحقق فى دنيا الناس ما آمن به.

٨ - تعرّض الصديق للابتلاء، فقد أودى أبو بكر الصديق وحشى على رأسه التراب، وضرب فى المسجد الحرام بالنعال حتى ما يعرف وجهه من أنفه وحمل إلى بيته.

٩ - من صفات الصديق التى تميز بها: الجرأة والشجاعة، فقد كان لا يهاب أحداً فى الحق، ولا تأخذه لومة لائم فى نصرة دين الله والعمل له والدفاع عن رسوله ﷺ.

١٠ - ساهم الصديق فى سياسة فك رقاب المسلمين المعذبين، وأصبح هذا المنهج من ضمن الخطة التى تبنتها القيادة الإسلامية لمقاومة التعذيب الذى نزل بالمستضعفين، فدعم الدعوة بالمال والرجال والأفراد، فراح يشتري العبيد والإماء المملوكين من المؤمنين والمؤمنات وأعتقهم لوجه الله.

١١ - استخدم الصديق رضى الله عنه علم الأنساب كوسيلة من وسائل الدعوة، ولذلك كان مرافقاً لرسول الله ﷺ أثناء دعوته للقبائل فى أسواق العرب فى المواسم.

١٢ - رافق الصديق رضى الله عنه رسول الله ﷺ فى هجرته إلى المدينة فكان الساعد الأيمن لرسول الله منذ بزوغ الدعوة حتى وفاته ﷺ، فكان رضى الله عنه ينهل بصمت وعمق من ينابيع النبوة: حكمة وإيماناً و يقيناً وعزيمة وتقوى وإخلاصاً، فثمرت هذه الصحبة صلاحاً وصديقية، ذكراً ويقظة، حباً وصفاء، عزيمة وتصميم، إخلاصاً وفهماً، فوقف مواقفه المشهودة بعد وفاة رسول الله ﷺ فى سقيفة بنى ساعدة، وغيرها من المواقف كبعث جيش أسامة وحروب الردة، فأصلح ما فسد وبنى ما هُدم وجمع ما تفرق وقوّم ما انحرف.

١٣ - شهد أبو بكر مع النبي ﷺ المشاهد كلها ولم يفته منها مشهد، وثبت مع رسول الله ﷺ يوم أحد حين انهزم الناس، ودفع إليه النبي ﷺ رايته العظمى يوم تبوك وكانت سوداء.

١٤ - كانت حياة الصديق في المجتمع المدني مليئة بالدروس والعبر، وترك لنا نموذجاً حياً لفهم الإسلام وتطبيقه في دنيا الناس، وقد تميزت شخصية الصديق بصفات عظيمة ومدحه رسول الله ﷺ في أحاديث كثيرة وبين فضله وتقدمه على كثير من الصحابة رضي الله عنهم أجمعين.

١٥ - كان إيمان الصديق بالله عظيماً، فقد فهم حقيقة الإيمان وتغلغلت كلمة التوحيد في نفسه وقلبه، وانعكست آثارها على جوارحه، وعاش بتلك الآثار في حياته فتحلى بالأخلاق الرفيعة، وتطهر من الأخلاق الرضيعة، وحرص على التمسك بشرع الله والافتداء بهديه ﷺ، وكان إيمانه بالله باعثاً له على الحركة والهمة والنشاط والسعي والجهد والمجاهدة والجهاد والتربية والاستعلاء والعزة، وكان في قلبه من اليقين والإيمان شيء عظيم لا يساويه فيه أحد من الصحابة.

١٦ - كان الصديق من أعلم الناس بالله وأخوفهم له، وقد اتفق أهل السنة على أن أبا بكر أعلم الأمة، وحكى الإجماع على ذلك غير واحد، وسبب تقدمه على كل الصحابة في العلم والفضل ملازمته للنبي ﷺ، فقد كان أودم اجتماعاً به ليلاً ونهاراً وسفراً وحضراً، وكان يسمر عند النبي ﷺ بعد العشاء، يتحدث معه في أمور المسلمين، وقد استعمله النبي ﷺ على أول حجة حجت من مدينة النبي ﷺ، وعلم المناسك أدق ما في العبادات، ولولا سعة علمه لم يستعمله، وكذلك الصلاة استخلفه عليها، ولولا علمه لم يستخلفه، ولم يستخلف غيره لا في حج ولا في صلاة، وكتاب الصدقة التي فرضها رسول الله ﷺ أخذها أنس من أبي بكر، وهو أصح ما روى فيها، وعليه اعتمد الفقهاء وغيرهم في كتابة ما هو متقدم منسوخ، فدل على أنه أعلم بالسنة الناسخة، ولم يحفظ له قول يخالف فيه نصاً، وهذا يدل على غاية البراعة والعلم.

١٧- لما مات رسول الله ﷺ اضطرب الناس، فثبت الله الأمة بالصديق، فوقف موقفه العظيم وقال: من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت، وظهر موقفه العظيم في سقيفة بني ساعدة حيث استطاع أن يقنع الانصار بما رآه هو الحق، من غير أن يعرض المسلمين للفتنة، فأتى على الانصار ببيان فضلهم من الكتاب والسنة والثناء.

١٨- بايع سعد بن عباد الصديق بالخلافة في اعقاب النقاش الذي دار في سقيفة بني ساعدة، إذ أنه نزل عن مقامه الأول في دعوى الإمارة وأذعن للصديق بالخلافة، وكان ابن عمه بشير بن سعد الأنصارى أول من بايع الصديق بالخلافة في اجتماع السقيفة، ولم يثبت النقل الصحيح أية أزمنة لا بسيطة ولا خطيرة، ولم يثبت أى انقسام، أو فرق لكل منها مرشح يطمع في الخلافة، كما زعم بعض كتاب التاريخ، ولكن الأخوة الإسلامية ظلت كما هي بل ازدادت ثوقاً، كما يثبت النقل الصحيح.

١٩- وردت آيات كريمة وأحاديث نبوية شريفة أشارت إلى خلافة الصديق، وأجمع أهل السنة والجماعة سلفاً وخلفاً على أن أحق الناس بالخلافة بعد النبي ﷺ، أبو بكر الصديق، لفضله وسابقته ولتقديم النبي ﷺ إياه في الصلوات على جميع الصحابة، وقد فهم أصحاب النبي ﷺ مراد المصطفى عليه الصلاة والسلام من تقديمه في الصلاة، فاجتمعوا على تقديمه في الخلافة.

٢٠- الخلافة الإسلامية هي المنهج الذي اختارته الأمة الإسلامية وأجمعت عليه طريقة وأسلوباً للحكم، تنظم من خلاله أمورها وترعى مصالحها، وقد ارتبطت نشأة الخلافة بحاجة الأمة لها واقتناعها بها، ومن ثم كان إسراع المسلمين في اختيار خليفة لرسول الله ﷺ، فالخلافة هي نظام حكم المسلمين، وقد استمدت أصولها من دستور المسلمين من القرآن الكريم ومن سنة النبي ﷺ، وقد تحدث الفقهاء عن أسس الخلافة الإسلامية فقالوا بالشورى والبيعة، وهما أصلان قد أشير إليهما في القرآن الكريم.

٢١- تحدث العلامة أبو الحسن الندوى عن شروط خلافة النبي ﷺ ومتطلباتها، وقد أثبت بالأدلة والحجج من خلال سيرة الصديق بأن أبا بكر كانت شروط خلافة

النبي ﷺ متحققة فيه .

٢٢- بعد البيعة العامة للصدّيق ألقى خطبة على الأمة تعتبر من عيون الخطب الإسلامية على إيجازها، فقد بين فيها منهجه لقيادة الدولة وقرّر فيها قواعد العدل والرحمة في التعامل بين الحاكم والمحكوم، وركّز على أن طاعة ولي الأمر مترتبة على طاعة الله ورسوله، ونص على الجهاد في سبيل الله لأهميته في إعزاز الأمة، وعلى اجتناب الفاحشة لأهمية ذلك في حماية المجتمع من الانهيار والفساد .

٢٣- أراد الصدّيق رضي الله عنه أن ينفذ السياسة التي رسمها لدولته واتخذ من الصحابة الكرام أعواناً يساعدونه على ذلك، فجعل أبا عبيدة بن الجراح أمين هذه الأمة (وزير المالية)، فأسند إليه شئون بيت المال، وتولى عمر بن الخطاب القضاء (وزارة العدل)، وباشّر الصدّيق القضاء بنفسه أيضاً، وتولى زيد بن ثابت الكتابة (وزير البريد والمواصلات)، وأحياناً يكتب له من يكون حاضراً من الصحابة كعلي ابن أبي طالب أو عثمان بن عفان رضي الله عنهم، وأطلق المسلمون على الصدّيق لقب خليفة رسول الله، ورأى الصحابة ضرورة تفريغ الصدّيق لمنصب الخلافة وتكفلت الأمة بنفقاته الخاصة .

٢٤- عاش الصدّيق بين المسلمين كخليفة لرسول الله، فكان لا يترك فرصة تمر إلا علم الناس وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر، فكانت مواقفه تشع على من حوله من الرعية بالهدى والإيمان والأخلاق .

٢٥- يعتبر عهد الصدّيق بداية العهد الراشدي الذي تتجلى أهميته بصلته بالعهد النبوي، وقربه منه، فكان العهد الراشدي عامة والجانب القضائي خاصة امتداداً للقضاء في العهد النبوي، مع المحافظة الكاملة والتامة على جميع ما ثبت في العهد النبوي وتطبيقه بخلافه وتنفيذه بنصه ومعناه .

٢٦- كان أبو بكر يستعمل الولاة في البلدان المختلفة ويعهد إليهم بالولاية العامة في الإدارة والحكم والإمامة وجباية الصدقات وسائر أنواع الولايات، وكان ينظر إلى حسن اختيار الرسول للامراء والولاة على البلدان فيقتدي به في هذا العمل، ولهذا نغده قد أقر جميع عمال الرسول الذين توفى الرسول ﷺ وهم على ولايتهم ولم

يعزل أحداً منهم إلا ليعينه في مكان آخر أكثر أهمية من موقعه الأول، ويرضاه كما حدث لعمر بن العاص، وكانت مسئوليات الولاية في عهد أبي بكر الصديق بالدرجة الأولى امتداداً لصلاحياتهم في عصر الرسول ﷺ، خصوصاً الولاة الذين سبق تعيينهم أيام الرسول ﷺ.

٢٧- وردت أخبار كثيرة في شأن تأخر عليّ عن مبايعة الصديق رضي الله عنهما، وكذا تأخر الزبير بن العوام وجُلُّ هذه الأخبار ليس بصحيح إلا مارواه ابن عباس رضي الله عنهما قال: إن علياً والزبير ومن كان معهما تخلفوا في بيت فاطمة بنت رسول الله، فقد كان انشغال جماعة من المهاجرين وعلى رأسهم علي بن أبي طالب بأمر جهاز رسول الله، من تغسيل وتكفين، وقد بايع الزبير بن العوام وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهما أبا بكر في اليوم التالي لوفاة الرسول وهو يوم الثلاثاء.

٢٨- عندما سئل الصديق عن ميراث رسول الله، قال للسيدة فاطمة والعباس عم النبي ﷺ: سمعت رسول الله يقول: «لا نورث ما تركنا صدقة إنما يأكل آل محمد من هذا المال»، وفي رواية قال أبو بكر رضي الله عنه: ... لست تاركاً شيئاً كان رسول الله ﷺ يعمل به إلا عملت به فإنني أخشى إن تركت شيئاً من أمره أن أزيغ. ومن الثابت تاريخياً أن أبا بكر دام أيام خلافته يعطى أهل البيت حقهم فيء رسول الله ﷺ في المدينة، ومن أموال فدك وخمس خيبر، إلا أنه لم ينفذ فيها أحكام الميراث عملاً بما سمعه من رسول الله.

٢٩- بين الصديق رضي الله عنه في خطبته طبيعة خليفة رسول الله ﷺ وأنه ليس خليفة عن الله، بل عن رسوله ﷺ وأنه بشر غير معصوم لا يطبق ما كان رسول الله ﷺ يطبقه بنبوته ورسالته، فهو في سياسته متبع وليس بمبتدع.

٣٠- من الدروس والعبر في بعث جيش أسامة رضي الله عنه: أن الأحوال تتغير وتبديل، والشدائد لا تشغل أهل الإيمان عن أمر الدين، والمسيرة الدعوية لا ترتبط بأحد، ووجوب اتباع النبي ﷺ وحدوث الخلاف بين المؤمنين ورده إلى الكتاب والسنة، وجعل الدعوة مقرونة بالعمل ومكانة الشباب في خدمة الإسلام، وروعة الآداب الإسلامية في الجهاد وتحقيق جيش أسامة لأهدافه، فقد ضعفت جبهة الردة في الشمال وأصبحت من أضعف الجبهات.

٣١- إن الردة التي قامت بها القبائل العربية بعد وفاة رسول الله ﷺ لها أسباب منها هول الصدمة بموت رسول الله، ورقة الدين والسقم في فهم نصوصه، والحنين إلى الجاهلية ومقارفة موبقاتها، والتفlect من النظام والخروج على السلطة الشرعية، والعصبية القبلية، والطمع في الملك، والتكسب بالدين، والشح بالمال، والتحاسد، والمؤثرات الأجنبية كدور اليهود والنصارى والمجوس.

٣٢- وأما أصناف الردة فمنهم من ترك الإسلام جملة وتفصيلاً، وعاد إلى الوثنية وعبادة الأصنام، ومنهم من ادعى النبوة، ومنهم من عاد إلى ترك الصلاة، ومنهم من بقي يعترف بالإسلام ويقيم الصلاة ولكنه امتنع عن أداء الزكاة، ومنهم من شمت بموت الرسول ﷺ وعاد أدراجه يمارس عاداته الجاهلية، ومنهم من تحير وتردد وانتظر على من تكون الدبرة، وكل ذلك وضحه علماء الفقه والسير.

٣٣- كان موقف الصديق رضي الله عنه من المرتدين لاهوادة فيه ولا مساومة فيه ولا تنازل، يرجع إليه الفضل الأكبر - بعد الله تعالى - في سلامة هذا الدين وبقائه على نقائه وصفائه وأصالته، وقد أقر الجميع وشهد التاريخ بأن أبا بكر قد وقف في مواجهة الردة الطاغية ومحاولة نقض عرى الإسلام عروة عروة موقف الأنبياء والرسل في عصورهم، وهذه خلافة النبوة التي أدى أبو بكر حقها، واستحق بها ثناء المسلمين ودعاءهم إلى أن يرث الله الأرض وأهلها.

٣٤- إن من الحقائق الأساسية حول هذه الفتنة، أنها لم تكن شاملة لكل الناس كشمولها الجغرافي، بل إن هناك قادة وقبائل وجماعات وأفراداً تمسكوا بدينهم في كل منطقة.

٣٥- في حروب الردة باليمن ظهرت صورتان مختلفتان للنساء صورة المرأة الطاهرة العفيفة التي تقف مع الإسلام وتحارب الرذيلة، وتقف مع المسلمين لكبح جماح شياطين الإنس والجن مثل (آزاد) الفارسية زوج شهر بن باذان وابنة عم فيروز الفارسي، وصورة أخرى كالحلة مظلمة وهي ماقامت به بعض بنات اليمن من يهود ومن لف لفهن في حضر موت، فقد طرن فرحاً بموت رسول الله ﷺ فأقمن الليالي الحمراء مع المحان والفساق يشجعن على الرذيلة ويزرين بالفضيلة، فقد رقص الشيطان فيها معهن وأتباعه طرباً لنكوص الناس عن الإسلام، والدعوة إلى التمرد عليه وحرب أهله.

٣٦- كان بعض أهل اليمن لهم مواقف عظيمة فى الثبات على الحق والدعوة إلى الإسلام، وتحذير قومهم من خطورة الردة، ومن هؤلاء كان مران بن ذى عمير الهمداني أحد ملوك اليمن وعبد الله بن مالك الأرحبي، وكان من أصحاب النبي ﷺ وشرحبيل بن السمط وابنه فى بنى معاوية من كندة.

٣٧- بعد حروب الردة تجمعت اليمن تحت قيادة مركزية عاصمتها المدينة المنورة، وقسم اليمن إلى أقسام إدارية لا وحدات قبلية، فقد قسم إلى ثلاثة أقسام إدارية: صنعاء والجنند وحضرموت، ولم تعد العصبية القبلية أساساً فى الزعامة أو فى التولية، ولم تعد القبلية سوى وحدة عسكرية لا سياسية، وأصبحت المقاييس المعتمدة هى المقاييس الإيمانية التقوى والإخلاص والعمل الصالح.

٣٨- كان لهزيمة طليحة الأسدي فى معركة بزاعة أثر كبير فى رجوع كثير من القبائل إلى حظيرة الإسلام، فقد أقبلت بنو عامر بعد هزيمة بزاعة يقولون: ندخل فيما خرجنا منه، فبايعهم خالد على ما بايع عليه أهل بزاعة من أسد وغطفان وطىء.

٣٩- إن مقتل مالك بن نويرة بسبب كبره وتردده، فقد بقى للجهالية فى نفسه نصيب، ولذلك ما طل فى التبعية للقائم بأمر الإسلام بعد رسول الله ﷺ وفى تأدية حق بيت مال المسلمين عليه المتمثل بالزكاة.

٤٠- قام الصديق بالتحقيق فى مقتل ابن نويرة وانتهى إلى براءة ساحة خالد من تهمة قتل مالك بن نويرة، فقد كان الصديق فى هذا الشأن أكثر اطلاعاً على حقائق الأمور، وأبعد نظراً فى تصرفها، من بقية الصحابة، لأنه الخليفة وإليه تصل الأخبار.

٤١- إن من كمال الصديق توليته خالد واستعانت به، لأنه كان شديداً ليعتدل به أمره ويخلط الشدة باللين، فإن مجرد اللين يفسد ومجرد الشدة يفسد، فكان يقوم باستشارة عمر وباستئابة خالد وهذا من كماله الذى صار به خليفة رسول الله.

٤٢- كان للمثنى بن حارثة دور كبير فى إخماد فتنة البحرين، والوقوف بقواته بجانب العلاء بن الحضرمي، وقد سار بجنوده من البحرين شمالاً ووضع يده على القطيف وحر حتى بلغ مصب دجلة، وقضى فى سيره على قوات الفرس وعمالهم، وقد كانت أخباره تصل إلى الصديق، وسأل عنه أصحابه فقال له قيس بن عاصم

المنقري: هذا رجل غير خامل الذكر ولا مجهول النسب ولا ذليل العماد، هذا المثني ابن حارثة الشيباني.

٤٤- تعتبر هزيمة بنى حنيفة في اليمامة أمام جيوش خالد قاصمة الظهر لحركة الردة، وكان من ضمن شهداء المسلمين في حرب اليمامة كثير من حفظة القرآن، وقد نتج عن ذلك أن قام أبو بكر رضى الله عنه بمشورة عمر بن الخطاب رضى الله عنه بجمع القرآن من الرقاع والعظام والسعف ومن صدور الرجال، وأسند الصديق هذا العمل العظيم والمشروع الحضارى الضخم إلى الصحابى الجليل زيد بن ثابت الانصارى رضى الله عنه.

٤٥- تحققت شروط التمكين ولوازمه كلها في عهد الصديق والخلفاء الراشدين من بعده، وكان للصديق الفضل بعد الله في تذكير الأمة بهذه الشروط، ولذلك رفض طلب الاعراب في وضع الزكاة عنهم وأصرَّ على بعث جيش أسامة، والتزم بالشرع كاملاً ولم يتنازل عن صغيرة ولا كبيرة.

٤٦- كان إعداد الصديق في حروب الردة شاملاً معنوياً ومادياً فجيش الجيوش وعقد الأولوية واختار القادة لحروب الردة، وراسل المرتدين وحرَّض الصحابة على قتالهم، وجمع السلاح والخيول والإبل وجهاز الغزاة، وحارب البدع والجهل والهوى وحكَّم الشريعة، وأخذ بأصول الوحدة والاتحاد والاجتماع، وأخذ بمبدأ التفريغ وساهم في إحياء مبدأ التخصص، فخالد لقيادة الجيوش وزيد بن ثابت لجمع القرآن وأبو برة الأسلمى للمراسلات الحربية، واهتم بالجانب الأمنى والإعلامى، وغير ذلك من الأسباب.

٤٧- تظهر آثار تحكيم شرع الله في عصر الصديق في تمكين الله للصحابة فقد حرصوا على إقامة شعائر الله على أنفسهم وأهلهم، وأخلصوا لله في تحاكمهم إلى شرعه، فالله سبحانه وتعالى قواهم وشد أزهم ونصرهم على المرتدين، ووزقهم الأمن والاستقرار.

٤٨- كان الجهاد الذى خاضه الصحابة في حروب الردة إعداداً ربانياً للفتوحات الإسلامية، حيث تميزت الرايات وظهرت القدرات وتفجرت الطاقات واكتشفت قيادات ميدانية، وتفنن القادة في الأساليب والخطط الحربية، وبرزت مؤهلات

الجندي الصادقة المطيعة المنضبطة الواعية التي تقاتل وهي تعلم على ماذا تقاتل، وتقدم كل شيء وهي تعلم من أجل ماذا تضحى وتبذل، ولذا كان الأداء فائقاً والتفاني عظيمًا.

٤٩- توحدت شبه الجزيرة العربية - بفضل الله - ثم جهاد الصحابة مع الصديق - تحت راية الإسلام لأول مرة في تاريخها بروال الرؤوس أو انتظامها ضمن المد الإسلامي، وبسطة عاصمة الإسلام - المدينة - هيمنتها على ربوع الجزيرة، وأصبحت الأمة تسير وراء زعيم واحد ببدء واحد بفكرة واحدة، فكان الانتصار انتصاراً للدعوة الإسلامية ولوحدة الأمة بتضامنها وتغلبها على عوامل التفكك والعصبية، كما كانت برهاناً على أن الدولة الإسلامية بقيادة الصديق قادرة على التغلب على أعنف الأزمات.

٥٠- أثبتت أحداث التاريخ أن أية محاولة للتمرد على دين الإسلام سواء أقام بها فرد أم جماعة أم دولة إنما هي محاولة يائسة، مآلها الإخفاق الدريع والخيبة الشديدة، لأن التمرد إنما هو تمرد على أمر الله المتمثل بكتابه الذي تكفل بحفظه وحفظ جماعة تلتف حوله وتقيمه في نفوسها وواقعها مدى الدهر، وبحكمه القاضى بالعاقبة للمتقين وبالمن على المستضعفين أن يدل لهم من الظالمين.

٥١- ما إن انتهت حروب الردة واستقرت الأمور في الجزيرة العربية التي كانت ميداناً لها، حتى شرع الصديق في تنفيذ خطة الفتوحات، التي وضع معالمها رسول الله ﷺ، فجيش الجيوش لفتح العراق والشام.

٥٢- إن الأوامر التي وجهها الصديق إلى قادة فتوح العراق (خالد وعياض) تشير إلى الحس الاستراتيجي المتقدم الذي كان يملكه الصديق رضي الله عنه، فقد أعطى جملة تعليمات عسكرية استراتيجية منها وتكتيكية، فحدد لكل من القائدين المسلمين جغرافياً منطقة للدخول إلى العراق، كأنما هو يمارس القيادة من غرفة العمليات بالحجاز، وقد بسطت أمامه خارطة العراق بكل تضاريسها ومسالكها.

٥٣- حاض خالد في العراق عدة معارك كانت السبب في فتح العراق، كمعركة ذات السلاسل ومعركة المذار والولجة واليس وفتح الحيرة والأنبار وعين التمر ودومة الجندل ووقعة الحصيد ووقعة المصيخ ووقعة الفراض.

٥٤- عزم الصديق على فتح الشام فاستشار كبار الصحابة ثم استنفر أهل اليمن للجهاد، وعقد الألوية للقادة وأرسل أربعة جيوش لبلاد الشام، وكان قادة الجيوش كلا من يزيد بن أبي سفيان، وأبى عبيدة بن الجراح وعمرو بن العاص وشرحبيل بن حسنة.

٥٥- كانت الجيوش المكلفة بفتح الشام تلاقى صعوبة في تنفيذ المهمات الموكلة إليها، فقد كانت تواجه جيوش الامبراطورية الرومانية التي تمتاز بقوتها وكثرة عددها، فراسلوا الصديق وأعلموه بوضعهم الحرج، فأمر الصديق الجيوش بالانسحاب إلى اليرموك والتجمع هناك، وأمر خالداً بالسير بنصف جيش العراق نحو جبهات الشام وأمره بقيادة الجيوش هناك.

٥٦- استطاع خالد بن الوليد أن يحقق انتصارات عظيمة على جيوش الشام من أهمها معركة اجنادين واليرموك.

٥٧- يمكن للباحث أن يستنبط أهم معالم السياسة الخارجية في دولة الصديق: وهى بذر هبة الدولة فى نفوس الأمم الأخرى، مواصلة الجهاد الذى أمر به الرسول ﷺ، والعدل بين الأمم المفتوحة والرفق بأهلها، ورفع الإكراه عن الأمم المفتوحة وإزالة الحاجز البشرى بينهم وبين الإسلام.

٥٨- إن المطالع للمفتوحات فى عهد الصديق رضى الله عنه يمكن له أن يستنتج خطوطاً رئيسة للخطة الحربية التى سار عليها وكيف تعامل هذا الخليفة العظيم مع سنة الأخذ بالأسباب؟ وكيف كانت هذه الخطة المحكمة عاملاً من عوامل نزول النصر والتمكين من الله عز وجل للمسلمين، ومن هذه الخطوط ما يلى: عدم الإيغال فى بلاد العدو حتى تدبر للمسلمين، التعبئة وحشد القوات، تنظيم عملية الإعداد للجيوش، تحديد الهدف من الحرب، إعطاء الأفضلية لمسارح العمليات، عزل ميدان المعركة، التطور فى أساليب القتال، سلامة خطوط الاتصال مع القادة، ذكاء الخليفة وفطنته.

٥٩- بين الصديق فى توجيهاته للقادة والجنود حقوق الله تعالى كمصاهرة العدو وإخلاص قتالهم لله وأداء الأمانة وعدم المبالاة والمحاباة فى نصر دين الله، ووضع حقوق القادة على الجنود والرعية كاللزام طاعته والمساواة إلى امتثال أمره، وعدم

مسارحته فى شىء من قسمة الغنائم، وغير ذلك من الحقوق، وفصل الصديق رضى الله عنه من خلال وصاياه ورسائله فى حقوق الجند كاستعراضهم وتفقد أحوالهم والرفق بهم فى السير، وأن يقيم عليهم العرفاء والنقباء، واختيار مواضع نزولهم لمحاربة العدو، وإعداد ما يحتاج إليه الجند من زاد وعلوفة، والتعرف على أخبار العدو بالجواسيس الثقات لسلامة الجند، وتحريضهم على الجهاد وتذكيرهم بثواب الله وفضل الشهادة، ومشاورة ذوى الراى منهم، وأن يلزمهم بما أوجبه الله من حقوق، وأن ينهاهم عن الاشتغال عن الجهاد بزراعة أو تجارة، وكل هذه الحقوق قد استخرجت من رسائله ووصاياه للقادة.

٦٠- إن المتأمل فى حركة الفتح الإسلامى يرى توفيق الله تعالى للجيوش الخليفة أبى بكر رضى الله عنه، فقد استطاعت تلك الجيوش المظفرة أن تكسر شوكة الرومان والفرس وفتح تلك الديار فى وقت قياسى فى تاريخ الحروب، ومن أهم أسباب تلك الفتوح، إيمان المسلمين بالحق الذى يقاتلون من أجله، تأصل الصفات الحربية فى المسلمين، سماحة المسلمين وعدالتهم مع تلك الشعوب، رحمة المسلمين فى تقدير الجزية والخراج ووفائهم بعهودهم، ثروة المسلمين الواسعة من الرجال والقادة العظام، إحكام الخطة الإسلامية الحربية، وغير ذلك من الأسباب.

٦١- عندما نزل المرض بالصديق وأشرف على الموت، قام بعدة إجراءات عملية لتنم عملية اختيار الخليفة القادم وهى: استشار كبار الصحابة من المهاجرين والأنصار، وبعد أن تم ترشيح الصديق لعمر ووافق معظم الصحابة على ذلك، كتب عهداً مكتوباً يقرأ على الناس فى المدينة وفى الأمصار، وأخبر عمر بن الخطاب بخطواته القادمة وعرفه ما عزم عليه وألزمه بذلك، وأبلغ الناس بلسانه وأعياناً مدركاً حتى لا يحصل أى لبس، وتوجه بالدعاء إلى الله يناجيه ويثبته كوامن نفسه، وكلف عثمان ابن عفان أن يتولى قراءة العهد على الناس وأخذ البيعة لعمر قبل موته، وقام بتوجيه الفاروق عندما اختلى به.

٦٢- إن الخطوات التى سار عليها أبو بكر الصديق فى اختيار خليفته من بعده لا تتجاوز الشورى بأى حال من الأحوال، وإن كانت الإجراءات المتبعة فيها غير الإجراءات المتبعة فى تولية أبى بكر نفسه، وهكذا تم عقد الخلافة لعمر بالشورى والاتفاق، ولم يرد التاريخ أى خلاف وقع حول خلافته بعد ذلك، ولا أن أحداً نهض طوال عهده

لينازعه الامر، بل كان هناك إجماع على خلافته وعلى طاعته في أثناء حكمه، فكان الجميع وحدة واحدة.

٦٣- خرج أبو بكر الصديق من هذه الدنيا بعد جهاد عظيم في سبيل نشر دين الله في الآفاق، وستظل الحضارة الإنسانية مدينة لهذا الشيخ الجليل الذي حمل لواء دعوة الرسول ﷺ بعد وفاته، وحمل غرسه عليه الصلاة والسلام، وقام برعاية يذور العدل والحرية وسقاها أركي دماء الشهداء، فأنت من كل الثمرات عطاءً جزيلاً، حقق عبر التاريخ تقدماً عظيماً في العلوم والثقافة والفكر، وستظل الحضارة مدينة للصديق، لأنه بجهاده الرائع وبصبره العظيم حمى الله به دين الإسلام في ثباته في الردة، ونشر الله به الإسلام في الأمم والدول والشعوب بحركة الفتوحات العظيمة.

٦٤- إن هذا المجهود المتواضع قابل للنقد والتوجيه، وما هي إلا محاولة متواضعة هدفها معرفة حقيقة عصر الخلافة الراشدة، لكي نستفيد منها في حركتنا المستمرة لتحكيم شرع الله ونشر دعوته في دنيا الناس، وبينى وبين الناقد قول الشاعر:

إن تجد عيباً فسد الخلا جلّ من لا عيب فيه وعلا
وأسأل الله العلي العظيم رب العرش الكريم أن يتقبل هذا الجهد قبولاً حسناً، وأن يبارك فيه وأن يجعله من أعمالي الصالحة التي أتقرب بها إليه، وأن لا يحرمني ولا إخواني الذين أعانوني على إكماله من الأجر والثوبة ورفقة النسيين والصدّيقين والشهداء والصالحين، وأختم هذا الكتاب بقول الله تعالى: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [الحشر: ١٠] ويقول الشاعر ابن الوردي لاهنه:

اطلب العلم ولا تكسل فما	أبعد الخير على أهل الكسل
احتفل للفسقه في الدين ولا	تشغفل عنه بمال وخسول
واهجر النوم وحصله فمن	يعرف المطلوب يحقر ما بذل
لا تقل قد ذهبت أربابه	كل من سار على الدرب وصل

(سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك)

(وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين)

المصادر والمراجع

- ١ - أباطيل يجب أن تمحى من التاريخ، د. إبراهيم على شعوط، المكتب الإسلامي الطبعة السادسة ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.
- ٢ - أبو بكر الصديق أول الخلفاء الراشدين، محمد رشيد رضا، دار الكتب العلمية بيروت ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م.
- ٣ - أبو بكر الصديق أفضل الصحابة وأحقهم بالخلافة، محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، دار القاسم الطبعة الأولى ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.
- ٤ - أبو بكر الصديق د. نزار الحديثي، د. خالد جاسم الجنابي، دار الشئون الثقافية العامة العراق، الطبعة الأولى ١٩٨٩م.
- ٥ - أبو بكر الصديق، علي طنطاوي، دار المنارة، جدة السعودية، الطبعة الثالثة ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.
- ٦ - أبو بكر الصديق، محمد مال الله، مكتبة ابن تيمية، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ - ١٩٨٩م.
- ٧ - أبو بكر رجل الدولة، مجدى حمدي، دار طيبة الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- ٨ - الأحكام السلطانية لأبي الحسن الماوردي، دار الكتب العلمية بيروت.
- ٩ - أخطاء يجب أن تصحح في التاريخ استخلاف أبي بكر الصديق د. جمال عبد الهادي محمد مسعود، دكتورة وفاء محمد رفعت جمعة، دار الوفاء، المنصورة، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.
- ١٠ - الأساس في السنة، سعيد حوى، دار السلام بمصر، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م.
- ١١ - أسد الغابة في معرفة الصحابة، لأبي الحسن علي بن محمد الجزري، دار إحياء التراث العربى، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.

- ١٢ - أشهر مشاهير الإسلام في الحرب والسياسة، رفيق العظم، دار الرائد العربي، بيروت - لبنان، الطبعة السادسة ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م.
- ١٣ - أصحاب الرسول، محمود المصري، مكتبة أبي حذيفة السلفي، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.
- ١٤ - أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، محمد الأمين بن محمد المختار الجكني الشنقيطي، مطبعة المدني ١٣٨٦هـ.
- ١٥ - أضواء على الهجرة لتوفيق محمد سبع، مطبعة الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية ١٣٩٣هـ - ١٩٧٣م.
- ١٦ - الأنصار في العصر الراشدي (سياسيا وعسكريا وفكريا) للدكتور حامد محمد خديفة، رسالة دكتوراه من كلية الآداب في جامعة بغداد، لم تطبع، من صورة مصورة.
- ١٧ - الإبانة عن أصول الديانة لأبي الحسن الأشعري، ط الجامعة الإسلامية ١٩٧٥م.
- ١٨ - الإحسان في صحيح ابن حبان، علاء الدين علي بن بليان الفارسي، مؤسسة الرسالة بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ - ١٩٩١م.
- ١٩ - الإدارة العسكرية في الدولة الإسلامية نشأتها وتطورها، الدكتور سليمان بن صالح بن سليمان آل كمال، جامعة أم القرى، معهد البحوث وإحياء التراث، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م.
- ٢٠ - الإصابة في تمييز الصحابة، أحمد بن علي بن حجر، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م.
- ٢١ - الإمامة العظمى عند أهل السنة والجماعة، عبدالله بن عمر بن سليمان الدميحي، دار طيبة السعودية الطبعة الثانية ١٤٠٩هـ.
- ٢٢ - الإيمان وأثره في الحياة، يوسف القرضاوي، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة العاشرة ١٤٠٥هـ - ١٩٨٤م.
- ٢٣ - الأبعاد السيامية لمفهوم الأمن في الإسلام، مصطفى محمود منحود، المعهد العالي للفكر الإسلامي، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.

- ٢٤ - إتمام الوفاء في سيرة الخلفاء، محمد الحضرى، دار المعرفة بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.
- ٢٥ - أحكام المرتد في الشريعة الإسلامية، نعمان عبد الرزاق السامرائى، دار العربية ١٩٦٨م.
- ٢٦ - الاستيعاب في معرفة الأصحاب، لأبى عمر ابن عبد البر، دار الكتاب العربى، بيروت.
- ٢٧ - الاعتقاد على مذهب السلف اهل السنة والجماعة لأبى بكر أحمد بن الحسين البيهقي، الناشر حديث أكاديمي نشاط آباد، فيصل آباد، باكستان.
- ٢٨ - الاكتفاء بما تضمنه من مغازى رسول الله والثلاثة الخلفاء، لأبى الربيع سليمان الكلاعى الأندلسى، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م.
- ٢٩ - البداية والنهاية، أبو الفداء الحافظ بن كثير الدمشقى، دار الريان، القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.
- ٣٠ - تاريخ الأمم والملوك، لأبى جعفر الطبرى، دار الفكر بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.
- ٣١ - تاريخ الانتصار السياسى، د. عبدالمعزم الدسوقي، دار الخلفاء مصر.
- ٣٢ - تاريخ الإسلام للذهبي، عهد الخلفاء الراشدين، دار الكتاب العربى، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.
- ٣٣ - التاريخ الإسلامى، الخلفاء الراشدون، محمود شاكر، المكتب الإسلامى، الطبعة الخامسة ١٤١١هـ - ١٩٩٠م.
- ٣٤ - التاريخ الإسلامى مواقف وعبر، د. عبدالعزيز عبدالله الحميدى، دار الدعوة، الإسكندرية، دار الأندلس الخضراء، جدة، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ - ١٩٩٨م.
- ٣٥ - تاريخ الخلافة الراشدة، محمد بن أحمد كنعان، مؤسسة المعارف، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م.
- ٣٦ - تاريخ الخلفاء للإمام جلال الدين السيوطى، عُنَى بتحقيقه إبراهيم صالح، دار صادر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م.

- ٣٧ - تاريخ الدعوة إلى الإسلام في عهد الخلفاء الراشدين، د. يسرى محمد هانى، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ جامعة أم القرى معهد البحوث العلمية وإحياء التراث.
- ٣٨ - تاريخ الدعوة الإسلامية في زمن الرسول ﷺ والخلفاء الراشدين، د. جميل عبدالله المصري، مكتبة الدار بالمدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م.
- ٣٩ - التاريخ السياسى والعسكرى، د. على معطى، مؤسسة المعارف، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م.
- ٤٠ - تاريخ القضاء فى الإسلام، د. محمد الزحيلي، دار الفكر المعاصر، بيروت، دار الفكر، دمشق، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ - ١٩٩٥ م.
- ٤١ - تاريخ اليعقوبى، دار بيروت للطباعة والنشر، طعة ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م.
- ٤٢ - تاريخ بغداد أو مدينة السلام، لأبى بكر أحمد بن على الخطيب البغدادي، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ٤٣ - تاريخ صدر الإسلام وفجره، د. شحادة على الناطور ١٩٩٥ م.
- ٤٤ - تاريخ فتوح الشام، تحقيق عبدالمنعم عبدالله عامر، لأبى زكريا يزيد بن محمد الأزدي، مؤسسة القاهرة ١٩٧٠ م.
- ٤٥ - التبيين فى أنساب القرشيين، لأبى محمد عبدالله بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسى، عالم الكتب، بيروت.
- ٤٦ - التحالف السياسى فى الإسلام، منير الغضبان، دار السلام، الطبعة الثانية ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م.
- ٤٧ - تحفة الاحوذى بشرح الترمذى، عبدالرحمن بن عبدالرحيم المباركفوري، دار الاتحاد العربى للطباعة، الطبعة الثانية ١٣٨٥ هـ - ١٩٦٥ م.
- ٤٨ - تراث الخلفاء الراشدين فى الفقه الإسلامى، د. صبحى محمصانى، دار العلم للملايين، الطبعة الأولى ١٩٨٤ م.
- ٤٩ - التربية القيادية للغضبان، دار الوفاء المنصورة، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ - ١٩٩٨ م.

- ٥٠ - ترتيب وتهذيب البداية والنهاية، خلافة أبي بكر الصديق، د. محمد بن صامل السلمي، دار الوطن الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.
- ٥١ - تفسير ابن كثير، دار الفكر للطباعة بيروت، الطبعة الثانية ١٣٨٩هـ - ١٩٧٠م.
- ٥٢ - تفسير الألوسي المسمى روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني للألوسي (محمود الألوسي البغدادي)، إدارة الطبعة المصطفائية، بالهند، بدون ذكر سنة الطبع.
- ٥٣ - تفسير الرازي، دار إحياء التراث العربي، بيروت الطبعة الثالثة.
- ٥٤ - تفسير القاسمي المسمى محاسن التأويل، محمد جمال الدين القاسمي، دار الفكر، بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م.
- ٥٥ - تفسير القرطبي لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان ١٩٦٥م.
- ٥٦ - التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، د. وهبة الزحيلي، دار الفكر المعاصر، بيروت، دار الفكر، دمشق، الطبعة الأولى ١٤١١هـ - ١٩٩١م.
- ٥٧ - التفوق والنجابة على نهج الصحابة، حمد بن بليه بن مرهان المعجمي، مكتبة العبيكان، الرياض، الطبعة الأولى.
- ٥٨ - التمكين للامة الإسلامية في ضوء القرآن الكريم، محمد السيد محمد يوسف، دار السلام، مصر، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.
- ٥٩ - تهذيب تاريخ دمشق الكبير لابن عساكر، دار إحياء التراث العربي بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.
- ٦٠ - الثابتون على الإسلام أيام فتنة الردة في عهد الخليفة أبي بكر الصديق، د. مهدي رزق الله أحمد، دار طيبة، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.
- ٦١ - جامع الأصول في أحاديث الرسول، أبو السعادات المبارك بن محمد الجزري، تحقيق عبد القادر الأرناؤط، طبع مكتبة الحلواني، سورية عام ١٣٩٢هـ.
- ٦٢ - الجامع لآخلاق الراوي وآداب السامع للخطيب البغدادي، مكتبة المعارف، بالرياض ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م.

- ٦٣ - الجهاد والقتال في السياسة الشرعية، محمد خير هيكل، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ - ١٩٩٣م، دار البيارق، عمان.
- ٦٤ - الحجاز والدولة الإسلامية، د. إبراهيم بيضون، دار النهضة العربية، طبعة ١٤١٦هـ - ١٩٩٥م.
- ٦٥ - الحرب النفسية من منظور إسلامي، د. أحمد نوفل، دار الفرقان، عمان، طبعة عام ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.
- ٦٦ - حركة الردة، د. علي العثوم، مكتبة الرسالة الحديثة، عمان، الطبعة الثانية، ١٩٩٧م.
- ٦٧ - الحركة السنوسية في ليبيا، علي محمد الصلابي، دار البيارق، عمان، طبعة أولى، ١٩٩٩م.
- ٦٨ - حركة الفتح الإسلامي، شكرى فيصل، دار العلم للملايين، الطبعة السادسة، ١٩٨٢م.
- ٦٩ - حروب الإسلام في الشام، محمد أحمد باشميل، دار الفكر، الطبعة الأولى، ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م.
- ٧٠ - حروب الردة من قيادة النبي إلى إمرة أبي بكر، شوقي أبو خليل، دار الفكر، دمشق.
- ٧١ - حروب الردة وبناء الدولة الإسلامية، أحمد سعيد بن سالم، دار المنار، ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م.
- ٧٢ - حروب الردة، محمد أحمد باشميل، دار الفكر، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م.
- ٧٣ - الحكم بغير ما أنزل الله، أحواله وأحكامه، د. عبدالرحمن بن صالح الحمود، دار طيبة، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.
- ٧٤ - حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، لأبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني، دار الكتب العلمية، بيروت.

- ٧٥ - حياة أبي بكر، محمود شلبى، دار الجليل، بيروت، الطبعة الاولى، عام ١٩٧٩م.
- ٧٦ - خاتم النبيين، لابی زهرة، الطبعة الاولى، ١٩٧٢م دار الفكر، بيروت.
- ٧٧ - خالد بن الوليد، صادق إبراهيم عرجون، الدار السعودية، الطبعة الرابعة، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.
- ٧٨ - الخراج، لابی يوسف، منشورات مكتبة الرياض الحديثة، بدون تاريخ طبع.
- ٧٩ - خطب أبي بكر الصديق، د. محمد أحمد عاشور، جمال عبدالمنعم الكومى، دار الاعتصام.
- ٨٠ - الخلافة الراشدة والدولة الاموية من فتح البارى، د. يحيى إبراهيم اليحيى دار الهجرة السعودية، الطبعة الاولى ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.
- ٨١ - الخلافة والخلفاء الراشدون بين الشورى والديمقراطية، سالم بهنساوى، مكتبة المنار الإسلامية، الكويت، الطبعة الثانية ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.
- ٨٢ - الخلفاء الراشدون بين الاستخلاف والاستشهاد، صلاح عبدالفتاح الخالدى دار القلم، دمشق، الدار الشامية، بيروت، الطبعة الاولى ١٤١٦هـ - ١٩٩٥م.
- ٨٣ - الخلفاء الراشدون، عبدالوهاب النجار، دار القلم، بيروت، الطبعة الاولى ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.
- ٨٤ - خلفاء الرسول، خالد محمد خالد، دار ثابت، القاهرة، دار الفكر، دمشق، الطبعة الاولى ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م.
- ٨٥ - الدر المنثور فى التفسير بالمأثور، الإمام السيوطى، الناشر محمد أمين دمج، بيروت - لبنان.
- ٨٦ - دراسات فى الحضارة الإسلامية، أحمد إبراهيم الشريف، دار الفكر العربى.
- ٨٧ - دراسات فى السيرة النبوية، عماد الدين خليل، الطبعة الحادية عشرة، ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م بيروت.
- ٨٨ - دراسات فى عهد النبوة والخلافة الراشدة، د. عبدالرحمن الشجاع، دار الفكر المعاصر، الطبعة الاولى ١٤١٩هـ - ١٩٩٩م.

- ٨٩ - دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة، لأبي بكر محمد البيهقي، تحقيق عبدالمعطي قلعجي، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ، دار الكتب العلمية بيروت.
- ٩٠ - دواعي الفتوحات الإسلامية ودواعي المستشرقين، د. جميل عبدالله المصري، دار القلم، دمشق، الدار الشامية بيروت، الطبعة الأولى ١٤١١ هـ - ١٩٩١ م.
- ٩١ - دور الحجاز في الحياة السياسية العامة في القرنين الأول والثاني للهجرة، د. أحمد إبراهيم الشريف، دار الفكر العربي، الطبعة الثانية ١٩٧٧ م.
- ٩٢ - الدور السياسي للصفاة في صدر الإسلام، السيد عمر، الطبعة الأولى، ١٤١٧ هـ - ١٩٩٦ م، المعهد العالمي للفكر الإسلامي ١٤١٧ هـ - ١٩٩٦ م.
- ٩٣ - الدولة العربية الإسلامية الأولى، عصام محمد سابور، دار النهضة العربية، بيروت، الطبعة الثالثة ١٩٩٥ م.
- ٩٤ - الدولة العربية الإسلامية، منصور الحاربي، منشورات جمعية الدعوة الإسلامية الليبية، الطبعة الثانية ١٣٩٦ هـ - ١٩٨٧ م.
- ٩٥ - ديوان الردة، د. علي العنوم، مكتبة الرسالة الحديثة، عمان، الطبعة الأولى ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٧ م.
- ٩٦ - ديوان حسان بن ثابت، تحقيق وليد عرفات.
- ٩٧ - الرياض النضرة في مناقب العشرة، لأبي جعفر أحمد الشهير بالمحب الطبري، المتوفى ٦٩٤ هـ، المكتبة القيمة، القاهرة.
- ٩٨ - سلسلة الأحاديث الصحيحة، لمحمد ناصر الدين الألباني، منشورات المكتب الإسلامي.
- ٩٩ - سنن أبي داود، سليمان السجستاني، تحقيق وتعليق عزت الدعاس ١٣٩١ هـ - سورية.
- ١٠٠ - سنن الترمذي، أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي، دار الفكر ١٣٩٨ هـ.
- ١٠١ - السياسة الشرعية بين الراعي والرعية، لشيخ الإسلام ابن تيمية.
- ١٠٢ - سير أعلام النبلاء، محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، مؤسسة الرسالة، الطبعة السابعة ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م.

- ١٠٣ - السيرة الحلبية في سيرة الأمين المأمون، على بن برهان الدين الحلبي، دار المعرفة.
- ١٠٤ - السيرة النبوية عرض وقائع وتحليل أحداث، د. على محمد الصلابي، دار التوزيع والنشر الإسلامية، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م.
- ١٠٥ - السيرة النبوية في ضوء المصادر الأصلية، د. مهدي رزق الله أحمد، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ، مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، الرياض.
- ١٠٦ - السيرة النبوية لأبي شهبة، دار الفلم دمشق، الطبعة الثانية ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.
- ١٠٧ - السيرة النبوية لابن هشام، دار إحياء التراث، الطبعة الثانية ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م.
- ١٠٨ - السيرة النبوية دروس وعبر، د. مصطفى السباعي، المكتب الإسلامي، بيروت لبنان، الطبعة التاسعة ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.
- ١٠٩ - السيرة النبوية لابن كثير، للإمام أبي الفداء إسماعيل، تحقيق مصطفى عبد الواحد، الطبعة الثانية ١٣٩٨هـ، دار الفكر، بيروت.
- ١١٠ - سيرة وحياء الصديق، مجدى فتحى السيد، دار الصحابة للتراث، بطنطا، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.
- ١١١ - الشورى بين الأصالة والمعاصرة، عز الدين الشيمى، دار البشير، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.
- ١١٢ - الشيخان أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب برواية البلاذري في أنساب الأشراف، تحقيق د. إحسان صدقي العمدة، المؤمن للنشر، السعودية، الطبعة الثالثة ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.
- ١١٣ - صحيح البخارى لأبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخارى، دار الفكر، الطبعة الأولى ١٤١١هـ - ١٩٩١م.
- ١١٤ - صحيح الجامع الصغير وزيادته، محمد ناصر الدين الألباني، الطبعة الثالثة، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م، المكتب الإسلامي، بيروت، لبنان.
- ١١٥ - صحيح السيرة النبوية، إبراهيم صالح العلي، دار النفائس، الطبعة الثالثة، ١٤٠٨هـ - ١٩٩٨م.

- ١١٦ - الصحيح المسند من فضائل الصحابة، لأبي عبد الله مصطفى العدوي، دار ابن عفان، السعودية، الطبعة الاولى ١٤١٦هـ - ١٩٩٥م.
- ١١٧ - صحيح سنن ابن ماجه، لمحمد ناصر الدين الالباني، منشورات المكتب الإسلامي.
- ١١٨ - صحيح سنن أبي داود، لمحمد ناصر الدين الالباني، منشورات المكتب الإسلامي.
- ١١٩ - صحيح مسلم بشرح النووي، المطبعة المصرية بالأزهر، الطبعة الاولى ١٣٤٧هـ - ١٩٢٩م.
- ١٢٠ - صحيح مسلم، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، الطبعة الثانية ١٩٧٢م.
- ١٢١ - الصديق أول الخلفاء، عبد الرحمن الشوقاوي، دار الكتاب العربي، الطبعة الاولى ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م.
- ١٢٢ - الصديق أبو بكر، محمد حسين هيكل، دار المعارف بمصر ط ١٩٧١م.
- ١٢٣ - صفة الصفوة، للإمام أبي الفرج ابن الجوزي، دار المعرفة، بيروت.
- ١٢٤ - صفحات من تاريخ ليبيا الإسلامي، على محمد الصلابي، دار البيقار، عمان ١٤١٨هـ - ١٩٩٨م.
- ١٢٥ - صور من جهاد الصحابة، عمليات جهادية خاصة تنفذها مجموعات خاصة من الصحابة، د. صلاح عبدالفتاح الخالدي، دار القلم، دمشق، الطبعة الاولى ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م..
- ١٢٦ - الطبقات الكبرى، لابن سعد، دار صادر، بيروت.
- ١٢٧ - عبقريّة الصديق، عباس محمود العقاد، المكتبة العصرية، بيروت.
- ١٢٨ - عتيق العتقاء الإمام أبو بكر الصديق، محمود علي البقداوي، دار الندوة الجديدة، بيروت، الطبعة الاولى ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م.
- ١٢٩ - العشرة المبشرون بالجنة، د. سيد الجميلي، دار الريان للتراث، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.

- ١٣٠ - عصر الخلافة الراشدة د. اكرم ضياء العمرى، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م.
- ١٣١ - عصر الخلفاء الراشدين، دكتورة فتحية عبدالفتاح النبراوى، الدار السعودية، الطبعة الثالثة ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م.
- ١٣٢ - عصر الصحابة، عبدالمنعم الهاشمى، دار ابن كثير، الطبعة الثالثة ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م.
- ١٣٣ - عقيدة أهل السنة والجماعة فى الصحابة الكرام، د. ناصر بن على عائض حسن الشيخ، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ - ١٩٩٣م.
- ١٣٤ - العقيدة فى أهل البيت بين الإفراط والتفريط، د. سليمان بن سالم بن رجاء السحيمى، مكتبة الإمام البخارى، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م.
- ١٣٥ - العمليات التعرضية والدفاعية عند المسلمين، الرائد نهاد عباس شهاب الجبورى، دار الحرية بغداد.
- ١٣٦ - العواصم من القواصم، تحقيق محب الدين الدين الخطيب، إعداد محمد سعيد مبيض، دار الثقافة، الدوحة، الطبعة الثانية ١٩٨٩م.
- ١٣٧ - عيون الأخبار لأبى محمد عبدالله بن مسلم بن قتيبة، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.
- ١٣٨ - فتح البارى: المطبعة السلفية، الطبعة الثانية ١٤٠١هـ.
- ١٣٩ - فتوح البلدان لأبى العباس أحمد بن يحيى البلاذرى، مؤسسة المعارف، بيروت، لبنان ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.
- ١٤٠ - فتوح الشام، محمد بن عمر الواقدى، دار ابن خلدون.
- ١٤١ - فرائد الكلام للخلفاء الكرام، قاسم عاشور، دار طويق السعودية الطبعة الاولى ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م.
- ١٤٢ - الفصل فى الملل والاهواء والتحلل، لأبى محمد بن حزم الظاهرى، مكتبة الخانجي مصر.

- ١٤٣ - فضائل الصحابة لأبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل، دار ابن الجوزي، السعودية، الطبعة الثانية ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.
- ١٤٤ - فقه التمكن في القرآن الكريم د. علي محمد الصلابي، دار الوفاء، المنصورة، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ - ٢٠٠١م.
- ١٤٥ - فقه الشورى والاستشارة، د. توفيق الشاوي، دار الوفاء بالمنصورة، الطبعة الثانية ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م.
- ١٤٦ - الفن العسكري الإسلامي، د. ياسين سويد، شركة المطبوعات للتوزيع والنشر، لبنان، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ - ١٩٨٨م.
- ١٤٧ - في التاريخ الإسلامي، د. شوقي أبو خليل، دار الفكر المعاصر، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.
- ١٤٨ - في ظلال القرآن، سيد قطب، دار الشروق، الطبعة التاسعة ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م.
- ١٤٩ - قراءة سياسية للسيرة النبوية، محمد قلنجي، دار النفائس، الطبعة الأولى، ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م بيروت - لبنان.
- ١٥٠ - قصة بحث جيش أسامة، د. فضل إلهي، دار ابن حزم، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م.
- ١٥١ - القيادة العسكرية في عهد الرسول، د. عبدالله محمد الرشيد، دار القلم دمشق، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م.
- ١٥٢ - الكامل في التاريخ، أبو الحسن علي بن أبي المكارم الشيباني المعروف بابن الأثير، تحقيق علي شيري، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ - ١٩٨٩م.
- ١٥٣ - كيف نكتب التاريخ الإسلامي، محمد قطب، دار الوطن السعودية، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
- ١٥٤ - لطائف المعارف، لابن رجب الحنبلي.
- ١٥٥ - مآثر الإنافة في معالم الخلافة، للفلقشندي، تحقيق عبدالستار أحمد الفرج، عالم الكتب، بيروت.

- ١٥٦ - مجمع الزوائد ومنيع الفوائد، نور الدين على بن أبي بكر الهيثمي، دار الريان، القاهرة، دار الكتاب العربي بيروت.
- ١٥٧ - مجموعة الفتاوى تقي الدين أحمد بن تيمية الحرّاني، دار الوفاء، مكتبة العبيكان، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.
- ١٥٨ - مجموعة الوثائق السياسية للعهد النبوي والخلافة الراشدة، محمد حميد الله، دار النفائس، الطبعة الخامسة ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.
- ١٥٩ - محمد رسول الله، محمد صادق عرجون، دار القلم، الطبعة الثانية ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م.
- ١٦٠ - محنة المسلمين في العهد المكي، د. سليمان السويكت، مكتبة التوبة، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م.
- ١٦١ - المرتضى سيرة أمير المؤمنين أبي الحسن على بن أبي طالب، لأبي الحسن الندوي، دار القلم، دمشق، الطبعة الثانية ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م.
- ١٦٢ - مرض النبي ووفاته وأثره على الأمة، خالد أبو صالح، دار الوطن، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- ١٦٣ - مروج الذهب ومعادن الجواهر لأبي الحسن على بن الحسين بن علي المسعودي، دار المعرفة، بيروت ١٤٠٣هـ - ١٩٨٢م.
- ١٦٤ - مرويات أبي مخنف في تاريخ الطبري عصر الخلافة الراشدة، د. يحيى إبراهيم اليحيى، دار العاصمة بالرياض، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
- ١٦٥ - المستدرك على الصحيحين لأبي عبد الله محمد بن عبد الله النيسابوري، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى ١٤١١هـ - ١٩٩٠م.
- ١٦٦ - المستفاد من قصص القرآن، عبد الكريم زيدان، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.
- ١٦٧ - المسلمون والروم في عصر النبوة، د. عبد الرحمن أحمد سالم، دار الفكر العربي، طبعة ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.

- ١٦٨ - معارك خالد بن الوليد ضد الفرس، عبد الجبار محمود السامرائي، الدار العربية للموسوعات، لبنان، الطبعة الأولى ١٩٨٤م.
- ١٦٩ - معارك خالد بن الوليد، د. ياسين سويد، المؤسسة العربية للدراسة والنشر، الطبعة الرابعة ١٩٨٩م.
- ١٧٠ - معجم البلدان، ياقوت الحموي، دار صادر، بيروت ١٣٩٧هـ - ١٩٧٧م.
- ١٧١ - المعجم الكبير لأبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني، ٢٦٠هـ - ٣٦٠هـ، دار مكتبة العلوم والحكم، الطبعة الثانية ١٤٠٦هـ - ١٩٨٥م.
- ١٧٢ - المغازي للواقدي، محمد بن عمر بن واقد، تحقيق مارسدن جوسن، عالم الكتب بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م.
- ١٧٣ - مقدمة ابن خلدون.
- ١٧٤ - مقومات النصر في ضوء القرآن والسنة، د. أحمد أبو الشباب، المكتبة العصرية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.
- ١٧٥ - ملامح الشورى في الدعوة الإسلامية، عدنان علي رضا النحوي، الطبعة الثانية ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م.
- ١٧٦ - من دولة عمر إلى دولة عبد الملك، إبراهيم بيضون، دار النهضة العربية، بيروت ١٤١١هـ - ١٩٩١م.
- ١٧٧ - من معين السيرة، صالح أحمد الشامي، المكتب الإسلامي، الطبعة الثانية ١٤١٣هـ - ١٩٩٢م.
- ١٧٨ - منهاج السنة لابن تيمية، تحقيق محمد رشاد سالم، مؤسسة قرطبة.
- ١٧٩ - منهج كتابة التاريخ الإسلامي، محمد صامل العلياني، دار طيبة، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.
- ١٨٠ - مواقف الصديق مع النبي في مكة، د. عاطف لماضة، دار الصحابة للتراث بطنطا، مصر، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ - ١٩٩٣م.

- ١٨١ - مواقف الصديق مع النبي في المدينة، د. عاطف لماضة، دار الصحابة للتراث، الطبعة الاولى ١٤١٣هـ - ١٩٩٣م.
- ١٨٢ - موسوعة التاريخ الإسلامى، د. أحمد شلبى، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، الطبعة الثانية عشرة ١٩٨٧.
- ١٨٣ - موسوعة فقه أبى بكر الصديق، د. محمد رواى قلعجى، دار النفائس، الطبعة الثانية ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م.
- ١٨٤ - موسوعة نظرة النعيم فى مكارم أخلاق الرسول الكريم، مجموعة من العلماء بإشراف صالح عبدالله بن حميد إمام وخطيب الحرم المكى، الطبعة الاولى ١٤١٨هـ - ١٩٩٨م دار الوسيلة، جدة.
- ١٨٥ - نسب قريش: أبو عبدالله مصعب بن عبدالله بن المصعب الزهيرى، دار المعارف القاهرة.
- ١٨٦ - نظام الحكم فى الإسلام، عارف أبو عيد، دار النفائس، الاردن، الطبعة الاولى ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م.
- ١٨٧ - نظام الحكم فى الشريعة والتاريخ الإسلامى، ظافر القاسمى، دار النفائس، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.
- ١٨٨ - نظام الحكم فى عهد الخلفاء الراشدين، حمد محمد العمدة، المؤسسة الجماعية للدراسات والنشر والتوزيع، بيروت، الطبعة الاولى ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م.
- ١٨٩ - نظام الحكومة النبوية المسمى التراتيب الإدارية، محمد عبدالحى الكتانى الإدريسى الحسنى القاسى، شركة الأرقم بن أبى الأرقم، بيروت.
- ١٩٠ - نقد علمى لكتاب الإسلام وأصول الحكم، محمد الطاهر بن عاشور.
- ١٩١ - النهاية فى غريب الحديث، لابن الأثير، تحقيق طاهر أحمد الزاوى، ومحمود محمد الطناحى.
- ١٩٢ - نونية القحطاني لأبى محمد عبدالله بن محمد الأندلسى القحطاني، دار السوادى السعودية، الطبعة الثالثة ١٤١٠هـ - ١٩٨٩م.

- ١٩٣ - الهجرة النبوية المباركة، د. عبدالرحمن البر، دار الكلمة، المنصورة، مصر،
الطبعة الأولى ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.
- ١٩٤ - الهجرة في القرآن الكريم، أحزمى سامعون جزولى، مكتبة الرشد الرياض، الطبعة
الأولى ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.
- ١٩٥ - الوحي وتبليغ الرسالة، د. يحيى اليحيى، أخذت من المؤلف صورة قبل الطبع.
- ١٩٦ - وقائع ندوة النظم الإسلامية، أبو ظبي ١٤٠٥هـ - ١٩٨٤م.
- ١٩٧ - ولاية الشرطة في الإسلام، العميد الدكتور نمر بن محمد الحميداني، دار عالم
الكتب، الرياض، الطبعة الثانية ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م.
- ١٩٨ - الولاية على البلدان في عصر الخلفاء الراشدين، د. عبدالعزيز إبراهيم العمري،
الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- ١٩٩ - اليمن في صدر الإسلام، د. عبدالرحمن شجاع، دار الفكر، دمشق.

فهرس المحتويات

الموضوع	الصفحة
الإهداء	٣
مقدمة	٥
<p>الفصل الأول</p> <p>أبو بكر الصديق رضي الله عنه في مكة</p> <p>المبحث الأول</p> <p>اسمه ونسبه وكنيته وألقابه وصفته وأسرته وحياته في الجاهلية</p>	
أولاً: اسمه ونسبه وكنيته وألقابه	١٧
ثانياً: مولده وصفته الخلقية	٢٠
ثالثاً: أسرته	٢١
رابعاً: الرصيد الخلقي للصديق في المجتمع الجاهلي	٢٥
<p>المبحث الثاني</p> <p>إسلامه ودعوته وابتلاؤه وهجرته الأولى</p>	
أولاً: إسلامه	٢٩
ثانياً: دعوته	٣٣
ثالثاً: ابتلاؤه	٣٤
رابعاً: دفاعه عن النبي ﷺ	٣٧
خامساً: إنفاقه الأموال لتحرير المعذبين في الله	٣٩
سادساً: هجرته الأولى وموقف ابن الدغنة منها	٤٢
سابعاً: بين قبائل العرب في الأسواق	٤٥
<p>المبحث الثالث</p> <p>هجرته مع رسول الله ﷺ إلى المدينة</p>	
تمهيد	٥٠
أولاً: قال تعالى: ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ...﴾	٥٥

٥٨	ثانياً: فقه النبي ﷺ والصدّيق في التخطيط والأخذ بالأسباب
٦٢	ثالثاً: جندية الصدّيق الرفيعة وبكائه من الفرح
٦٣	رابعاً: فن قيادة الأرواح وفن التعامل مع النفوس
٦٥	خامساً: مرض أبي بكر الصدّيق بالمدينة في بداية الهجرة

المبحث الرابع

الصدّيق في ميادين الجهاد

٦٧	تمهيد
٦٧	أولاً: أبو بكر رضي الله عنه في بدر الكبرى
٧١	ثانياً: في أحد وحمراء الأسد
٧٣	ثالثاً: في غزوة بني النضير وبني المصطلق وفي الخندق وبني قريظة
٧٤	رابعاً: في الحديبية
٧٧	خامساً: في غزوة خيبر، وسرية نجد وبني فزارة
٧٨	سادساً: في عمرة القضاء وفي ذات السلاسل
٨٠	سابعاً: في فتح مكة وحنين والطائف
٨٥	ثامناً: في غزوة تبوك وإمارة الحج وفي حجة الوداع

المبحث الخامس

الصدّيق في المجتمع المدني وبعض صفاته وشيء من فضائله

٩٠	تمهيد
٩٠	أولاً: من مواقفه في المجتمع المدني
٩٠	١- موقفه من فنحاص الخبر اليهودي
٩١	٢- حفظ سر النبي ﷺ
٩١	٣- الصدّيق وآية صلاة الجمعة
٩١	٤- رسول الله ﷺ ينفي الخيلاء عن أبي بكر
٩٢	٥- الصدّيق وتحريره للحلال
٩٢	٦- أدخلاني في سلمكما، كما أدخلتاني في حربكما
٩٣	٧- أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر
٩٣	٨- إكرامه للضيوف

- ٩- ما هي بأول بركتكم يا آل أبي بكر ٩٥
- ١٠- انتصار النبي ﷺ للصدّيق رضي الله عنه ٩٥
- ١١- قل: غفر الله لك يا أبا بكر ٩٦
- ١٢- مسابقته في الخيرات ٩٨
- ١٣- كظمه للغيظ ٩٨
- ١٤- بلى والله إنني أحب أن يغفر الله لي ٩٩
- ١٥- خروجه للتجارة من المدينة إلى الشام ١٠٠
- ١٦- غيرة الصديق رضي الله عنه وتزكية النبي ﷺ لزوجته ١٠١
- ١٧- خوفه من الله تعالى ١٠١
- ثانياً: من أهم صفات الصديق وشيء من فضائله ١٠٢
- ١- عظمة إيمانه بالله تعالى ١٠٢
- ٢- علمه رضي الله عنه ١٠٤
- ٣- دعاؤه وشدة تضرعه ١٠٦

الفصل الثاني

وفاة الرسول ﷺ وسقيفة بنى ساعدة وجيش أسامة

المبحث الأول

وفاة الرسول ﷺ وسقيفة بنى ساعدة

- أولاً: وفاة الرسول ﷺ ١١١
- مرض رسول الله ﷺ وبدء الشكوى ١١١
- ثانياً: هول الفاجعة وموقف أبي بكر منها ١١٥
- ثالثاً: سقيفة بنى ساعدة ١١٧
- رابعاً: أهم الدروس والعبر والفوائد في هذه الحادثة ١١٩
- ١- الصديق وتعامله مع النفوس وقدرته على الإقناع ١١٩
- ٢- زهد عمر وأبي بكر في الخلافة وحرص الجميع على وحدة الأمة ١٢٠
- ٣- سعد بن عباد رضي الله عنه وموقفه من خلافة الصديق ١٢١
- ٤- ما يروى من خلاف بين عمر والحباب بن المنذر ١٢٤
- ٥- حديث الأئمة من قريش وموقف الأنصار منه ١٢٤

- ٦- الأحاديث التي أشارت إلى خلافة أبي بكر رضى الله عنه ١٢٧
- ٧- انعقاد الإجماع على خلافة الصديق رضى الله عنه ١٣١
- ٨- منصب الخلافة والخليفة ١٣٣

المبحث الثانى

البيعة العامة وإدارة الشؤون الداخلية

- أولاً: البيعة العامة ١٣٨
- ١- مفهوم البيعة ١٣٩
- ٢- مصدر التشريع فى دولة الصديق ١٤١
- ٣- حق الأمة فى مراقبة الحاكم ومحاسبته ١٤٢
- ٤- إقرار مبدأ العدل والمساواة بين الناس ١٤٣
- ٥- الصدق أساس التعامل بين الحاكم والمحكوم ١٤٧
- ٦- إعلان التمسك بالجهاد وإعداد الأمة لذلك ١٤٨
- ٧- إعلان الحرب على الفواحش ١٤٩
- ثانياً: إدارة الشؤون الداخلية ١٥١
- ١- الصديق فى المجتمع ١٥٣
- ٢- القضاء فى عهد الصديق ١٥٩
- ٣- الولاية على البلدان ١٦٤
- ٤- موقف على والزبير رضى الله عنهما من خلافة الصديق ١٦٨
- ٥- «إنا معشر الأنبياء لا نورث، ما تركنا صدقة» ١٧٠

الفصل الثالث

جيش أسامة وجهاد الصديق لأهل الردة

المبحث الأول

جيش أسامة

- أولاً: إنفاذ أبى بكر الصديق جيش أسامة رضى الله عنهما ١٧٥
- ثانياً: ما تم بين الصديق والصحابة فى أمر إنفاذ الجيش ١٧٩
- ثالثاً: أهم الدروس والعبر والفوائد من إنفاذ الصديق جيش أسامة ١٨٢
- ١- الأحوال تتغير وتبدل والشدائد لا تشغل أهل الإيمان عن أمر الدين ١٨٢

- ٢- المسيرة الدعوية لا ترتبط بأحد ووجوب اتباع النبي ﷺ ١٨٣
- ٣- حدوث الخلاف بين المؤمنين ورده إلى الكتاب والسنة ١٨٦
- ٤- جعل الدعوة مقرونة بالعمل ومكانة الشباب في خدمة الإسلام .. ١٨٧
- ٥- صورة مشرقة من آداب الجهاد في الإسلام ١٨٩
- ٦- أثر جيش أسامة على هيبة الدولة الإسلامية ١٩٠

المبحث الثاني

جهاد الصديق لأهل الردة

- أولاً: الردة اصطلاحاً وبعض الآيات التي حذرت من الردة ١٩٣
- ثانياً: أسباب الردة وأصنافها ١٩٤
- ثالثاً: الردة أواخر عصر النبوة ١٩٦
- رابعاً: موقف الصديق من المرتدين ١٩٧
- خامساً: خطة الصديق لحماية المدينة ٢٠٠
- سادساً: فشل أهل الردة في غزو المدينة ٢٠٢

المبحث الثالث

الهجوم الشامل على المرتدين

- تمهيد ٢٠٧
- أولاً: المواجهة الرسمية من الدولة ٢٠٩
- ١- وسيلة الإحباط من الداخل ٢٠٩
- ٢- إرسال الجيوش المنظمة ٢١٠
- ٣- نص الخطاب الذي أرسله للمرتدين والعهد الذي كتبه للقادة ٢١٣
- ثانياً: القضاء على فتنة الأسود العنسي وطلحة الأسدي ومقتل مالك بن نويرة ٢١٨
- ١- القضاء على الأسود العنسي وردة اليمن الثانية ٢١٨
- أ- الأسود العنسي في عهد الرسول ﷺ ٢١٨
- ب- أبو بكر يعين فيروز الديلمي والياً على صنعاء ٢٢٢
- ج- الصديق يتابع سياسة الإحباط من الداخل ٢٢٣
- د- جيش عكرمة ٢٢٤

- هـ- جيش المهاجر بن أبي أمية للقضاء على ردة حضرموت وكندة .. ٢٢٥
- و- دروس وعبر وفوائد ٢٢٨
- المرأة بين الهدم والبناء ٢٢٨
- من خطباء الإيمان ٢٣١
- كرامات الأولياء ٢٣٢
- العفو عند الصديق ٢٣٣
- وصية الصديق لعكرمة ومحاسناته لمعاذ ٢٣٤
- توحيد اليمن ووضوح الإسلام عند أهله وطاعتهم للخليفة .. ٢٣٥
- ٢- القضاء على فتنة طليحة الأسدي ٢٣٦
- أ- معركة بزاجة والقضاء على بني أسد ٢٣٨
- ب- وفد بني أسد وغطفان إلى الصديق وحكمه عليهم ٢٣٩
- ج- قصة أم زمل ٢٣٩
- د- دروس وعبر وفوائد ٢٤٠
- ثقة الصديق بالله وخبرته الحربية ٢٤٠
- نصح عدى بن حاتم لقومه والحرب النفسية التي شنّها عليهم ٢٤١
- أسباب هزيمة طليحة بن خويلد الأسدي ٢٤٣
- من نتائج معركة بزاجة ٢٤٣
- هـ- قصة الفجاءة ٢٤٥
- و- ما قاله حسان فيمن قال لا نطيع أبا الفضيل يعنون أبا بكر ٢٤٦
- ٣- سجاح وبنو تميم ومقتل مالك بن نويرة اليربوعي ٢٤٦
- دروس وعبر وفوائد ٢٤٨
- أ- من ثبت على الإسلام من بني تميم ٢٤٨
- ب- خالد ومقتل مالك بن نويرة ٢٤٩
- ج- زواج خالد بأم تميم ٢٥٠
- د- دعم الصديق للقيادة الميدانية ٢٥٢
- ٤- ردة أهل عُمان والبحرين ٢٥٤
- أ- ردة أهل عُمان ٢٥٤

- ٢٥٥ ب - ردة أهل البحرين
 ٢٥٧ ● كرامة للعلاء بن الحضرمي
 ٢٥٨ ● هزيمة المرتدين

المبحث الرابع

مسيلمة الكذاب وبنو حنيفة

- ٢٦١ أولاً: التعريف به ومقدمة عنه
 ٢٦٤ ثانياً: الثابتون على الإسلام من بنى حنيفة
 ٢٦٧ ثالثاً: تحرك خالد بن الوليد بجيشه إلى مسيلمة الكذاب باليمامة
 ٢٦٨ ١ - مجاعة بن مرارة الحنفي يقع في أسر المسلمين
 ٢٦٩ ب - شن الحرب النفسية قبل المعركة
 ٢٧٠ رابعاً: المعركة الفاصلة
 ٢٧٢ خامساً: بطولات نادرة
 ٢٧٢ ١ - قال البراء بن مالك
 ٢٧٢ ٢ - مصرع مسيلمة الكذاب
 ٢٧٣ ٣ - أبو عقيل: عبدالرحمن بن عبدالله البلوي الأنصاري الأوسي
 ٢٧٣ ٤ - نسبية بنت كعب المازنية الأنصارية
 ٢٧٤ سادساً: من شهداء معركة اليمامة
 ٢٧٤ ١ - ثابت بن قيس بن شماس الذي أجاز الصديق وصيته بعد موته
 ٢٧٤ ٢ - زيد بن الخطاب رضى الله عنه
 ٢٧٥ ٣ - معن بن عدى البلوي
 ٢٧٥ ٤ - عبدالله بن سهيل بن عمرو
 ٢٧٥ ٥ - أبو دُجانة سماك بن خرشة
 ٢٧٦ ٦ - عباد بن بشر
 ٢٧٧ ٧ - الطفيل بن عمرو الدوسي الأزدي
 ٢٧٨ سابعاً: خدعة مجاعة وزواج خالد من ابنته ورسائل بينه وبين الصديق
 ٢٧٨ ١ - خدعة مجاعة
 ٢٧٨ ب - زواجه بابنة مجاعة والرسائل بينه وبين الصديق

٢٨٢ ثامناً : محاولة قتل خالد بن الوليد وقدم وفد بنى حنيفة للصديق
٢٨٢ ١- محاولة قتل خالد بن الوليد
٢٨٣ ٢- قدم وفد بنى حنيفة على الصديق ..
٢٨٣ تاسعاً : جمع القرآن الكريم

المبحث الخامس

أهم الدروس والعبر والفوائد من حروب الردة

٢٨٧ أولاً : تحقيق شروط التمكين وأسبابه وآثار شرع الله وصفات المجاهدين
٢٨٧ ١- تحقيق شروط التمكين
٢٨٨ ٢- الأخذ بأسباب التمكين
٢٨٨ ٣- آثار تحكيم الشرع ..
٢٨٨ ٤- صفات جيل التمكين
٢٩١ ثانياً : وصف المجتمع في عصر الصديق
٢٩٤ ثالثاً : سياسة الصديق في محاربة التدخل الأجنبي
٢٩٧ رابعاً : من نتائج أحداث الردة
٢٩٧ ١- تميز الإسلام عما عداه من تصورات وأفكار وسلوك
٢٩٩ ٢- ضرورة وجود قاعدة صلبة للمجتمع
٢٩٩ ٣- تجهيز الجزيرة كقاعدة للفتوح الإسلامية
٣٠٠ ٤- الإعداد القيادي لحركة الفتوح الإسلامية
٣٠٠ ٥- الفقه الواقعي للردة
٣٠١ ٦- ولا يحق المكر السيئ إلا بأهله
٣٠١ ٧- استقرار التنظيم الإداري في الجزيرة

الفصل الرابع

فتوحات الصديق واستخلافه لعمر رضى الله عنهما ووفاته

٣٠٣ تمهيد
-----	-------------

المبحث الأول

فتوحات العراق

٣٠٥ أولاً : خطة الصديق لفتح العراق
-----	--------------------------------------

- ١- تاريخ بعث خالد بن الوليد إلى العراق ٣٠٧
- ٢- الحس الاستراتيجي عند الصديق ٣٠٧
- ٣- تحديد الحيرة كموقع استراتيجي ٣٠٧
- ٤- نكران الذات عند المنى بن حارثة ٣٠٨
- ٥- احتياط الصديق لأمر الجهاد في سبيل الله ٣٠٩
- ٦- الفرق بالناس والتوصية بفلاحى العراق ٣٠٩
- ٧- لا يهزم جيش فيهم مثل هذا ٣١٠
- ثانياً: معارك خالد بن الوليد بالعراق ٣١٠
- ١- معركة ذات السلاسل ٣١١
- ٢- معركة المذار (الثنى) ٣١٢
- ٣- معركة الولجة ٣١٣
- ٤- معركة أليس وفتح امغيشيا ٣١٤
- ٥- فتح الحيرة ٣١٦
- * الحيرة قاعدة الجيوش الإسلامية ٣١٩
- * الرسائل التى أرسلها خالد إلى خاصة الفرس وعامتهم ٣٢٠
- * كرامة لخالد بن الوليد فى فتح الحيرة ٣٢٠
- ٦- فتح الأنبار (ذات العيون) ٣٢٢
- ٧- عين التمر ٣٢٣
- ٨- دومة الجندل ٣٢٤
- ٩- وقعة الحصيد ٣٢٥
- ١٠- وقعة المصيخ ٣٢٦
- ١١- وقعة الفراض ٣٢٧
- ثالثاً: حجة خالد وأمر الصديق له بالخروج إلى الشام وتسلم المنى لقيادة جيوش العراق ٣٢٨
- ١- حجة خالد سنة (١٢ هـ) وأمر الصديق له بالخروج إلى الشام ٣٢٨
- ٢- خبر المنى بن حارثة بالعراق بعد ذهاب خالد ٣٣٣

المبحث الثاني

فتوحات الصديق بالشام

٣٣٦	تمهيد
٣٣٧	أولاً: عزم أبي بكر على غزو الروم ومبشرات في الطريق
٣٣٩	ثانياً: مشورة أبي بكر في جهاد الروم واستنصار أهل اليمن
٣٣٩	١- مشورة أبي بكر في جهاد الروم
٣٤١	٢- استنصار أهل اليمن
٣٤٣	ثالثاً: عقد الصديق الألوية للقادة وتوجيه الجيوش
٣٤٣	١- جيش يزيد بن أبي سفيان
٣٤٨	٢- جيش شرحبيل بن حسنة
٣٤٨	٣- جيش أبي عبيدة بن الجراح
٣٥٠	٤- جيش عمرو بن العاص
٣٥١	رابعاً: تأزم الموقف في بلاد الشام
٣٥٤	خروج هاشم بن عتبة بن أبي وقاص إلى الشام
٣٥٥	خروج سعيد بن عامر إلى الشام
٣٥٦	خامساً: توجيه خالد إلى الشام ومعركة أجنادين واليرموك
٣٦٠	١- معركة أجنادين
٣٦١	٢- اليرموك

المبحث الثالث

أهم الدروس والعبر والفوائد

٣٧٢	أولاً: من معالم السياسة الخارجية في دولة الصديق
٣٧٢	١- بذور هيبة الدولة في نفوس الأمم الأخرى
٣٧٢	٢- مواصلة الجهاد الذي أمر به النبي ﷺ
٣٧٣	٣- العدل بين الأمم المفتوحة والرفق بأهلها
٣٧٤	٤- رفع الإكراه عن الأمم المفتوحة
٣٧٤	ثانياً: من معالم التخطيط الحربي عند الصديق
٣٧٥	١- عدم الإيغال في بلاد العدو حتى تدين للمسلمين

٣٧٦	٢- التعبئة وحشد القوات
٣٧٦	٣- تنظيم عملية الإمداد للجيش
٣٧٦	٤- تحديد الهدف من الحرب
٣٧٦	٥- إعطاء الأفضلية لمسارح العمليات
٣٧٧	٦- عزل ميدان المعركة
٣٧٧	٧- التطور في أساليب القتال
٣٧٧	٨- سلامة خطوط الاتصال مع القادة
٣٧٨	٩- ذكاء الخليفة وقطنته
٣٧٨	ثالثاً: حقوق الله والقادة والجنود من خلال وصايا الصديق
٣٧٨	١- حقوق الله
٣٧٩	٢- حقوق القائد
٣٨٢	٣- حقوق الجند
٣٨٩	رابعاً: السر في اكتساح المسلمين لقوات الفرس والروم

المبحث الرابع

استخلاف الصديق لعمر بن الخطاب ووفاته

٣٩١	أولاً: استخلافه لعمر
٣٩٥	ثانياً: وخان وقت الرحيل
٤٠٠	الخلاصة
٤١٣	المصادر والمراجع
٤٢٩	فهرس المحتويات

مطابع دار الطباعة والنشر الإسلامية

المالشر من رمضان المنطقة الصناعية ب ٢ - تليفاكس : ٣٦٣٣١٤ - ٣٦٣٣١٣

مكتب القاهرة : مدينة نصر ١٢ ش. بين هاديء الأنسبي ت : ٤٠٣٨١٣٧ - تليفاكس : ٤٠١٧٠٥٣

